【佛教十三经注疏】
楼宇烈 主编

大方广佛华严经疏

[唐] 澄观 撰 于德隆 点校

上

线装书局

【佛教十三经注疏】
楼宇烈 主编

大方广佛华严经疏

［唐］澄观 撰　于德隆 点校

上

线装书局

图书在版编目（CIP）数据

大方广佛华严经疏 ： 全3册 / （唐）澄观撰 ； 于德隆点校. — 北京 ： 线装书局， 2016.5

（佛教十三经注疏 / 楼宇烈主编）

ISBN 978-7-5120-2023-8

Ⅰ. ①大… Ⅱ. ①澄… ②于… Ⅲ. ①大乘—佛经 ②《华严经》—注释 Ⅳ. ①B942.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字（2015）第 303683 号

佛教十三经注疏 **大方广佛华严经疏**

作　者　［唐］澄观　撰

主　编　楼宇烈

点　校　于德隆

责任编辑　赵　鹰

策　划　云在阁文化　德衍晟文化

出版发行　线装书局

地　址　北京市西城区鼓楼西大街四一号

邮　编　一〇〇〇〇九

电　话　六四〇四五二八二（发行部）

六四〇四五五八三（总编室）

网　址　www.xzhbc.com

印　刷　北京艺堂印刷有限公司

字　数　二〇六〇千字

印　张　一四四

版　次　二〇一六年五月第一版第一次印刷

印　数　一六〇〇套

定　价　四八〇元（全三册）

佛教十三经注疏·序

楼宇烈

中国佛教作为中华传统文化的重要组成部分，以其博大精深的理论体系与普度众生的济世情怀，具有特殊的思想文化与社会价值。佛教有三藏十二部经，典籍浩瀚，要了解与研究佛教文化，如何选取第一手资料是一个现实问题。为此，历史上曾有过多种佛教十三经选本，为人们研习佛经提供了很大便利。另一方面，我们知道，中国佛教的各个宗派都是以佛经注疏的形式来构建自己的理论体系，因此佛经注疏在中国佛教的传承发展中占有特别重要的地位。为了对中国佛教的基本精神有准确把握和深入理解，了解各个宗派据以立宗的佛教经典文本十分重要，而了解和研究中国高僧特别是那些创宗立派、开山祖师们的经文注疏更有必要。

此前的“佛教十三经”选本，往往只是经文的汇编，而对中国高僧们注疏资料的系统整理工作还很缺乏。为此，本丛书选取对中国佛教及中华传统文化影响最大、最能体现中国佛教基本精神的十三部佛经，及其最具影响力的经典注疏，较之前人的工作，更能兼顾这些典籍在中国佛教史上的实际影响，同时也能让读者深入了解中国佛教各个宗派注释经典、构建自身理论体系的方法，因而具有较高的学术价值。

本丛书具体收录情况如下：

一、唐澄观撰《大方广佛华严经疏》。

《华严经》是贤首宗（华严宗）的根本经典，论说如来自证及一切众生自性本具之菩提觉道，及法界缘起无尽无碍的妙旨，是佛教最圆顿、最根本的经典，自古就有经中之王的美誉。华严宗四祖唐清凉澄观所撰《华严经疏》（通常称为《华严大疏》），继承贤首法藏的五教判释与十玄缘起说，发展华严性起的教义，在《华严经》诸注疏中流传最广、影响最大，被后世学人奉为圭臬，对中唐以后的中国佛教思想影响极其深远。

二、《圆觉经》注疏。包括：唐宗密撰《圆觉经大疏》和明德清撰《圆觉经直解》。

《圆觉经》既是贤首宗（华严宗）的根本经典，也是禅宗要籍，经中直指圆觉妙心，为十法界凡圣迷悟修证之本。华严宗五祖唐圭峰宗密所撰《圆觉经大疏》，是这部佛经的最权威阐释。宗密上承贤首法藏、清凉澄观的华严教系，又承荷泽神会的南宗禅系，从而融会教禅，盛倡教禅一致，主张佛儒一源，是中国佛教史上重要的佛教思想家之一。明末四大高僧之一的憨山德清所撰《圆觉经直解》，深入浅出，直截了当，为禅家解经的典范，是一部后出转精之作。

三、《梵网经》注疏。包括：隋智顗疏、明袾宏发隐《梵网经菩萨戒义疏发隐》，新罗太贤撰《梵网经古迹记》，明智旭撰《梵网合注》。

《梵网经》上卷概述菩萨心地法门及修行位次，下卷结示行菩萨道众生应当受持之戒法，即十重戒、四十八轻戒，为大乘菩萨戒之根本。在古代经录中，该经有时列入华严部，通常列入律部。本经之注疏，现存最早的是隋天台智者大师所说《菩萨戒义疏》二卷，是一部专就下卷菩萨戒内容加以诠释的律学名著；明代莲池袾宏撰《梵网经菩萨戒义疏发隐》，对其再加详释。而全经注疏，现存最早的是唐代新罗太贤著《梵

网经古迹记》三卷，依唯识宗观点随文释义，简要明晰。至明末蕅益智旭，于此经深究力行，依天台教观详加阐释，著《梵网合注》，为后世所重。

四、南朝竺道生等撰《大般涅槃经集解》。

《涅槃经》阐述"如来法身常住"、"一切众生悉有佛性"等大乘佛教思想，被称为大乘佛教之极谈，在中国佛教流传史上，被认为是佛陀最后最高的教说。《涅槃经》的涅槃佛性论，成为当时南北朝时期的显学，促成了涅槃学派的建立。《涅槃经》的佛性如来藏思想，实际上已成为我国佛教自隋唐以来主要宗派天台宗、华严宗、禅宗、净土宗等的思想基础，对中国佛教界产生极大影响。早在昙无谶所译大本《涅槃经》传入宋地以前，著名高僧义学大师竺道生即依法显所译六卷《泥洹经》，孤明先发，提倡一阐提人可以成佛，道生也被时人尊称为"涅槃圣"。在诸家注疏当中，《大般涅槃经集解》是现存中土最古的《涅槃经》注疏汇编，总集了宋、齐、梁间著名高僧竺道生、僧亮、法瑶、昙济、僧宗、宝亮、昙爱、智秀、法智、法安、昙准、慧朗、昙谶、明骏等诸家涅槃学者对《涅槃经》经义的解说，即是研究南北朝涅槃师学最为重要的资料，更是研习《涅槃经》经义的重要典籍。

五、明智旭撰《法华经会义》。

《法华经》是天台宗的根本经典，该经融汇三乘方便，同归一极，所谓欲令众生开示悟入佛之知见，是流传最广、最具影响力的佛经之一，自古就有"成佛《法华》、开悟《楞严》"之说，被佛教学人奉为圭臬，历代高僧大德均注重弘传。《法华经》诸注疏中，以天台智者大师《法华玄义》《法华文句》二书最具影响力，为著名的天台三大部之二。至唐荆溪湛然，又以《法华玄义释签》《法华文句记》分别加以疏释，天台宗教观于是大备。然而由于文辞浩博，义理深玄，非初学者之所能入。加之原来体例是《法华经》、《法华文句》及《法华文句记》三书各自独立成篇，故疏文于经义之深奥者则发挥不厌其详，而于经文之显著者

则分科点示而已。明末四大高僧之一的蕅益智旭有鉴于此，乃将《法华文句》及《法华文句记》稍事节略，稍更科判，合于《法华经》中，称为《法华经会义》，可谓《法华经》诸注疏中的最佳读本。

六、《金刚经》注疏（附《心经》注疏）。包括：明朱棣集《金刚经集注》、唐宗密述《金刚般若经疏论纂要》和明智旭撰《金刚经破空论》，并附《心经》注疏：唐法藏撰《心经略疏》、明真可撰《心经说》和德清撰《心经直说》。

《金刚经》和《心经》是大乘佛教基本精神所在的般若系经典的精华，是中国佛教各个宗派共同依据的圣典，历来广为流传，对中国佛教及中华传统文化产生了深远影响。《金刚经》诸注疏中，署明成祖朱棣集的《金刚经集注》，是流传最广、影响最大的一部《金刚经》注疏，同时也是一份非常珍贵的文献资料。唐圭峰宗密所撰《金刚般若经疏论纂要》，依据印度天亲《金刚般若波罗蜜经论》、无著《金刚般若论》及功德施《金刚经破取著不坏假名论》，并参考当时流行的《青龙疏》《大云疏》《资圣疏》等诸家注疏，纂集而成，辞精理极，自古被称为《金刚经》众释之最。明蕅益智旭有感于学般若不得意者取著于空，拨无因果，因撰《金刚经破空论》，为后世所重。《心经》以二百余言，括尽《大般若经》六百卷奥义。自唐以来，《心经》注释之作几于汗牛充栋，其中华严宗三祖贤首法藏《心经略疏》被称为第一释。明紫柏真可《心经说》与憨山德清《心经直说》，言简意赅，如骊龙探珠，单刀直入，为禅家解说《心经》的典范。将这三部《心经》注疏作为附录收入本书，有助于更全面、深刻地领会《般若经》的精髓。

七、后秦僧肇等撰《注维摩诘经》。

《维摩诘经》，鸠摩罗什译，又称为《净名经》，玄奘译为《说无垢称经》，是最受欢迎、影响最为深远、流传最为广泛的佛经之一。这

部经典主要阐发佛法不离世间法，心净则佛土净，不离俗染而得圣智，践行空有不二的菩萨行等大乘佛教思想。鸠摩罗什译出《维摩诘所说经》后，曾亲自为此经作注。鸠摩罗什不仅是具有里程碑意义的佛经翻译家，也是久负盛名的佛教义学大师。协助罗什译事的著名高僧僧肇、道生、僧叡和道融等人也曾分别为此经作注。这些注解的单行本早已失传。现存《注维摩诘经》十卷，署名僧肇述（或选），实际上是糅合罗什、僧肇、道生三家的注解而成。僧肇是东晋时期著名的义学高僧，中国佛教三论宗的先驱者，人称“解空第一”，其不朽之作《肇论》，对于中国佛学思想及中国传统哲学具有广泛与深远的影响。这部汇集了诸位义学大师真知灼见的注疏，确能透发经义，阐发微旨，弥足珍贵。

八、明德清撰《观楞伽经记》。

《楞伽经》既是法相唯识宗的基本经典，列为该宗典据五经十一论之一，同时又是法性宗的重要经典，作为法性宗纲领的马鸣《大乘起信论》即依据《楞伽经》而造。尤其是传佛心印、不立文字的禅宗，自达摩大师东来传法，即以《楞伽经》印心。在《楞伽经》诸注疏中，明憨山德清所撰《观楞伽经记》，融会三种译本，注重贯通经文脉络，既单提向上，直指一心，而又深入浅出，条分缕析，可以说是《楞伽经》注疏中的最佳读本。

九、明智旭撰《楞严经文句》。

《楞严经》是流传最广、最具影响力的佛经之一，历来被佛教学人奉为圭臬，自古就有“自从一见《楞严》后，不读人间糟粕书”的诗句。该经开阐三世诸佛圆满菩提之密因，一切菩萨趣向觉道之妙行，对于中国大乘佛教主要流派禅宗、华严宗、天台宗、净土宗、律宗均有极其深刻的影响，为修学佛法的必读书。历史上《楞严经》的注疏有百余种，现存五十余种，其中明蕅益智旭所撰《楞严经文句》，遍采众长，条分缕析，折衷于一心之理，为《楞严经》注疏中的翘楚，为后人所重。

十、《金光明经》注疏。包括：隋智顗撰《金光明经文句》和唐慧沼撰《金光明最胜王经疏》。

《金光明经》在古代印度、西域诸国以及中国、朝鲜、日本等广大地区是一部盛行流传、极具影响力的佛典。该经不仅涵括如佛寿无量、法报化三身论、空观以及十地说等重要的大乘佛教义理，而且经中所说的忏悔灭罪方法、诸天护国思想、王法正理的论议、流水长者的护生行、王子舍身饲虎的菩萨道精神等内容，都对后世佛教发展产生了深远影响。天台智顗所撰《金光明经文句》是此经的权威注疏，也是天台宗的重要文献。被称为唯识宗二祖的唐慧沼所撰《金光明最胜王经疏》，是以法相唯识宗观点，对《金光明经》诸译本中最后译出同时也是最完备的唐义净译《金光明最胜王经》的注疏，因此极有价值。

十一、唐圆测撰《解深密经疏》（含观空法师后六卷还译本）。

《解深密经》是印度瑜伽行派和中国法相宗的根本经典。自此经汉译之后，慈恩宗即依据此经分判释迦如来一代教法，为有、空、中道三时教，并依此经以三性说及唯识说为一宗的根本教义。唐圆测《解深密经疏》根据玄奘法师的师说，广引有关经论，于大小乘比类发明，是法相宗的重要理论著作，也是一部重要的文献资料。圆测是玄奘的著名弟子之一，原为新罗王孙，自幼出家，十五岁时入唐游学。他在玄奘门下与慈恩寺的窥基并驾齐驱。因他在西明寺继承玄奘弘传唯识教义，因此后世称他为“西明”。《测疏》原本惜以年代久远，致有残缺。幸好《测疏》在藏文《丹珠尔》中保存有完整的译本。译者法成法师为西藏佛教前弘期著名译师，精娴梵、藏、汉文。《测疏》得其译存，全文得以不泯，诚为千古幸事。中国佛学院观空法师将《测疏》佚文从藏文中还译出来，由金陵刻经处刊刻印行，补全了这一佛学名著。

十二、《阿弥陀经》注疏（附《观经》注疏）。包括：明大佑略解、传灯钞《弥陀略解圆中钞》，明袾宏撰《阿弥陀经疏钞》，及明智旭撰《阿弥陀经要解》。并附《观无量寿佛经》注疏：隋智顗疏、宋知礼钞《观无量寿佛经疏妙宗钞》，及唐善导撰《观无量寿佛经疏》。

《阿弥陀经》为净土宗根本经典之一，千百年来广为持诵，历代注疏解说者众多，影响最大的当属明代三种注疏，即明初天台宗大佑法师述解、明末传灯法师造钞的《弥陀略解圆中钞》，净土宗八祖明莲池袾宏所著《阿弥陀经疏钞》，净土宗九祖明蕅益智旭所著《阿弥陀经要解》。近代高僧印光大师赞言："《弥陀》一经，得此三疏，法无不备，机无不收。随研一种，亦可知其指归。遍阅三书，方堪彻其阃奥。"《阿弥陀经注疏》汇集了这三部权威注疏。书后还收录了《观无量寿佛经》两种重要注疏，即隋天台智顗撰疏、宋知礼述钞的《观无量寿佛经疏妙宗钞》，及净土宗二祖唐善导大师所著《观无量寿佛经疏》，以备学人研读之需。

十三、《四十二章经》注疏（附《佛遗教经》注疏及《八大人觉经》注疏）。包括：宋真宗赵恒撰《四十二章经注》、宋守遂撰《四十二章经注》，明智旭《四十二章经解》和清续法撰《四十二章经疏钞》。并附《佛遗教经》注疏：天亲菩萨《遗教经论》、宋守遂《佛遗教经注》和明智旭《佛遗教经解》；《八大人觉经》注疏：明智旭撰《八大人觉经略解》和清续法撰《八大人觉经疏》等。

《四十二章经》为最早传至我国之佛经。全经共有四十二章，阐示佛教出家学道、断欲去爱、修行证果之要义。经文平实简练，寓意深远，为后世所尊尚。该经与《佛遗教经》、《八大人觉经》一起，合称佛遗教三经，是修学佛法的基础。《四十二章经注疏》汇集了现存历代注疏，书后还收录了《佛遗教经》及《八大人觉经》注疏多部，以备学人研读之需。

本丛书点校者均有较为丰富的佛教文献点校整理经验，每部注疏选

取最佳版本及多种校本，所有文献都标明具体出处，体现了对古籍整理认真、细致的工作精神。希望对于这些佛典要籍的详细校勘整理，可以为广大佛学爱好者及研究者深入研读佛经、了解中国佛教思想以及中华传统文化精神，提供一种基础资料。

二〇一六年元月

前　言

《大方广佛华严经》，简称《华严经》，又称《杂花经》，论说如来自证及一切众生自性本具之菩提觉道，及法界缘起无尽无碍的妙旨，是佛教最圆顿、最根本的经典，自古就有经中之王的美誉，可谓恒沙法门包括净尽，无边妙义显示无遗。全事即理，全修即性；全多即一，全他即自。故云十世古今始终不离于当念，无边刹土自他不隔于毫端。该经对大乘佛教各个宗派及中华传统文化有着深刻影响。

此经汉译本有三种：一、东晋佛驮跋陀罗译《大方广佛华严经》六十卷，世称《六十华严》，或旧译《华严》。二、唐实叉难陀译《大方广佛华严经》八十卷，世称《八十华严》，或新译《华严》。三、唐般若译《大方广佛华严经》四十卷，也称为《普贤行愿品》，或《四十华严》。诸译本中，晋译仅有三十四品，文义未全，故虽先译，流通不广。《四十华严》即《华严经》最后一品〈入法界品〉的别译，而文义加详。唐译八十卷本文义畅达，品目也较完备，因而流传最盛。

历代《华严经》注疏有多种，现存主要有：印度龙树菩萨造《十住毗婆沙论》十六卷（后秦鸠摩罗什译），是对《华严经·十地品》中初二地的解说；世亲菩萨造《十地经论》（北魏勒那摩提与菩提流支译），释此经《十地品》；隋三论宗嘉祥吉藏《华严游意》一卷；唐华严宗二祖智俨《华严经搜玄记》十卷，华严宗实际创立者三祖贤首法藏《华严经探玄记》二十卷，华严宗四祖清凉澄观《华严经疏》六十卷、《随疏演义钞》四十卷（或九十卷），李通玄《华严经合论》一百二十卷，天台宗荆溪湛然《华严经骨目》二卷，静居《大周经玄义》一卷；宋戒环《华严经要解》一卷；明

道通《华严经吞海集》三卷、德清《华严纲要》八十卷等。

《华严经》诸注疏中，流传最广、影响最大、被后世学人奉为圭臬的，是澄观的《华严经疏钞》，通常称为《华严经》的《大疏》、《大钞》。澄观（738 ~ 839），唐代高僧，越州山阴（浙江绍兴）人，居五台山清凉寺，唐德宗赐号清凉国师。澄观生历九朝，前后被七位皇帝尊为帝师。他继承贤首法藏的五教判释与十玄缘起说，发展华严性起的教义。他的思想经其弟子宗密进一步弘扬，对中唐以后的中国佛教思想影响极其深远。

澄观先撰《华严经疏》六十卷释唐译《华严经》，后又撰《华严经疏演义钞》四十卷解释《疏》文，《疏》、《钞》与经文原来各自别行。到了宋代，晋水净源法师录疏以配经，编为一百二十卷，称为《华严经疏注》，便于阅读，但所录疏文未免有增删移易之处。之后明嘉靖年间，有妙明法师厘经入疏，厘疏入钞，成《华严疏钞会本》，世称昭庆本（现行日本《卍续藏》中所收《华严经疏钞玄谈》九卷及《华严经疏演义钞》八十卷，即以此为底本）。明密藏禅师著《藏逸经书标目》，曾指出其编会失当，云："《华严疏钞会本》起止配合率多牵强，或不应起而起者有之，或不应截断而截断者有之，或配合不当者有之。"天启年间，嘉兴叶祺胤以《永乐南藏》别行本《疏钞》校订昭庆本重刻，收入《嘉兴藏》中，清《龙藏》本及金陵刻经处刊本都系以此本为底本。然《南藏》本《疏钞》颇多删节，《龙藏》及流通本悉沿其讹。民国年间，徐蔚如居士依《嘉兴藏》别行本清凉《疏钞》对勘之，发现其删节不全之误，尝谓："现行本厘会不当为一大病，删节不全又为一大病。"因此积极提倡重新编会。1939 年，《华严经疏钞》编印会在上海成立，应慈法师为理事长，蒋维乔、黄幼希、李圆净等负责具体编会与校雠，广泛搜集藏本及其他流通本，计采用《华严经》经文校本二十六种，《疏钞》校本十二种，《普贤行愿品》经文校本四种，《行愿品别行疏钞》校本五种，参互校勘，简择异同，考正得失，历尽艰辛，历时六年时间而始告成，可称为《华严经疏钞》的最善会本。

本次点校即以《华严经疏钞》编印会刊行的《华严经疏钞》为底本，

使用简体横排，采用现代标点与分段。由于底本的校本众多，校注非常详细，为了便于阅读，整理时进行了适当简化。《华严经疏钞》是部名副其实的巨著，《华严经疏钞》编印会刊本共有七千多页，确实使人有望洋兴叹之感。为了便于读者研读，本次整理仅取疏文，略去钞文。《华严经疏钞》的分卷向来多种，《卍续藏》中分为《玄谈》九卷及《疏钞》八十卷，清《龙藏》为《玄谈》三十卷及《疏钞》二百二十卷，金陵刻经处本为《玄谈》二十八卷及《疏钞》二百二十卷，《华严经疏钞》编印会本《玄谈》与《疏钞》合在一起统编为八十卷。《卍续藏》本《疏钞》的八十卷分卷方法，是完全按照《华严经》原有的八十卷分法，将疏钞依次注于经文之下，因此条理更为清晰，本次整理即采用这种分卷方法。

希望能够为广大佛学爱好者呈现一个藉以深入华严无尽法海的《华严经大疏》优良读本。错误与不足之处，敬请批评指正。

点校者

二〇一六年元月

目　录

上册

佛教十三经注疏·序……1
前　言……9

《大方广佛华严经疏》序……1
总启十门……3
《大方广佛华严经》卷第一
　　世主妙严品第一之一……58
《大方广佛华严经》卷第二
　　世主妙严品第一之二……97
《大方广佛华严经》卷第三
　　世主妙严品第一之三……140
《大方广佛华严经》卷第四
　　世主妙严品第一之四……167
《大方广佛华严经》卷第五
　　世主妙严品第一之五……193
《大方广佛华严经》卷第六
　　如来现相品第二……225

《大方广佛华严经》卷第七
普贤三昧品第三……261
世界成就品第四……274
《大方广佛华严经》卷第八
华藏世界品第五之一……303
《大方广佛华严经》卷第九
华藏世界品第五之二……329
《大方广佛华严经》卷第十
华藏世界品第五之三……340
《大方广佛华严经》卷第十一
毗卢遮那品第六……353
《大方广佛华严经》卷第十二
如来名号品第七……374
四圣谛品第八……391
《大方广佛华严经》卷第十三
光明觉品第九……402
菩萨问明品第十……430
《大方广佛华严经》卷第十四
净行品第十一……472
贤首品第十二之一……490
《大方广佛华严经》卷第十五
贤首品第十二之二……515
《大方广佛华严经》卷第十六
升须弥山顶品第十三……542
须弥顶上偈赞品第十四……549
十住品第十五……569

《大方广佛华严经》卷第十七
梵行品第十六……602
初发心功德品第十七……611
《大方广佛华严经》卷第十八
明法品第十八……645
《大方广佛华严经》卷第十九
升夜摩天宫品第十九……670
夜摩宫中偈赞品第二十……673
十行品第二十一之一……696
《大方广佛华严经》卷第二十
十行品第二十一之二……726

中 册

《大方广佛华严经》卷第二十一
十无尽藏品第二十二……1
《大方广佛华严经》卷第二十二
升兜率天宫品第二十三……33
《大方广佛华严经》卷第二十三
兜率宫中偈赞品第二十四……65
十回向品第二十五之一……85
《大方广佛华严经》卷第二十四
十回向品第二十五之二……110
《大方广佛华严经》卷第二十五
十回向品第二十五之三……138

《大方广佛华严经》卷第二十六

十回向品第二十五之四……166

《大方广佛华严经》卷第二十七

十回向品第二十五之五……182

《大方广佛华严经》卷第二十八

十回向品第二十五之六……200

《大方广佛华严经》卷第二十九

十回向品第二十五之七……225

《大方广佛华严经》卷第三十

十回向品第二十五之八……243

《大方广佛华严经》卷第三十一

十回向品第二十五之九……261

《大方广佛华严经》卷第三十二

十回向品第二十五之十……283

《大方广佛华严经》卷第三十三

十回向品第二十五之十一……299

《大方广佛华严经》卷第三十四

十地品第二十六之一……312

《大方广佛华严经》卷第三十五

十地品第二十六之二……416

《大方广佛华严经》卷第三十六

十地品第二十六之三……472

《大方广佛华严经》卷第三十七

十地品第二十六之四……511

《大方广佛华严经》卷第三十八

十地品第二十六之五……569
《大方广佛华严经》卷第三十九
十地品第二十六之六……624
《大方广佛华严经》卷第四十
十定品第二十七之一……656
《大方广佛华严经》卷第四十一
十定品第二十七之二……674
《大方广佛华严经》卷第四十二
十定品第二十七之三……686
《大方广佛华严经》卷第四十三
十定品第二十七之四……701
《大方广佛华严经》卷第四十四
十通品第二十八……726
十忍品第二十九……737

下 册

《大方广佛华严经》卷第四十五
阿僧衹品第三十……1
寿量品第三十一……16
诸菩萨住处品第三十二……18
《大方广佛华严经》卷第四十六
佛不思议法品第三十三之一……24
《大方广佛华严经》卷第四十七
佛不思议法品第三十三之二……42

《大方广佛华严经》卷第四十八

如来十身相海品第三十四……58

如来随好光明功德品第三十五……73

《大方广佛华严经》卷第四十九

普贤行品第三十六……85

《大方广佛华严经》卷第五十

如来出现品第三十七之一……99

《大方广佛华严经》卷第五十一

如来出现品第三十七之二……126

《大方广佛华严经》卷第五十二

如来出现品第三十七之三……150

《大方广佛华严经》卷第五十三

离世间品第三十八之一……182

《大方广佛华严经》卷第五十四

离世间品第三十八之二……209

《大方广佛华严经》卷第五十五

离世间品第三十八之三……225

《大方广佛华严经》卷第五十六

离世间品第三十八之四……239

《大方广佛华严经》卷第五十七

离世间品第三十八之五……257

《大方广佛华严经》卷第五十八

离世间品第三十八之六……277

《大方广佛华严经》卷第五十九

离世间品第三十八之七……300

《大方广佛华严经》卷第六十
入法界品第三十九之一 ……………………………………………………323
《大方广佛华严经》卷第六十一
入法界品第三十九之二 ……………………………………………………360
《大方广佛华严经》卷第六十二
入法界品第三十九之三 ……………………………………………………381
《大方广佛华严经》卷第六十三
入法界品第三十九之四 ……………………………………………………411
《大方广佛华严经》卷第六十四
入法界品第三十九之五 ……………………………………………………433
《大方广佛华严经》卷第六十五
入法界品第三十九之六 ……………………………………………………450
《大方广佛华严经》卷第六十六
入法界品第三十九之七 ……………………………………………………468
《大方广佛华严经》卷第六十七
入法界品第三十九之八 ……………………………………………………489
《大方广佛华严经》卷第六十八
入法界品第三十九之九 ……………………………………………………507
《大方广佛华严经》卷第六十九
入法界品第三十九之十 ……………………………………………………529
《大方广佛华严经》卷第七十
入法界品第三十九之十一 …………………………………………………546
《大方广佛华严经》卷第七十一
入法界品第三十九之十二 …………………………………………………563
《大方广佛华严经》卷第七十二

入法界品第三十九之十三……584
《大方广佛华严经》卷第七十三
入法界品第三十九之十四……598
《大方广佛华严经》卷第七十四
入法界品第三十九之十五……614
《大方广佛华严经》卷第七十五
入法界品第三十九之十六……626
《大方广佛华严经》卷第七十六
入法界品第三十九之十七……647
《大方广佛华严经》卷第七十七
入法界品第三十九之十八……672
《大方广佛华严经》卷第七十八
入法界品第三十九之十九……696
《大方广佛华严经》卷第七十九
入法界品第三十九之二十……716
《大方广佛华严经》卷第八十
入法界品第三十九之二十一……731
附录一：重编《华严疏钞》序 / 持松法师……754
附录二：重编《华严疏钞》记 / 蒋维乔……756

点校后记……758

《大方广佛华严经疏》序[1]

唐 清凉山大华严寺沙门澄观 撰

往复无际，动静一源，含众妙而有余，超言思而迥出者，其唯法界欤！剖裂玄微，昭廓心境，穷理尽性，彻果该因，汪洋冲融，广大悉备者，其唯《大方广佛华严经》焉！

故我世尊十身初满，正觉始成，乘愿行以弥纶，混虚空为体性，富有万德，荡无纤尘。湛智海之澄波，虚含万象；皦性空之满月，顿落百川。不起树王，罗七处于法界；无违后际，畅九会于初成。尽宏廓之幽宗，被难思之海会。圆音落落，该十刹而顿周；主伴重重，极十方而齐唱。虽空空绝迹，而义天之星象灿然；湛湛亡言，而教海之波澜浩瀚。若乃千门潜注，与众典为洪源；万德交归，摄群经为眷属。其为旨也，冥真体于万化之域，显德相于重玄之门。用繁兴以恒如，智周鉴而常静。真妄交彻，即凡心而见佛心；事理双修，依本智而求佛智。理随事变，则一多缘起之无边；事得理融，则千差涉入而无碍。故得十身历然而相作，六位不乱以[2]更收。广大即入于无间，尘毛包纳而无外。炳然齐现，犹彼芥瓶；具足同时，方之海滴。一多无碍，等虚室之千灯[3]；隐显俱成，似秋空之片月。重重交映，若帝网之垂珠；念念圆融，类夕梦之经世。法门重叠，若云起长空；万行

[1] 本次点校以民国三十三年（公元1944年）《华严经疏钞》编印会重编《华严经疏钞》为底本，仅取疏文，略去钞文，按照《华严经》原有的八十卷分卷法，将疏文依次注于经文之下，并择要选录底本校注。

[2] “以”，有本作“而”。

[3] “灯”，有本作“光”。

芬披，比花开锦上。

若夫高不可仰，则积行菩萨曝腮鳞于龙门；深不可窥，则上德声闻杜视听于嘉会。见闻为种，八难超十地之阶；解行在躬，一生圆旷劫之果。狮子奋迅，众海顿证于林中；象王回旋，六千道成于言下。启明东庙，智满不异于初心；寄位南求，因圆不逾于毛孔。剖微尘之经卷，则念念果成；尽众生之愿门，则尘尘行满。真可谓常恒之妙说，通方之洪规，称性之极谈，一乘之要轨也！

寻斯玄旨，却览余经，其犹杲日丽天，夺众景之耀；须弥横海，落群峰之高。是以菩萨搜秘于龙宫，大贤阐扬于东夏。顾惟正法之代，尚匿清辉；幸哉像季之时，偶斯玄化。况逢圣主，得在灵山，竭思幽宗，岂无庆跃！

题称“大方广佛华严经”者，即无尽修多罗之总名。“世主妙严品第一”者，即众篇义类之别目。大以旷兼无际，方以正法自持，广则称体而周，佛谓觉斯玄妙，花喻功德万行，严谓饰法成人，经乃注无竭之涌泉，贯玄凝之妙义，摄无边之海会，作终古之常规。佛及诸王，并称世主。法门依正，俱曰妙严。分义类以彰品名，冠群篇而称第一。斯经有三十九品，此品建初，故云：大方广佛华严经世主妙严品第一。

归命十方极三际，尘刹圆明调御师，
法界功德大悲云，毗卢遮那大智海，
所住甚深真法性，所流圆满修多罗，
一一尘方佛会中，普贤文殊诸大士。
我今欲以一毛智，测量无边法界空，
愿承三宝同体慈，句句冥符诸佛意，
俾令法眼常无缺，尽众生界如普贤，
回兹胜善洽群生，速证菩提常乐果。

总启十门

将释经义，总启十门：一、教起因缘，二、藏教所摄，三、义理分齐，四、教所被机，五、教体浅深，六、宗趣通局，七、部类品会，八、传译感通，九、总释经题，十、别解文义。

一、教起因缘[1]

初因缘者，夫圣人设教，必有由致。若须弥巨海，大因方为摇动[2]，今摇如来融金之德山，动深广之智海，非小缘矣。故下经云："非以一缘、非以一事，如来出现而得成就。"出现本为大华严故。先因后缘，各开十义，以显无尽。

因十义者，一法应尔故，二酬宿因故，三顺机感故，四为教本故，五显果德故，六彰地位故，七说胜行故，八示真法故，九开因性故，十利今后故。

言法尔者，夫王道坦坦，千古同规；一乘玄门，诸佛齐证。故一切佛，法尔皆于无尽世界，常转如是无尽法轮，令诸众生反本还源，穷未来际无有休息。故〈不思议品〉中明一切诸佛能于一身化现不可说不可说佛刹微尘数头，一一头化尔所舌，一一舌出尔所音声，乃至文字句义，一一充满一切法界，无有穷尽。斯则处以毛端横该法界，时以刹那竖穷劫海。处则顿起，时则常起，不待别因，但随见闻，说有初成、九会之别。诸慈悲者

[1] 此子标题为本次整理所添，下同。

[2] "摇动"，有本作"倾摇"。

于无尽中略此流传，令寻于此，见无边法，如观牖隙见无际空，而此时处即同无尽，以一处即一切处、一时即一切时故。

二酬宿因者，何以法尔如是转耶？宿因深故。夫根深则果茂，源远则流长。宿因既深，教起亦大。深大云何？我佛世尊，创蹑玄踪，栖神妙寂，悲智双运，行愿齐周，是以妄想弗翦而廓彻性空，灵鉴匪磨而顿朗万法，乃以无障碍解脱，阐斯妙门。宿因虽多，略有二种：一者大愿力故。〈现相品〉云："毗卢遮那佛，愿力周法界，一切国土中，恒转无上轮。"兜率偈云："如来不出世，亦无有涅槃，以本大愿力，示现自在法。"诸会佛加，皆言愿力，及余诸文，诚证非一。二者昔行力故，谓无量劫依愿起行，行成得果，方能顿演。故主山神偈云："往修胜行无有边，今获神通亦无量。法门广辟如尘数，悉使众生深悟喜。"

三顺机感者，谓昔因法尔，虽能常遍，约可流传，皆由机感，离机说法无所用故，其犹上有白月[1]，下资澄潭，潭清影现，机感应生。故兜率偈云："见佛亦复然，必假众善业"，十方诸佛告功德林言："及诸菩萨众善根力故"，解脱月云："此众无诸垢，志解悉明洁"等，皆是机感。广显机感，如第四教所被机中。然此机感通于现未，诸会当机即是现在，今之闻者是未来机。

四为教本者，谓非海无以潜流，非本无以垂末，将欲逐机渐施末教，先示本法顿演此经。然亦有二：一为开渐之本。〈出现品〉云："如日初出，先照高山"故。二为摄末之本，如日没时还照高山故，无不从此法界流、无不还归此法界故。《法华》亦云："始见我身，闻我所说，即皆信受，入如来慧"，此渐本也。次云："除先修习学小乘者，"即开渐也。又云："我今亦令得闻是经，入于佛慧，"即摄末归本也。斯则《法华》亦指此经以为本矣。

五显果德者，谓此本法中显佛胜德，令诸菩萨信向证故。不识宝玉，不得其用，不知此德，安能仰求？然果德有二：一依果，谓华藏世界海等；

[1] "月"，有本作"日"

二正果，如来十身等。此二无碍，以为佛德。然依正无碍，通有六句：一依内现依，如尘中刹海；二正内现正，如毛孔现佛；三正内现依，四依内现正，五依内现依正，六正内现正依，其文非一。又有四句：一或唯依，佛即刹故；二或唯正，刹即佛[1]故；三俱，四泯，思之可知。随举一门则摄一切，并如下说。

六彰地位者，为显菩萨修行佛因，一道至果有阶差故。夫圣人之大宝曰位，若无此位，行无成故。此亦二种：一行布门，立位差别故。二圆融门，一位即摄一切位故，一一位满即至佛故。初地云：一地之中，具摄一切诸地功德。信该果海，初发心时便成正觉等。然此二无碍，以行布是教相施设，圆融是理性德用。相是即性之相，故行布不碍圆融；性是即相之性，故圆融不碍行布。圆融不碍行布，故一为无量；行布不碍圆融，故无量为一。无量为一，故融通隐隐；一为无量，故涉入重重。故世亲以六相圆融，上下之文非一。

七说胜行者，欲登妙位，非行不阶，故君子不患无位，患己不立。行亦二种：一顿成诸行，一行一切行。故〈十住品〉云：一即是多多即一等。〈普贤行品〉说一断一切断等故。二遍成诸行，此即行布，谓自大菩提心体相功德，乃至等觉中行。此二无碍，例如位说。

八示真法者，欲成行位，须解法理，不体理事，行亦非真。故兜率偈云："不了真实法，诸佛故兴世。"此亦二种：一显事理无碍法，二显事事无碍法，并如义分齐说。

九开因性者，谓上因果理事，皆由众生性有。若性非金玉，虽琢不成宝器。良以众生包性德而为体，依智海以为源。但相变体殊，情生智隔。今令知心合体，达本情亡，故谈斯经以为显示。亦有二种：一以言显示，令其知有；二使其修行，悟入显现。如下破尘出经卷等，亦如《法华》云："唯以一大事因缘故出现于世，所谓开示悟入佛之知见。"众生等有，故言唯一。

[1] "佛"，有本作"佛身"

十利今后者，既等有其分，故广利无边。此亦二种：一利今，即佛在当机；二利后，即今之见闻。〈发心品〉云："我等诸佛护持此法，令未来世一切菩萨未曾闻者皆悉得闻。"此益复二：一令得见闻为坚种，故〈出现品〉云：如人食少金刚终竟不消等。二令起行成证入，故〈出现〉又云："设有菩萨无量百千亿那由他劫行六波罗蜜，修习种种菩提分法，若未闻此如来不思议大威德法门，或时闻已，不信、不解、不顺、不入，不得名为真实菩萨，以不能生如来家故。若闻此法信解随顺悟入，当知此人生如来家，乃至深入如来无碍[1]境界。"良以有作之修，多劫终成败坏；无心体极，一念便契佛家。〈贤首品〉云："十刹尘数如来所，悉皆承事尽一劫，若于此品能诵持，其福最胜过于彼"等。又此利益别对前九成十种益，谓一闻法尔，则知常遍，成见闻益；二闻本行，愿学佛发兴，成发心益；三闻机感，知法由善起，成造修益；四闻为本，知其义圆，成顿得益；五闻果德，则信乐愿齐，成灭障益；六闻位，期心证入，成摄位益；七闻行，发意修行，成起行益；八闻法，决须解了，成称性益；九闻因，知一切皆同，成转利益；十总具前九，成速证益。故前九因，皆为今益。亦可前一一门皆成十益，可以意得。

因上十义，故此教兴。〈发心品〉中有十所因，彼云："以佛神力故，世尊本愿力故"等。因缘相参，对会因缘，可以意得。

第[2]二明说经缘者，一切经首说时、方、人等，皆是缘起。今有十缘：一依时，二依处，三依主，四依三昧，五依现相，六依说者，七依听者，八依德本，九依请者，十依加者。

今初，依时。夫心冥至道，则混一古今。法界无生，本亡时分。下经偈云："诸佛得菩提，实不计于日。"况无涯之说，念劫圆融哉！今以无时之时，略显十重时别：初唯一念，二尽七日，三遍三际，四摄同类劫，五收异类劫，六以念摄劫，七劫念重收，八异类界时，九彼此相入，十以

[1] "无碍"，有本作"无量"。

[2] "第"，有本无。

本收末，谓以非劫为劫故。于前十时，恒演此经。又此十种，随一圆收。依此说时，则无终始，亦随见闻，说初成等，如前法尔中辩。若依此时，则迥异余教，而余教时，不出于此，或说三七、六七等，随见闻故，广如旨归。

第二依处者，夫智穷真际，能所两亡，假说依真，而非国土。况刹尘即入，染净参融，圆满教之普周，难以分其处别。然真非事外，不坏所依，以上无时之时，遍非处之处。然有言此经在秽土说，居摩竭等故；有云处净土说，在华藏故；有云如实义者，二种身土无定异处，即于一处见闻异故。上之三义，后一近宗。然说此经处，净秽无碍，通局交彻，各二四句。初净秽中，谓或唯染，或唯净，如前二义；或俱，华藏内娑婆故；或泯，染净相尽，同一法界故。又或唯染，摩竭等覆净相故；或唯净，其地金刚，染相尽故；或俱，隐显无碍故；或俱非，各相形夺，二相尽故。次明通局交彻二四句者，谓或局，此一界故；或通，该十方故；或俱，即此即遍故；或泯，二相尽故。又或局，此界摄一切故；或通，此入一切故；或俱，即摄即入故；或泯，形夺相尽故。又以一尘例刹，亦有四句可知。若从狭至宽，略显十处，初此阎浮七处九会而周法界，如〈升须弥品〉；二周百亿同类一界，亦遍法界，如〈光明觉品〉；三遍异类树形等刹；四遍刹种；五遍华藏；六遍余刹海，若种若刹；七遍前六类刹尘，皆有同异类刹；八尽虚空界容一一毛端之处，各有无边刹海；九犹帝网；十余佛同。然上十类，一一各遍法界，而前九正是遮那说法之处。然说十住等处，虽复各遍法界乃至尘毛，为门不同，亦无杂乱。若约十住与十行等全位相摄，则彼此互无，各遍法界。若约诸位相资，则此彼互有，同遍法界。一一品会，准此知之。十余佛同者，此佛既尔，余佛亦然，故诸会结通皆云：我等诸佛亦如是说。然主主不相见，伴伴不相见，主伴、伴主则互相见。若互不相见，即各遍法界。互相见故，同遍法界。亦无杂乱，亦无障碍。又上十处共为缘起，举一全收，以一一处称法性故。而随前一一时，皆遍此诸处；又随一一处，皆具前时，顿说此经。此犹约器世间说。若约智正觉及众生世间，即一一佛身支节毛孔皆摄无尽重重之刹，普贤、众生一一皆尔，并

是遮那说经之处。

第三依主者，夫真身寥廓，与法界合其体；包罗无外，与万化齐其用。穷源莫二，执迹多端。一身、多身，经论异说。今说此经佛，为真、为应？为一、为多？若言真者，何名释迦，居娑婆界，人天同见？若云应者，那言遮那，处莲花藏，大菩萨见，见佛法身？若云一者，何以多处别现？若云异者，何以复言而不分身？故说此经佛，并非前说，即是法界无尽身云，真应相融，一多无碍，即卢遮[1]那是释迦故；常在此处，即他处故；远在他方，恒住此故；身不分异，亦非一故；同时异处，一身圆满皆全现故；一切菩萨不能思故。今先明十身，后彰无碍。

言十身者，自有二义：一约融三世间为十身[2]者：一众生身，二国土身，三业报身，四声闻身，五缘觉身，六菩萨身，七如来身，八智身，九法身，十虚空身。二就佛上自有十身：一菩提身，二愿身，三化身，四力持身，五相好庄严身，六威势身，七意生身，八福德身，九法身，十智身。广显其相，如第八地及〈离世间品〉辨。

言无碍者，略有十义：一用周无碍，谓于上念劫刹尘等处，遮那佛现法界身云，业用无边悉周遍故，经云："如于此处见佛坐，一切尘中亦如是"等，其文非一。二相遍无碍，谓于上差别用中，各摄一切业用故。三寂用无碍，无私成故。四依起无碍，无心顿现，海印力故。五真应无碍，应即同法，一味平等故。六分圆无碍，一一身分即具全身故。七因果无碍，不碍现因故。八依正无碍，不碍现依故。九潜入无碍，入众生界，如如来藏虽作众生不失自性故。故〈出现品〉云："佛智潜入众生心"，又云："众生心中有佛成正觉"等。又亦摄一切众生在一毛孔，善化天王云："汝应观佛一毛孔，一切众生悉在中"等。十圆通无碍，谓此佛身即理即事，即一即多，即依即正，即人即法，即此即彼，即情即非情，即深即广，即因即果，即三身即十身，同一无碍法界身云。以此身云，遍前时处，常说

---

[1] "遮"，有本作"舍"。

[2] "身"，有本无。

华严。是知或说报身在色究竟，约摄报说；或说报身在余净土，约引摄说；或说舍那坐千叶花，摄二地说；或说登地方见，约胜机说；或分三异，从体、相、用说；俱非此经真实之义。设分三、十不同，亦权实对说，若不融前义，亦失经宗。

第四依三昧者，夫动静唯物，圣岂然乎？示轨后徒，明将有说，必须静鉴前理，受诸佛加，从定起而发言，言必真当。言必真当，故受者之心自然笃矣。故于诸会，多明入定为说经缘。有不入者，至文当说[1]。其所入定，皆尽法源，业用难思。

第五依现相者，谓法性寂寥，虽无诸相，无相之相，不碍繁兴。起教多端，相非一准，或放光动刹，或花雨香云，皆为发起。故诸会之内，将欲说法，多先放光，通表智光以被物故。然有二种：一不坏次第光，随位增微故；二圆通无碍光，随一一光，皆结通故。随处放异，总有十光，各有所表，至文当知。其动地等，多在说后，则但是庆闻。如十地中，虽是庆前，义兼起后，则是教缘。

第六依说人者，法无废兴，弘之由人，下文云："佛法无人说，虽慧莫能了。"今此能说，通三世间，开即为五，谓佛、菩萨、声闻、众生及器。更开为十，谓加三世、微尘、毛孔，器及有情各有分圆故，毛孔、微尘即是分说，此上诸说通三世故。故〈普贤行品〉云："佛说众生说，及以国土说，三世如是说"等。广则无量，〈法界品〉中类非一故。如〈僧祇〉〈随好〉即是佛说，余会多菩萨说，〈法界品〉初有声闻说，诸善友等多菩萨说，亦名众生说，菩提树等即器界说，至文当知。其能说人用法不同，或用音声，或用妙色等，如教体中辩。

第七依听人者，子期云丧，伯牙辍弦，若无听者，终无有说。即下诸众，略有十类，至文当明。除当机众，余皆是缘。

第八依德本者，川有珠而不枯，山有玉而增润。内无德本，外岂能谈？然唯约说者，前人、此法故。略有二类：一者智慧最为首故。十方诸佛告

[1] "说"，有本作"辨"。

金刚幢言："及由汝智慧清净故"，告金刚藏言："亦是汝胜智力故"。二者余行愿力[1]。十方诸佛告普贤言："亦以汝修一切诸行愿力故"，十方诸佛告法慧言："及汝所修诸善根力，令汝入是三昧而演说法。"若感者善根，若化主行愿，皆属说因。

第九依请人者，若约慈悲深厚，亦有无问自谈；若约敬法重人，要须诚请后说。初心识昧，未解咨求，上智慈悲，腾疑启请。然有二类：一者言请，二者念请。诸会有无，〈现相品〉当辨。

第十依能加者，夫圣无常应，应于克诚。心冥至极，故得佛加。然若佛自说则不俟加，如第九会。因人有说，要假上加。其第八会，行依法修，不异前故，略无有加；二、七不入定，故无有加，余皆具有。所以加者，欲显诸佛同加即同说故，一说一切说故，亦显果海无言，因相可说故。若尔，〈僧祇〉〈随好〉应非一切。表微细难知故，超出因果故。然施设不同，不应一准。加有二种：一者显加，具于三业；二者冥加，但与智令说。普光、法界，无显有冥，余皆具二，显必有冥故。余至下明。

教起因缘竟。

二、藏教所摄

第二藏教所摄中二：先藏摄，后教摄。前中亦二：先藏、后摄。

今初。藏谓三藏、二藏。通称藏者、以含摄故。世亲《摄论》第一、《庄严论》第四，皆云："彼三及二，云何名藏？答云：由摄故，谓摄一切所应知义。"摄即包含。言三藏者，一修多罗藏，二毗柰耶藏，三阿毗达磨藏。

初中，先辩名，后显相。今初，亦名修妒路，亦名素怛缆，此皆梵音楚夏，古译为契经，《智论》之中名为经藏。契谓契理、契机，经谓贯穿、摄化，即契理合机之经，依主受名；契经即藏，持业释也。复云正翻名[2]线，

[1] "力"下，有本有"故"字。

[2] "名"，有本作"为"。

线能贯花，经能持纬。此方不贵线称，故存于经。有云：案五印度呼线、席经、井索、圣教，皆曰修多罗，则经正是敌对，斥于古德经非敌对。今更详之。若一名四实，皆为敌对，则古如所破，若兼顺义，经自属于席经，敌对应名圣教，故梁《摄论》译为圣教，彼论云："有阿毗达磨非是圣教，为成圣教故，加修多罗名。"古德见此儒墨皆称为经，遂借彼席经以目圣教，则双含二义，俱顺两方。借义助名，更加契字，拣异席经，甚为允当。二显相者，西域四名，所目虽殊，意义相似，故同称修多罗。而圣教多含，具上三义，故《杂心》云："经有五义，一曰涌泉，二曰出生，三曰显示，四曰绳墨，五曰结鬘。涌泉则注而无竭，出生则展转滋多，义同井索，有汲引故；显示正是圣教，显事理故；绳墨则楷定正邪，亦是绳之为经，能持于纬，同席经义；结鬘同线，线能贯花，结成鬘故。"总上五义，不出贯摄，故《佛地论》第一云："能贯、能摄故名为经。以佛圣教，贯穿摄持所应说义、所化生故。"此或贯摄通所说所化，或贯穿法相、摄持所化。又世亲《摄论》释贯穿云："谓能贯穿依故、相故、法故、义故。依者，谓[1]于是处，由此、为此而有所说；相者，谓世俗谛相、胜义谛相；法者，谓蕴、界、处、缘起、谛、食、静虑、无量、无色、解脱、胜处、遍处、菩提分、无碍解、无诤等；义者，随顺密意说等。"《瑜伽》二十五、《显扬》二十，大同此说。余义至十二分中当明。

第二毗柰耶藏，初名，后相。前中亦名毗尼，梵言之略耳，此翻为调伏，谓调练三业，制伏过非。调练通于止作，制伏唯明止恶。就所诠之行彰名，即调伏之藏；或能诠藏有调伏之能，即有财释，契经藏中类有此释。毗尼或翻为灭，灭有三义：一灭业非，二灭烦恼，三得灭果。或名尸罗，具云翅怛罗，此云清凉，离热恼因，得清凉果故。亦名波罗提木叉，此云别解脱，此就因得名，然有二义：一拣异定道，名之为别；二三业七支，各各防非，故名为别。亦翻为随顺解脱，此据果立，随顺有为无为二种解脱果故。亦名性善，如《十诵律》。亦名守信，如昔所受实能持故。后显

[1] "谓"下，有本有"依"字。

相者，前名之中已含止作，即毗尼相。若别说者，世亲《摄论》云：毗柰耶有四义，谓犯罪故，等起故，还净故，出离故。广如彼论。

第三阿毗达磨藏。阿毗名对，达磨云法。法有二种：一胜义法，谓即涅槃，是善是常，故名为胜；二法相法，通四圣谛。相者，性也，状也，二俱名相。法既有二，对亦二义：一者对向，谓向前涅槃；二者对观，观前四谛。其能对者，皆无漏净慧，及相应心所等。由对果、对境，分二对名，故慧但是对而非是法，非所对故。言对法者，法之对故，故对法藏特名慧论，旧译为无比法，以诠慧胜故。世亲《摄论》云："阿毗达磨有四义：谓对故，数故，伏故，通故。"对义同前；数者，于一一法数数宣说，训释言辞自共相等无量差别故；伏者，由此具足论处所等，能胜伏他论故；通者，此能通释素怛缆义故。亦名优婆提舍，此云论议。亦名磨怛理迦，此云本母，谓以教与义为本为母。亦云依藏生解，藏为解母，本即是母。亦名摩夷，此云行母，依藏成行故，行之母故。

然此三藏，约其所诠，略有二门：一者克性，则经诠三学，律[1]唯戒、心二学，论唯慧学，如《摄论》说。二约兼正，则三藏之中，经正诠定，毗尼诠戒，论诠于慧，兼各通三。

第二明二藏者，一声闻藏，二菩萨藏。即由前三藏，诠示声闻理行果，故名声闻藏；诠示菩萨理行果，故名菩萨藏。故《庄严论》第四云："此三藏由上下乘差别故，复为声闻藏及菩萨藏。"《摄大乘》同此。此就二乘理果同故合之。若约教行别故，即开三乘以为三藏，如《普超》等经。又由缘觉多不藉教，出无佛世，佛在世时摄属声闻故，但分为二，即是大小、半满不同。

第二明所摄者，此经三藏之中，正唯修多罗摄，兼诠余二。〈十藏〉等品广显戒故，〈问明〉等品显论议故。若就修多罗中以义拣教，则唯十藏摄，具足主伴显无尽故，教义融故。二藏之中，唯菩萨藏。若分权实，但菩萨藏一分所摄，权不摄故。若约此摄，乃至声闻亦此经摄，此能包含

[1] "律"，有本作"戒"

无量乘故。拣于权实，至下立教中明。已辨藏摄。

第二明教摄者，教有二种：一者通相十二分教，亦分大小，至下〈十藏品〉辨。二者诸宗立教不同，今当略释。夫教海冲深，法云弥漫，智光无际，妙辩叵穷。以无言之言，诠言绝之理；以无变之变，应无穷之机。极位所承，凡情难挹。今乘理教之力，略启四门：一大意合离，二古今违顺，三分宗立教，四总相会通。

今初。且西域东夏弘阐之流，于一代圣言，或开宗分教，或直释经文，以皆含得失故耳。且不分之意，略有五焉：一则理本一味，殊途同归，故不可分也；二一音普应，一雨普滋故；三原圣本意，为一事故；四随一一文，众解不同故；五多种说法，成枝流故。以斯五义，故不可分，分之乃令情构异端，是非竞作，故以不分为得。其分教者，亦有多义：一理虽一味，诠有浅深，故须分之使知权实；二约佛虽则一音，就机差而教别；三本意未申，随他意语而有异故；四言有通别，就显说故；五虽分权实，须善会佛意，有开显故。又王之密语，所为别故；不识权实，以深为浅，失于大利，以浅为深，虚其功故；庄严圣教令深广故；诸圣教中自有分故；诸大菩萨亦开教故。以斯多义，开则得多而失少，合则得少而失多。但能虚己求宗，不可分而分之，亦何爽于大旨！故今分之。

第二古今违顺，曲分为二：先叙此方，后明西域。今初。诸释虽众，略叙数家，勒为五门：

一立一音教，谓如来一代之教，不离一音。然有二师。一后魏菩提流支云："如来一音，同时报万，大小并陈。"二姚秦罗什法师云："佛一圆音平等无二，无思普应，机闻自殊，非谓言音本陈大小，故《维摩经》云：佛以一音演说法，众生各各随所解。"上之二师，初则佛音具异，后则异自在机，各得圆音一义，然并为教本不分之意耳。

第二立二种教，自有四家：一西秦昙牟谶三藏，立半满教，即声闻藏为半字教，菩萨藏为满字教。隋远法师亦同此立。斯则文据《涅槃》，盖

是对小显大，通相之意，未于大中显有权实、亦含半满。二隋远[1]法师，立渐顿二教，谓约渐悟机，大由小起，所设具有三乘，故名为渐；若约顿机，直往于大，不由于小，名之为顿。此虽约机说有渐顿，而所说法不出半满。三唐初印法师，亦立二教：一屈曲教，谓释迦经，以逐机性随计破著故，如《涅槃》等；二平道教，谓舍那经，以逐法性自在说故，如《华严经》。又此二教略有四异：一主异，谓释迦化身，与卢舍那十身异故；二处异，谓娑婆界木树草座，与华藏界中宝树宝座等异故；三众异，谓为声闻及菩萨说，与唯菩萨及极位同说异故；四说异，谓局处之说，与该通十方之说异故。此约化仪以判。然《华严》虽有随诸众生各别调伏，皆是称性善巧，一时顿演；《涅槃》等虽说一极，或对权显实，或会异归同，一切如来或说不说，故云屈曲。约释迦为主，则未显十身；十身为主，必具释迦。娑婆之处，未融华藏；华藏之处，必融娑婆。略云四异，异实有多，诚如所判，但以屈曲之内，未显法之权实耳。四齐朝隐士刘虬，亦立渐顿二教，谓《华严经》名为顿教，余皆名渐，始自鹿苑，终于双林[2]，从小之大故。然此经如日初出先照高山，即是顿义；慈龙降雨，以证渐义，于理可然。渐约五时，次下当辩。

第三立三种教，亦有三家：

一南中诸师，同立三教，谓于前渐顿，加不定教。由渐中先小后大，而《央掘经》六年之内即说，为遮此难，故立不定，谓别有一经，虽非顿摄，而明佛性常住，即《胜鬘》《金光明》等，是为偏方不定教也。渐中开合，诸师不同。或但分为二，即是半满。或分为三，即武丘山岌法师，谓十二年前，见有得道，名有相教；十二年后，齐至法华，见空得道，名无相教；最后双照一切众生佛性，阐提作佛，名常住教。此与唐三藏三时之教大同，至叙西域中说。真谛三藏依《金光明》，立转、照、持三轮之教，亦大同此，而时节小异，谓七年前说四谛，名转法轮；七年后说般若，

[1] “远”，有本作“延”，有本作“诞”。

[2] “林”，有本作“树”。

具转、照二轮，以空照有故；三十年后具转、照、持，以双照空有持前二故。或分为四，即宋朝岌法师，谓于前三时，无相之后，常住之前，指《法华经》为同归教，以会三归一，万善悉向菩提故。或开为五，然有二家：一道场慧观等，于无相之后，同归之前，指《净名》《思益》等为抑扬教；二者即前刘公，不开抑扬，而有教之初，取《提胃经》为人天教。上来诸师，皆于渐中约时开异。若不加不定之教，则招难尤多，以初有大故。虽加不定，犹有妨难。略显五时之妨，余可例知。初明十二年前为有相者，自违《成论》。《成论》云："我今正明三藏中实义，实义即空。"又《阿含》中云："无是老死"，即法空也；"无谁老死"，即生空也。又《智论》云："三藏中明法空为大空，摩诃衍中明十方空为大空。"皆显小乘已有二空。若云第二时说空者，十二年后方制广戒，岂唯说空？又《智论》云："从得道夜，乃至涅槃，常说般若。"岂前不说空？若云第二时中未显常住者，实相般若岂无常耶？涅槃亦说佛性，亦名般若，是知实相般若即是正因佛性，观照即为了因。又般若离四句，何曾存空？般若不坏四句，岂无妙有？是知小大各有四门，而但言初有、次空者，各得一门之意耳。若云第三时中但名抑扬亦非常者，《净名》云："佛身无为，不堕诸数。观身实相，观佛亦然。"岂无常耶？《般若》亦云："二乘智慧犹如萤光。菩萨一日学智，如日之照。"岂非抑扬？若云第四时中但显同归亦未明常者，〈寿量品〉云："常住不灭"，又〈方便品〉云："世间相常住"等，岂无常耶？五以涅槃为常住者，当教可尔，而涅槃之时，亦有小乘之见，如《阿含》中说如来涅槃之相故。若以人天为初者，《提胃》虽说戒善，得道皆通三乘，故彼经云："提胃得不起法忍"，又违《密迹经》中第二七日说三乘故。然上五时等，皆以约时克定，则有所乖。拣去不定，从多分说，亦有理在。

二后魏光统律师，承习佛陀三藏，亦立三教，谓渐、顿、圆。初为根未熟者，先说无常，后方说常，先空后不空等，如是渐次，故名为渐。二为根熟之辈，于一法门，具足演说常无常、空不空等，一切具说，更无由渐，故名为顿。三为于上达分阶佛境之者，说于如来无碍解脱究竟果德圆

极秘密自在法门，故名为圆。此亦约化仪说有前后耳。意明今时堪受顿者，必昔曾受化，故云根熟。上达之言，义兼地前。分阶佛境，即谓地上。于理亦通。

三隋末唐初吉藏法师，依《法华》第五，立三种法轮：一“始见我身，闻我所说，即皆信受，入如来慧”，即根本法轮；二“除先修习学小乘者”，即枝末法轮；三“我今亦令得闻是经入于佛慧”，即摄末归本法轮。此判全约化仪，据法但有大小。然《法华》为于一类开显本末，若将定判一代圣教，收义不尽，以《法华》之前亦有大故，岂《般若》等皆为枝末？又《无量义》云：佛一切时说大小故。

第四立四教者，略有四家。一梁朝光宅法师，依《法华》第二，立四乘教，谓临门三车，即是权教三乘；四衢等赐，即实教大乘。以临门牛车，亦同羊、鹿，俱不得故，并无体故，诸子皆索故，是知三皆虚指，以为方便。此则前三是三乘，后一是一乘，无乖教理。若唯说《法华》为实，则抑诸《般若》及诸大乘了义之经。是知昔大亦有权实，《法华》但会昔权，故说三皆虚指，昔实不滞方便，故不会之。若约会权归实，即是会三为一。若破小显大，即是会二归一。若开权显实，则三是一，更无别一，故彼经云：“汝等所行是菩萨道”，“先所出内，是子所知”。若废权立实，义说为四。如揽三点以成一伊，点别非伊，伊具三点。昔三既别，实不兼权，今一全兼，成四无爽。若依昔未显说一切具有如来知见，根败之种今并说成，则今昔有异，于文有据，义亦极成。

二陈、隋二代天台智者，承南岳思大师，立四教云：一三藏教，此教明因缘生灭四真谛理，正教小乘，旁化菩萨。二者通教，通者，同也，三乘同禀故，此教明因缘即空、无生四真谛理，是摩诃衍之初门，正为菩萨，旁通二乘，《大品》云：“欲得声闻乘，当学般若波罗蜜”等，然教理、智断、行位、因果皆通浅深，不同于共般若唯共于浅。三别教，别即不共，不共二乘人说故。此教正明因缘假名、无量四真谛理，的化菩萨，不涉二乘，故声闻在座如聋如盲。不名不共而云别者，兼欲拣非圆故，以一因迥出，一果不融，历别而修，不得因果圆融故。四圆教，圆以不偏为义，此教正

明不思议因缘二谛中道，事理具足，不偏不别，但化最上利根之人，故名为圆。《华严经》云：显现自在力，为说圆满经，无量诸众生，悉受菩提记等。别则教理等皆别，圆则教理[1]等皆圆。又此四教由三观起：从假入空，析、体异故，有初二教；从空入假，从假入中，有别教起；三观一心中得，有圆教起。又此四教，不局定一部，一部之中容有多故。又更以四种化仪收之，谓顿、渐、不定、秘密。顿、渐同前岌公。后二，谓一音异解，若互相知，名为不定；互不相知，即名秘密。此师立义，理致圆备，但三藏教名，义似小滥，以余三教亦有三故。所以尔者，良以《智论》之中多名小乘为三藏故，《成实论》中亦自说云："我今欲说三藏中实义"故。初对旧医戒定慧故，立此三事，迢然不同，异后三教，通教意融三故，别教依一法性而显三故，圆教三一无障碍故。所以不名小乘教者，此教亦有大乘，六度菩萨三十四心断结成真佛故。故藏、通、别、圆之义，四教互有，而核其定实，余三不成，唯成当教中义耳。但判《华严》兼于圆别，以就登地已上，约寄位行布为别义故，名异义同，亦无大过。

三唐初海东元晓法师，亦立四教：一三乘别教，如四谛、缘起经等；二三乘通教，如《般若》《深密经》等；三一乘分教，如《梵网经》等；四一乘满教，如《华严经》等。然三乘共学，名三乘教，于中未明法空，名别相教；说诸法空，是为通教。不共二乘，名一乘教，于中未显普法，名随分教；具明普法，名圆满教。然此师[2]大同天台，但合别、圆，加一乘分耳。自言且依乘门略立四种，非谓此四遍摄一切，故无有失。

四贤首弟子苑[3]公，依《宝性论》立四种教。论云："有四种众生，不识如来藏，如生盲人：一者凡夫，二者声闻，三者辟支佛，四者初心菩萨。"言四教者，一迷真异执教，当彼凡夫；二真一分半教，当彼二乘；三真一分满教，当彼初心菩萨；四真具分满教，即当彼识如来藏者。初教

[1] "理"，有本无。

[2] "师"，有本无。

[3] "苑"，有本作"宛"

谓诸外道迷于真理，广起异计；二谓小乘，于真如随缘不变二分义中，唯说生空所显之理，故名为半，如《涅槃》半字；三谓但得不变、不得随缘，故名一分，而双辨二空，故名为满；四由具随缘不变二义，故名具分。广如彼说。然今判圣教，那参邪说？若对教主，应如此方先立三教，或如西域分内外及六师等。又依《涅槃》为半满者，后二既满，不应复有一分之言。既但得不变一分，岂名为满？又《涅槃》半满，岂唯约二空？岂彼不说妙有而诃空耶？故其所立，未为允当。

第五立五教，略有二家。一波颇三藏立：一四谛教，谓四《阿含》等；二无相教，谓诸《般若》；三观行教，谓《华严经》；四安乐教，谓《涅槃经》，说常乐故；五守护教，谓《大集经》说守护正法事故。此释名局，以观行等皆互有故。二贤首所立五教，至下当知。

第二叙西域者，即今性相二宗元出彼方，故名西域，谓那烂陀寺同时有二大德，一名戒贤，二名智光。戒贤远承弥勒、无著，近踵护法、难陀，依《深密》等经、《瑜伽》等论，立三种教，以法相大乘而为了义，即唐三藏之所师宗[1]。谓佛初于鹿苑转四谛小乘法轮，说诸有为法皆从缘生，以破外道自性因等；又缘生无我，翻外有我，然犹未说法无我理，即《四阿含》等是。第二时中，虽依遍计所执而说诸法自性皆空，翻彼小乘，然于依他、圆成犹未说有，即诸部《般若》等经。第三时中，就大乘正理，具说三性三无性等，方为尽理，即《解深密经》等是。故于彼三时，初堕有边，次堕空边，俱非了义。后时具说遍计性空，余二为有，契会中道，方为了义。此依《深密》所判。二智光论师，远承文殊、龙树，近禀青目、清辩，依《般若》等经、《中观》等论，亦立三时教，以明无相大乘为真了义。谓佛初鹿苑说小，明心境俱有；次于中时，为彼中根，说法相大乘境空心有唯识道理，以根犹劣，未能全入平等真空故；后第三时，为上根说无相大乘，辨心境俱空，平等一味，为真了义。又初渐破外道自性等故，说因缘生法决定是有；次渐破小乘缘生实有之执故，说依他似有，以彼怖

[1] “师宗”，有本作“宗师”

畏此真空故，犹[1]存假名，而接引之；后时方就究竟，而说缘生即空，平等一味。此三次第，如智光论师《般若灯论释》中引《大乘妙智经》说。

然此二三时，并不能断一代时教，以各有据，互相违故，各别为于一类机故。《深密经》意，为于一类餐般若者，闻平等空，拨无因果，不了空有无二，故第三时，为其分析于一法上空有之义。其《妙智经》，则以一类闻说三性，迷唯识者，未能忘心；观缘起者，定谓似有，故令总忘心境，即事而真。得斯意者，则不相违。然欲会二宗[2]，须知二宗立义有多差别，略叙数条：一者一乘、三乘别，二一性、五性别，三唯心真妄别，四真如随缘、凝然别，五三性空有即离别，六生佛不增不减别，七二谛空有即离别，八四相一时前后别，九能所断证即离别，十佛身无为有为别。

且初二义者，由性有五、一不同，故令乘有三一、权实。

如法相宗意，以一乘为权，三乘为实。故《深密》三时教中，初皆不成，次一向成，是为若过、若不及，皆非了义。第三时中，有性者成，无性不成，方为了义，故云"普为发趣一切乘者"。又初二卷中，皆云一乘是密意说，故知是权。又《胜鬘经》以一乘为方便故。《大般若》五百九十三中，善勇猛菩萨言："唯愿世尊哀愍我等，为具宣说如来境智。若有情类于声闻乘性决定者，闻此法已，速能证得自无漏地；于独觉乘性决定者，闻此法已，速依自乘而得出离；于无上乘性决定者，闻此法已，速证无上正等菩提。若有情类虽未已入正性离生，而于三乘性不定者，闻此法已，皆发无上正等觉心。"《深密》第二大意同此，又云："一切趣寂声闻种性补特伽罗，虽蒙诸佛施设种种勇猛加行方便化导，终不能令当坐道场、证阿耨多罗三藐三菩提。"又《十轮》第九亦说，三乘各定差别，皆以性定五故。故《楞伽》中，佛告大慧："有五种种性：一声闻乘性，二辟支佛乘性，三如来乘性，四不定乘性，五者无性。"《大庄严论》及《瑜伽论》，皆同此说。《善戒》《地持》虽但说二种性：一有种性，二无种性，

[1] "犹"，有本作"由"。

[2] "宗"，有本作"家"

亦云：无种性人无种性故，虽复勤行精进，终不能得无上菩提，但以人天善根而成熟之。无性《瑜伽》亦同此说。

若法性宗意，则以三乘是权，一乘为实。《法华经》云："十方佛土中，唯有一乘法，无二亦无三，除佛方便说。"又云："初以三乘引导众生，然后但以大乘而度脱之。"以性唯一故，故云"诸佛两足尊，知法常无性。"又第三云："一相一味，究竟涅槃常寂灭相。"《涅槃》亦云："佛性者，名为一乘。狮子吼者，名决定说，决定宣说一切众生皆有佛性，凡是有心定当作佛。"三十三又云："一切众生同有佛性，皆同一乘，同[1]一解脱，一因、一果，同一甘露，一切当得常乐我净。是名一味。"又《法华》第三云："我灭度后，复有弟子不闻是经，不知不觉菩萨所行，自于所得功德生灭度想，当入涅槃。我于余国作佛，更有异名，是人虽生灭度之想，入于涅槃，而于彼土求佛智慧，得闻是经，唯以佛乘而得灭度"等。《智论》九十五亦同此说。明知趣寂决定回心。《法华论》中四声闻内，决定及增上慢，此二根未熟故，菩萨与记，方便令发心。既云未熟，明必当熟；方便令发，即菩提心。不可不顺己宗，判为《论》错。《入楞伽》第二、第四、第七，皆同说二乘无实涅槃，但是三昧力故，后必当得无上菩提。《法华论》中，意亦同此，皆是假说涅槃，故云三昧。《胜鬘》亦云："言诸二乘得涅槃者，是佛方便。"又《无上依经》，《宝性》《佛性》二论，皆说入灭二乘于三界外更受变易。《密严经》中，二乘毕无灰断永灭。如是经论，其文非一，永寂声闻必无，明矣！《涅槃》第九〈菩萨品〉中，广明阐提断善不能发心，当文即云："彼一阐提虽有佛性，而为无量罪垢所缠，不能得出，如蚕处茧"，此则有而非无。又云："或有佛性一阐提有、善根人无"等，则知无有无种性人。况前引《楞伽》五性，自迷其文。彼经第五性云："五者无性，谓一阐提，此有二种：一者焚烧一切善根，即谤菩萨藏；二者怜愍一切众生界，即是菩萨，若有众生不入涅槃，我亦不入。大慧白言：此二何者常不入涅槃？佛言：菩萨常不入涅槃、非焚烧

[1] "同"，有本无

一切善根者，以知诸法本来涅槃，不舍一切诸众生故。”此意则明菩萨人而不入。既云菩萨常不入、非阐提者，则明阐提后必入矣。况经自云：“复以如来神力故，或时善根生”耶？《庄严》第五，无性亦有二种：一是时边，二者毕竟。时边，谓暂时之无，即前阐提；毕竟，谓永无，即大悲菩萨。是知前来所引《大般若》《深密》等经，皆是未说《法华》之前，就其长时云定性、无性，非永定、永无。诸论随佛方便成立，故云定无耳。故《宝性》《佛性》等论皆说，以一阐提谤大乘因，依无量时说无佛性，非谓究竟无清净性。若谓法华是第二时教，为引不定二乘故，说一切悉皆成佛，而犹未说定性不成，故名密意、非了义者，何以自判法华为第三时教？谁敢判于法华为不了耶？《妙智经》中，及梁《摄论》成立正法中，皆以一乘居三乘后。故真谛三藏《部异执记》云，三十八年后说《解节经》等；《无量义》云，四十年后说《法华经》，明知《法华》居后，故经云临欲终时。若不信《法华》居后，《涅槃》临终居然可信，岂不亦以一乘一性破三五耶？若以般若为第二时、法华为第三时，于理即通，复自违《深密》第三时中普为发趣一切乘者，以《法华》破三故。明知《深密》三时，不能定断一切圣教，以未居最后故，且约显一类义故分三耳，义如前说。若将《法华》望之，应有四时，以一乘教破前三乘故。若谓佛性有二，一者理性，二者行性，理性定有，行性或无，斯言可尔。故《涅槃》云：“或有佛性善根人有，阐提人无”，即是行性；“或有佛性二人俱有”，即是理性。然《涅槃》依于理性明其等有，故云凡是有心定当作佛，不言凡是有行定当作佛。若谓理性定有，容趣寂不成，则违教理。是知阐提不作佛者，以作佛非阐提故，乃抑扬当时耳。若谓《法华》入灭后信一乘，即是变化权声闻者，权必化实，无实化谁？又岂不误于一类怯弱好灭众生！是知趣寂皆是《法华》前意耳。又《胜鬘经》云：“若如来随彼所欲而方便说，即是一乘，无有二乘，二乘入于一乘，一乘者即第一义乘。”此意明随欲方便而说二乘，明知即是一乘，无有二矣。不晓此意，将上方便连下一乘而读之，辄断一乘以为方便，惑之甚矣！又彼经中广破二乘，云无涅槃。又云：“此经断一切疑，决定了义，入一乘道。”岂说一乘以为方便？

设有方便之言，尚在《法华》之前，况复无耶？《法华》云："此经难信难解，佛现在世，犹多怨嫉，况灭度后？"诚哉斯言！若保[1]执三乘五性、不信一乘一性者，深为可愍。故《百喻经》第二中，王改聚落五由旬为三由旬喻，以喻方便于一说三。后人但信于三、不信于一，即其事也。

上约二宗各别所据，则互相违反。若会释者，亦不相违，谓就机则三，约法则一；新熏则五，本有无二；若入理双拂，则三一两亡；若约佛化仪，则能三能一。是故竞执是非，达无违诤。《大集》五部虽异，不离法界。《涅槃》各说身因，佛许无非正说。余义次下当会，古今违顺竟。

第三立教开宗，分二：一以义分教，二依教分宗。

今初，以义分教，教类有五，即贤首所立，广有别章，大同天台，但加顿教。今先用之，后总会通，有不安者颇为改易。言五教者：一小乘教，二大乘始教，三终教，四顿教，五圆教。初即天台藏教。二始教者，亦名分教，以《深密》第二、第三时教，同许定性二乘俱不成佛，故今合之总为一教。此既未尽大乘法理，故立为初；有不成佛，故名为分。三终教者，亦名实教，定性二乘、无性阐提悉当成佛，方尽大乘至极之说，故立为终；以称实理，故名为实。上二教并依地位渐次修成，故总名为渐。四顿教者，但一念不生，即名为佛，不依地位渐次而说，故立为顿。如《思益》云："得诸法正性者，不从一地至于一地。"《楞伽》云："初则为八地"[2]，乃至"无所有何次"等。不同前渐次位修行，不同于后圆融具德，故立名顿。顿诠此理，故名顿教。天台所以不立者，以四教中皆有一绝言故。今乃开者，顿显绝言，别为一类离念机故，即顺禅宗。五圆教者，明一位即一切位，一切位即一位，是故十信满心，即摄五位成正觉等，依普贤法界帝网重重、主伴具足，故名圆教，如此经等说。

若约所说法相者，初小乘中，但说七十五法；但说人空，纵少说法空，亦不明显；但依六识、三毒，建立染净根本，故《阿含》云："贪恚愚痴

[1] "保"，有本作"信"。

[2] "初则为八地"，有本作"初地即为八"。

是世间根本”等；未尽法源，故多诤论，部执不同。二始教中，广说法相，少说法性，所说法性即法相数，说有百法，决择分明，故少诤论；说有八识，唯是生灭，依生灭识，建立生死及涅槃因；法尔种子有无永别，是故五性决定不同；既所立识唯业惑生，故所立真如常恒不变，不许随缘；依他起性，似有不无，非即无性真空圆成，说经空义，但约所执；既言三性、五性不同，故说一分众生决不成佛，名生界不减；真俗二谛，迢然不同；非断非常，果生因灭；同时四相，灭表后无；根本、后得，缘境断惑，义说双观，决定别照；以有为智，证无为理，义说不异，而实非一；既出世智依生灭识种，故四智心品为相所迁，佛果报身有为无漏。如是义类，广有众多，具如《瑜伽》《杂集》等说。三终教中，少说法相，多说法性，所说法相亦会归性；所立八识通如来藏，随缘成立，不生灭与生灭和合而成，非一非异；一切众生平等一性，但是真如随缘成立；依他无性，即是圆成；一理齐平，故说生界、佛界不增不减；第一义空，该通真妄，真非俗外，即俗而真故；虽空不断，虽有不常；四相同时，体性即灭；缘境断惑，不二而二，有能所断，二而不二，说为内证；照惑无本，即是智体，照体无自，即是证如，非智外如为智所证，非如外智能证于如；世出世智依如来藏，始本不二，则有为无为非一非异，故佛化身即常、即法，不堕诸数，况于报体？即体之智，非相所迁。如是义类，亦有众多，次第对上，如《楞伽》等经、《起信》等论。若会上二宗，广如别说。四顿教中，总不说法相，唯辨真性，亦无八识差别之相，一切所有唯是妄想，一切法界唯是绝言，五法、三自性俱空，八识、二无我双遣，诃教劝离，毁相泯心，生心即妄，不生即佛，亦无佛无不佛，无生无不生，如《净名》默住显不二等是其意也。五圆教中，所说唯是无尽法界，性海圆融，缘起无碍，相即相入，如因陀罗网重重无际，微细相容，主伴无尽，十十法门，各摄法界，义分齐中，当具宣说。

二依教开宗，宗乃有十，如经宗中辨。

第四总相会通，曲分为二：先通会诸教，后会化仪前后。

今初。诸德立教，各自所据，今虽立五，亦会取诸说，略有五重：一

或总为一，谓唯是如来一大善巧摄生方便一音所演，则前之二师立一音者不失道理。二或开为二，此更有三：一对小显大，初是半字，后四皆满，则无违二藏等言；二对权显实，则前二是三乘，后三为一乘，则不违《法华》四乘；三者三、四二教虽则泯二异前，而对三显一，曲巧顺机，后一直显本法，一向不共，如《智论》说，此同印公平道、屈曲。三或分为三：初一小乘，次一三乘，后三一乘；或唯后一是不共一乘，《智论》指此以为不共，《大品》等经共二乘说故。此三亦顺四乘。又梁论第八云：如来成立正法有三种："一立小乘，二立三乘，三立一乘。第三最胜故，名善成立。"此亦同《妙智经》。真谛三藏《部异执记[1]》第二卷中，亦同此说。四或分为四，此亦二门：一中间三教存三泯二别故，开之为四：一别教小乘，如《四阿含》等；二同教三乘，如《深密》等；三同教一乘，如《法华》等；四别教一乘，如《华严经》。二约历位、无位，开渐及顿，故分为四，总合二、三以为渐教，余皆如名。五或分为五，如前所立，以渐中有始终故，然取多分，略指数经，实非局判，以一经中容多教故。

第二化仪前后者，今辨如来一代时教，略启十门：一本末差别门，二依本起末门，三摄末归本门，四本末无碍门，五随机不定门，六显密同时门，七一时顿演门，八寂寞无言门，九该通三际门，十重重无尽门。

初中，本末同时，始终一类，各无异说，然有三位：一若小乘中，则初度陈如，后度须跋，中间亦唯说小益小，如四《阿含经》及五部律；二若约三乘，则始终说三，通益三机，如《密迹经》等；三若约一乘，则始终唯为圆机说于圆极，如《华严》等，其中不通小乘，复摄九世该于前后，更无异说。然此三类，依于此世根性定者，常闻如上一类之法，故佛所演各通始终，更无前后。

二依本起末门，此有五类，谓初为菩萨说大，二为缘觉，三为声闻，四为善根众生，五为邪定。如〈出现品〉日照高山及三千初成喻中广辨其相，皆明先大后小。约法名从本起末，以于一佛乘分别说三故，十八、本

[1] "记"，有本作"疏"

二皆大乘出故。约机各是一类之机，非约一机前后大小。

三摄末归本门者，依《无量义》，初时说小，次说中乘，后时说大故。《法华》亦云：初转四谛。《深密》《妙智》虽复二时三一不同，皆先小后大。

四本末无碍门者，谓初举照山王之极说，明非本无以垂末；后显归大海之异流，明非末无以归本。故本末交映，与夺相资，方为摄生之善巧矣！是故通论总有五位：一根本一乘、如《华严经》；二密意小乘，三密意大乘，四显了三乘，上三如《深密》；五破异一乘，如《法华》。

上之四门圆通无碍，是则前后即无前后，无前后之前后耳。

五随机不定门者，此上四门，初门明三类机始末常定；次门明五类机异时常定；第三门明一类机自浅之深；第四门明二类机，初机闻顿，后机从浅至深。更有一类不定之机，或从小乘次入三乘，后入一乘，亦有从小直入一乘。或多类机，随闻一句，异解不同。

六显密同时者，若异闻互知，是显不定；若互不相知，即是秘密。密显同时，亦无前后。

七上来诸门，一时顿演。

八从初得道乃至涅槃，不说一句。

九此上诸门，尽通三际。

十上之九门，随处随时，重重无尽，皆无前后。

后之二门，正是华严境界。融取前八，亦不离华严之用。

三、义理分齐

第三义理分齐。已知此经总属圆教，未知圆义分齐云何？然此教海宏深，包含无外，色空交映，德用重重。语其横收，全收五教，乃至人天，总无不包，方显深广。其犹百川不摄大海，大海必摄百川。虽摄百川，同一咸味，故随一滴迥异百川。前之四教不摄于圆，圆必摄四，虽摄于四，圆以贯之，故十善、五戒亦圆教摄，尚非三四，况初二耶？斯则有其所通，无其所局。故此圆教，语广名无量乘，语深唯显一乘。一乘有二：一同教

一乘，同顿、同实故；二别教一乘，唯圆融具德故。以别该同，皆圆教摄。今显别教一乘，略显四门：一明所依体事，二摄归真实，三彰其无碍，四周遍含容。各有十门，以显无尽。

初中十者：一教义，二理事，三境智，四行位，五因果，六依正，七体用，八人法，九逆顺，十应感。教即能诠，即前五教，乃至光香等；义即所诠，即五教等一切义理。理即生空所显、二空所显无性真如等理，事即色心身方等事。余可思准。

第二摄归真实者，即真空绝相。经云："法性本空寂，无取亦无见，性空即是佛，不可得思量。"亦有十义，如《法界观》。

第三彰其无碍。然上十对皆悉无碍，今且约事理以显无碍，亦有十门：

一理遍于事门，谓无分限之理，全遍有[1]分限事中，故一一纤尘，理皆圆足。

二事遍于理门，谓有分之事，全同无分之理，故一小尘即遍法界。

由上二义互该彻故，皆同一性，故〈出现品〉云："如来成正觉时，于其身中普见一切众生成正觉，乃至普见一切众生入涅槃。皆同一性，所谓无性。"理遍事故，一成一切成；事遍同理故，说都无所成，经云："譬如虚空，无成无坏。"一性无性，即是佛性，故《涅槃》云："佛性名第一义空，第一义空名为智慧。"又〈出现〉云："无一众生不具如来智慧"，无不有者，即一乘义也。

三依理成事门，谓事无别体，要因理成，如揽水成波故。于中有二：一明具分唯识变故。觉林菩萨偈云："心如工画师，能画诸世间，五阴悉从生，无法而不造。"此明唯心义也。何以得知是具分耶？次颂云："如心佛亦尔，如佛众生然，应知佛与心，体性皆无尽。"既是即佛之心，明非独妄心而已。二明真如随缘成故。〈问明品〉文殊难云："心性是一，

[1] "有"，有本无。

云何见有种种差别？”即缘、性相违难。觉首答云：“法性本无生，示现而有生。”即真如随缘答。又云：“诸法无作用，亦无有体性。”明随缘不失自性，即同《胜鬘》“依如来藏有生死，依如来藏有涅槃”等。

四事能显理门，谓由事揽理成，故事虚而理实，依他无性即是圆成，如波相虚，令水现故。〈夜摩〉偈云：“云何说诸蕴，诸蕴有何性？蕴性不可灭，是故说无生。分别此诸蕴，其性本空寂。空故不可灭，此是无生义。众生既如是，诸佛亦复然。佛及诸佛法，自性无所有。”又〈十忍品〉云：“譬如谷响从缘所起，而与法性无有相违。”〈须弥顶〉偈云：“了知一切法，自性无所有。”如是等文，遍于九会。

五以理夺事门，谓事既全理，则事尽无遗，如水夺波，波相全尽，故说生佛不增不减。〈出现品〉云：“譬如虚空，一切世界若成若坏，常无增减。何以故？虚空无生故。诸佛菩提亦复如是，若成正觉、不成正觉，亦无增减。何以故？菩提无相故。”乃至云：“设一切众生于一念中悉成正觉，与不成正觉等无有异，皆以无相平等故。”《不增不减经》亦同此说，非约一分众生不成佛者，说无增减耳。

六事能隐理门，谓真理随缘而成事法，遂令事显、理不现也，如水成波，动显静隐。故法身流转五道，名曰众生。财首偈云：“世间所言论[1]，一切是分别，未曾有一法，得入于法性”等。

七真理即事门，谓凡是真理，必非事外，以是法无我理故，空即色故。理即是事，方为真理。第七回向云：法性不违法相等故。

八事法即理门，谓缘集必无自性，举体即真故。

上之二门，正明二谛不相违义，如湿不违波，波不违湿，举体相即故。〈夜摩〉偈云：“如金与金色，其性无差别。法非法亦然，体性无有异。”此亦喻于如来之藏与阿赖耶，展转无别。又由事即理故，虽有不常；理即事故，虽空不断。又由事理相即故，起灭同时。〈须弥〉偈云：“一切凡夫行，莫不速归尽，其性如虚空，故说无有尽。智者说无尽，此亦无所说，

[1] “论”，有本作“说”。

自性无尽故，得有难思尽”等。则同时四相，不待后无。亦令究竟断证，离于能所。〈十地品〉云：“非初非中后，非言辞所及。”〈回向品〉云：“无有智外如为智所入，亦无如外智能证于如”等。

九真理非事门，即妄之真异于妄故，如湿非动。

十事法非理门，即真之妄异于真故，如动非湿故。惭愧林偈云：“如色与非色，此二不为一。”又云：“如相与无相，生死及涅槃，分别各不同”等。

上七八二门，明事理非异；九十二门，明事理非一。故为、无为，非一非异。第四回向云：“于有为界示无为法，而不灭坏有为之相；于无为界示有为法，而不分别无为之性。”

上之十事，同一缘起，故云无碍。约理望事，则有成有坏，有即有离；事望于理，有显有隐，有一有异。逆顺自在，无障无碍，同时顿起。深思令观明现，以成理事圆融无碍观也。

第四周遍含容，即事事无碍。且依古德，显十玄门，于中文二：先正辨玄门，二明其所以。

今初。一同时具足相应门，二广狭自在无碍门，三一多相容不同门，四诸法相即自在门，五秘密隐显俱成门，六微细相容安立门，七因陀罗网境界门，八托事显法生解门，九十世隔法异成门，十主伴圆明具德门。此之十门同一缘起，无碍圆融，随其一门，即具一切。今且于前十中，取一事法，明具后十门。

如下文中，一莲花叶或一微尘，则具教等十对，同时相应具足圆满，亦具后之九门及彼门中所具教等，以是总故。故下文云：“一切法门无尽海，同会一法道场中。”〈华藏〉颂云：“华藏世界所有尘，一一尘中见法界。”一尘尚具，况一叶耶？

二即彼花叶普周法界，而不坏本位，以分即无分，无分即分，广狭自在，无障无碍。〈十定品〉云：有一莲花尽十方际，而不妨外有可见。是故或唯广无际，或分限历然，或即广即狭，或广狭俱泯；或具前四，以是解境故；或绝前五，以是行境故。下皆准此。然此广狭亦名纯杂，普周法

界故，纯一无二；不坏本位，则不妨于杂。万行例然。

三即此花叶舒己遍入一切法中，即摄一切令入己内，舒摄同时，既无障碍，是故镕融。或有四句、六句，思之。下云："以一佛土满十方，十方入一亦无余。"若一与一切对辨，则摄、入各具四句，谓一入一切，一切入一，一入一，一切入一切，互摄亦然。

四此一花叶废己同他，举体全是彼一切法，而恒摄他同己，令彼一切即是己体。一多相即，混无障碍。解行境别，六句同前。下云："知一即多、多即一"等。

五花能摄彼，则一显多隐；一切摄花，则一隐多显。显显不俱，隐隐不并，隐显显隐，同时无碍。全摄、俱泯，存亡俱成，句数同前。下云："东方入正受，西方从定起"等。如八日月，隐显同时。

六此花叶中微细刹等一切诸法炳然齐现。下云：于一尘中一切国土旷然安住。又于一毛端处，有不可说诸如来，及第九回向微细中说。

七此花叶一一微尘中，各现无边刹海，刹海之中复有微尘，彼诸尘内复有刹海，如是重重不可穷尽，非是心识思量境界。如天帝殿珠网覆上，一明珠内万像俱现，珠珠皆尔，此珠明彻，互相现影，影复现影而无穷尽。下云：如因陀罗网世界等。亦如镜灯重重交光，佛佛无尽。

八见此花叶，即是见于无尽法界，非是托此别有所表。下文云："此花盖等从无生法忍之所起"等。

九即此一花，既具[1]遍一切处，亦复该一切时，谓三世各三，摄为一念，故为十世，以时无别体，依花以立，花既无碍，时亦如之。是故晋经云："过去无量劫，安置未来今。未来无量劫，回置过去世"等。〈普贤行〉云："过去中未来，未来中现在"等；又云："无量劫即一念，一念即无量劫"等。时无别体，故不别立以为所依。

十此圆教法，理无孤起，必摄眷属随生。下云："此花即有十世界微尘数花以为眷属。"又如一方为主，十方为伴，余方亦尔。是故主主、伴

[1] "具"，有本作"其"。

伴各不相见，主伴、伴主圆明具德。

举花既尔，一尘等事亦然。如此事花既带同时等十义具此十门，而此事等具余教等十门，则为百门。事法既尔，余教义等具百亦然，则为千门。如教义等有此千门，彼同时门中亦具百门，余广狭等例尔，亦有千门。若重重取之，亦至无尽。于此十门圆明显了，则常入法界重重之境。

第二明德用所因。问：有何因缘，令此诸法得有如是混融无碍？答：因广难陈，略提十类：一唯心所现故，二法无定性故，三缘起相由故，四法性融通故，五如幻梦故，六如影像故，七因无限故，八佛证穷故，九深定用故，十神通解脱故。十中随一，即能令彼诸法混融无碍。十中前六通约法性为德相因，法尔如是；后二皆是业用，义通因果；七约起修，义通德相、业用；八约果德，唯是德相故。前之十门，通德相、业用。约佛，则用亦德相，德上用故；约机，则相亦称用，令知相故。即用之相，染净双融；即相之用，能染能净，故相及用，不分两别。

初唯心现者，一切诸法真心所现，如大海水举体成波，以一切法无非一心故，大小等相随心回转，即入无碍。

二法无定性者，既唯心现，从缘而生，无有定性，性相俱离。小非定小，故能容太虚而有余，以同大之无外故；大非定大，故能入小尘而无间，以同小之无内故。是则等太虚之微尘，含如尘之广刹，有何难哉！旧经〈十住品〉云："金刚围山数无量，悉能安置一毛端，欲知至大有小相，菩萨以是初发心。"一非定一，故能是一切；多非定多，故能是一。边非定边，故能即中；中非定中，故能即边。延促静乱等，一一皆然。

三缘起相由者，谓大法界中，缘起法海，义门无量。约就圆宗，略举十门，以释前义，谓缘起法要具此十义，缘方起故，阙则不成。一诸缘各异义，谓大缘起中诸缘相望，要须体用各别，不相杂乱，方成缘起，若杂乱者，失本缘法，缘起不成。此则诸缘各各守自一位。文云："多中无一性，一亦无有多。"二互遍相资义，谓此诸缘要互相遍应，方成缘起。如一缘

遍应多缘，各与彼多全为一故，此一即[1]具多个一也。若此一缘不具多一，即[2]资应不遍，不成缘起。此则一一各具一切。下文云："知以一故众，知以众故一。"三俱存无碍义，谓凡是一缘，要具前二，方成缘起，以要住自一，方能遍应，遍应多缘，方是一故。是故唯一、多一，自在无碍镕融，有其六句：一或举体全住是唯一也，或举体遍应是多一也，或俱存，或双泯，或总合，或全离，皆思之可见。文云："诸法无所依，但从和合起。"此上三门，总明缘起本法竟。四异体相入义，谓诸门力用，递相依持，互形夺故，各有全有力、全无力义，缘起方成。如论云："因不生，缘生故；缘不生，自因生故。"若各唯有力无无力，则有多果过，一一各生故；若各唯无力无有力，则有无果过，以同非缘，俱不生故。是故缘起要互相依，具力无力，如阙一缘，一切不成，余亦如是。是故一能持多，一是有力，能持于多；多依于一，多是无力，潜入一内。由一有力，必不与多有力俱，是故无有一而不摄多也。由多无力必不与一无力俱，是故无有多而不入一也。如一持、多依既尔，多持、一依亦然，反上思之。如一望多，有依有持、全力无力，常含多在己中、潜入己在多中，同时无碍，多望于一，当知亦尔。俱存、双泯二句无碍，思之。五异体相即义，谓诸缘相望，全体形夺，有有体无体义，缘起方成。若阙一缘，余不成起故，缘义则坏。得此一缘，令一切成起，所起成故，缘义方立。是故一缘是能起能成故有体，多缘是所起所成故无体。由一有体不得与多有体俱，多无体必不得与一无体俱，是故无有不多之一，无有不一之多。一多既尔，多一亦然，反上思之。如一望多有有体无体故，能摄他同己，废己同他，同时无碍，多望于一，当知亦尔，准前思之。俱存、双泯二句无碍，亦思之可见。六体用双融义，谓诸缘法，要力用交涉，全体融合，方成缘起，是故圆通亦有六句：一以体无不用故，举体全用，则唯有相入，无相即义；二以用无不体故，举用全体，则唯有相即，无相入也；三归体之用不碍用，

[1] "即"，有本作"则"。

[2] "即"，有本作"则"。

全用之体不失体，是则无碍双存，亦入亦即，自在俱现；四全用之体、体泯，全体之用、用亡，非即非入，圆融一味；五合前四句，同一缘起，无碍俱存；六泯前五句，绝待离言，冥同性海。此上三门，于初异体门中显义理竟。七同体相入义，谓前一缘所有多一与彼一缘体无别故，名为同体。又由此一缘应多缘故，有此多一，所应多缘既相即入，令此多一亦有即入也。先明相入，谓一缘有力能持多一，多一无力依彼一缘，是故一能摄多、多便入一。一入、多摄，反上应知，余义余句准前思之。八同体相即义，谓前一缘所具多一，亦有有体无体之义，故亦相即。以多一无体，由本一成，多即一也。由本一有体能作多一，令一摄多。如一有、多空既尔，多有、一空亦然。余义余句，并准前思之。九俱融无碍义，谓亦同前体用双融，即入自在，亦有六句，准前应知。此上三门，于前第二同体门中辨义理竟。十同异圆满义，谓以前九门总合为一大缘起，令多种义门同时具足也。由住一遍应，故有广狭自在门；由就体就用，故有相即相入门；由异体相容，具微细门；异体相即，具隐显门；又就用相入为显，令就体相即为隐，即显、入隐亦然；又由异门即入为显，令同体即入为隐，同显异隐亦然；又由异体相入，带同体相入，具帝网门；由此大缘起即无碍法界，故有托事显法门；显于时中，故有十世门；相关互摄，故有主伴门。此第十圆满一门，就前第三门中以辨义理。故下文云："菩萨善观缘起法，于一法中解众多，众多法中解了一。"又云："一中解无量，无量中解一，了彼互生起，当成无所畏"等，皆其义也。上来缘起相由门竟。

第四法性融通门者，谓若唯约事，则互相碍不可即入；若唯约理，则唯一味，无可即入。今则理事融通，具斯无碍。谓不异理之一事，具摄理性[1]时，令彼不异理之多事，随所依理，皆于一中现。若一中摄理不尽，则真理有分限失；若一中摄理尽，多事不随理现，则事在理外失。今既一事之中全摄理尽，多事岂不一[2]中现？〈华藏品〉云："华藏世界所有尘，

[1] "性"，有本无。

[2] "一"，有本作"依"。

一一尘中见法界。”法界即事法界矣。斯即总意，别亦具十玄门：一既真理与一切法而共相应，摄理无遗，即是诸门诸法同时具足。二事既如理能包，亦如理广遍，而不坏狭相，故有广狭纯杂无碍门。又性常平等故纯，普摄诸法故杂。三理既遍在一切多事，故令一事随理遍一切中，遍理全在一事，则一切随理在一事中，故有一多相容门。四真理既不离诸法，则一事即是真理，真理即是一切事故，是故此一即彼一切事，一切即一，反上可知，故有相即自在门。五由真理在事各全非分故，正在此时彼说为隐，正在彼时此即为隐，故有隐显门。六真理既普摄诸法，带彼能依之事，顿在一中，故有微细门。七此全摄理故能现一切，彼全摄理同此顿现。此现彼时，彼能现所现俱现此中；彼现此时，此能现所现亦现彼中。如是重重无尽，故有帝网门，以真如毕竟无尽故。八即事同理故，随举一事即真法门，故有托事门。九以真如遍在昼夜，日月年劫皆全在故，在日之时不异在劫，故有十世异成门。况时因法有，法融时不融耶？十此事即理时，不碍与余一切恒相应，故有主伴门。故一理融通，十门具矣。

五如幻梦者，犹如幻师，能幻一物以为种种，幻种种物以为一物等。经云：“或现须臾作百年”等。一切诸法，业幻所作故，一异无碍。言如梦者，如梦中所见广大，未离[1]枕上；历时久远，未经斯须。故论云：“处梦谓经年，觉乃须臾顷。故时虽无量，摄在一刹那。”

六如影像者，一切万法，略有二义：一皆如明镜，含明了性，一心所成故；二分别所现，如影像故。由初义故为能现，由后义故为所现，故一切法互为镜像，如镜互照，而不坏本相。下经云：远物近物虽皆影现，影不随物而有远近等。

七因无限者，谓诸佛菩萨昔在因中，常修缘起无性等观，大愿回向等称法界修，及余无量殊胜因故，今如所起果，具斯无碍。

八佛证穷者，由冥真性得如性用故。经云：无比功德故能尔。

九深定用者，谓海印定等诸三昧力故。〈贤首品〉云：“入微尘数诸

[1]　“离”，有本作“移”。

三昧，一一出生尘等定，而彼微尘亦不增”等。

十神通解脱者，谓由十通及不思议等解脱故。〈不思议法品〉十种解脱中云：于一尘中建立三世一切佛法等。

由上十因，令前教义等十对，具上同时等十门，以为别教一乘义之分齐。

四、教所被机

第四教所被机者，夫教因机显，离机无言。上说义理弘深，未委被何根器。若明能应者，十身圆音。今直彰所被，通有十类，前五拣非器，后五彰所为。

前中，一无信非器，以闻生诽谤堕恶道故。二违真非器，依傍此经以求名利，不净说法，集邪善故。下经云：“忘失菩提心修诸善根，是为魔业。”三乖实非器，谓如言取文，超情至理不入心故。论云：“随声取义，有五过失。”上三皆是凡愚，故下文云：“此经不入余众生手。”四狭劣非器，谓一切二乘，〈出现品〉云：“一切二乘不闻此经，何况受持？”故虽在座，如聋如瞽。五守权非器，谓三乘共教诸菩萨等，随宗所修行布行位，不信圆融具德之法故。下经云：“设有菩萨无量亿那由他劫行六波罗蜜，不闻此经，或时闻已，不信不解、不顺不入，不得名为真实菩萨故。”

后五显所为中，一正为，谓是一乘圆机故。〈出现品〉云：“此经不为余众生说”，即通指前五；“唯为乘不思议乘菩萨说”，即正为之机。谓一运一切运，圆融行位，即深不思议；又能遍达诸教，即广不思议故。文云：“非余境界之所知，普贤行人方得入”等。二兼为，谓即时虽未悟入，而能信向成种。如〈出现品〉食金刚喻。故地狱天子十地顿超，大海劫火不能为障。约未悟入，故名为兼。三引为，即前权教菩萨，不受圆融之法，故十地之中寄位显胜，借其三乘行布之名，彼谓同于我法，后因熏习，方信入圆融，以离此普法无所归故，权教极果无实事故。四者权为，即是二乘，谓既不闻，况于受持？故诸菩萨权示声闻，或在法会而聋盲，彰其绝分；或示在道而启悟，知可回心。五远为，

谓诸凡夫、外道、阐提悉有佛性，今虽不信，后必当入故。〈出现品〉云：“如来智慧大药王树，唯除二处不能为作生长利益，所谓二乘堕无为坑，及坏善根非器众生，溺大邪见贪爱之水，然亦于彼曾无厌舍。”前三非器是溺邪见，第四非器是堕深坑，故皆拣之。今四及五，明佛无厌舍故，示而诱之，熏其成种。又彼品中，明不信毁谤亦种善根，谓谤虽堕恶[1]，由闻历耳，终醒悟故。又云：如日亦与生盲作利益故。又如大海潜流喻中，明无不具有如来智慧故。又破尘出经卷喻中，若除妄想皆见佛智故。此皆明有自性住性，即是所为。况法性圆融，感应交彻，无有一法而非所被。

五、教体浅深

第五教体浅深者，无尽教海，体性难思，从浅至深，略明十体：一音声言语体，二名句文身体，三通取四法体，上三皆能诠体。四通摄所诠体，五诸法显义体，六摄境唯心体，七会缘入实体，八理事无碍体，九事事无碍体，十海印炳现体。十中前五唯体，后五亦体亦性。又前四通小，后六唯大。前七通三乘，后三唯一乘。前八约同教，后二唯别教。

就前三中，大小乘中通用四法：一声，二名，三句，四文，取舍不同，各有三说。

小乘三者，《婆沙》一百二十六云：“如是佛教以何为体？一云：应作是说：语业为体，谓佛语言、唱辞、评论、语音、语路、语业、语表，是谓佛教。其名句文，但显佛教作用，不欲开示佛教自体。”《发智论》中亦同此说。二云：名等为体，谓名身、句身、文身，次第行列、次第安布、次第连合故。声但依于展转因故，谓语起名，名能显义。评家意取语业为体。”《杂心论》同《俱舍》，《俱舍论》云：“牟尼说法蕴，数有八十千，彼体语或名，此色行蕴摄。”谓若语为教体，即色蕴摄；名为教体，即行蕴摄。此乃双存前二，情无去取，故致或言。《正理论》中意符

[1] “恶”下，有本有“道”字。

名等，故彼第三释前颂竟，又云："诠义如实，故名佛教。名能诠义，故教是名，由是佛教定名为体。举名为首，以摄句文。"《显宗》第三亦同此说。三者，然《俱舍》意，情无去取，若取其双存，即合四法以为教体。若经部意，亦唯取声，故《正理》十四破彼师云："汝不应立名句文身即声为体。"

大乘有三，大意同前。一云：摄假从实，以声为体，离声无别名句等故。《深密》第五云："如来言音略有三种：一契经"等。既云言音有三，明以声为教体。《杂集论》云："成所引声，谓诸圣所说。"二云：以体从用，名等为体，能诠诸法自性差别二所依故。故无性《论》破经部云："诸契经句，语为自性，不应理故。"《成唯识》第二亦破彼云："若名句文不异声者，法、辞无碍，境应无别。"《唯识》云："此三离声虽无别体，而假实异，亦不即声。"三云：声名句文合为其体，由前二说皆有理教为定量故；《深密》第四云："不可舍于言说文字而能宣说"故。《净名》云："有以音声、语言、文字而作佛事"故；《十地论》云："说者以二事说，听者以二事闻，谓善声、善字"故。以余之意，亦应双取。若就前二有去取者，宁依名等。良以音声一种，正就佛说，容为教体，流传后代，书之竹帛，曾何有声？岂无教体？书虽是色，亦与名等为所依故，亦色蕴摄。前《净名》《十地》通取四者，但言所用，非正显体，《仁王》云：是名句味诸佛所说故。

然大小诸宗虽通用四法而理不同，谓萨婆多宗四法皆有实体；经部声有实体，名等是假。若大乘中，或有四皆非实，或有四皆如空，俱不立故。《净名》云："文字性离，无有文字，是则解脱。"《十地论》释空中风相等云："风喻音声，画喻名字，皆不可取。"《佛藏经》云："诸法如毫厘不空者，则诸佛不出世。"又下云："诸法毕竟空，无有毫末相。"有说四皆事理无碍，或说四皆圆融，故宗不同也。

第四通摄所诠体者，《瑜伽》八十一云："诸契经体，略有二种：一文，二义。文是所依，义是能依，如是二种总名一切所知境界，即依于六文显于十义。"此明教义相成，若不诠义，教文何用？故通取所诠成契经

体。又〈十住品〉云："文随于义，义随于文。"文义相随，理无舛谬，方为真教。又《瑜伽》云："佛菩萨等是能说者，语是能说相，名句文身是所说相。"故皆通取，不同前义克取所说。

第五诸法显义体者，谓但能显义理，一切诸法皆为教体。《净名》第三云："有以光明而作佛事，有以诸菩萨而作佛事，有以佛所化人而作佛事，有以佛菩提树、衣服卧具，乃至八万四千诸烦恼[1]门，众生为之疲劳，诸佛即以此法而作佛事。"又十卷《楞伽》第四云："大慧，非一切佛土言语说法故。有佛国土直视不瞬，口无言说，名为说法"，乃至云："有佛国土动身名说"。又香积世界餐香饭而三昧显，极乐佛国听风柯而正念成。丝竹可以传心，目击以之存道。既语默视瞬皆说，则见闻觉知尽听。苟能得法契神，何必要因言说？况华严性海，云台宝网同演妙音，毛孔光明皆能说法，花香云树即法界之法门，刹土众生本十身之正体，于何非教耶？下云："刹说、众生说，三世一切说。"又云："一切世间诸境界，皆悉能令转法轮"等，其文非一。

第六摄境唯心体者，总收前五，并不离识。《唯识》等云：一切所有唯心现故。《起信》亦云："依一心法有二种门：一心真如门，二心生灭门。然此二门，皆各总摄一切法，以此二门不相离故。"〈梵行品〉云：知一切法即心自性，故唯心现。然有二门：一本影相对，二说听全收。

前中，通就诸教，以成四句：一唯本无影，谓即小乘不知唯识故。二亦本亦影，谓大乘初教，谓佛自宣说，若文若义皆是如来妙观察智相应净识之所显现，名本质教。故《佛地论》第一云："有义：闻者善根本愿增上缘力，如来识上文义相生。此文义相，是佛利他善根所起，名为佛说。"若闻者识上所变文义，名为影像。《佛地论》云："如来慈悲本愿增上缘力，闻者识上文义相生。"此文义相，虽亲依自善根力起，而就强缘，名为佛说故。《二十唯识论》云："展转增上力，二识成决定。"护法论师等，皆立此义。然云文义相生，复说五心集现，谓如说"诸行无常"，即

[1] "烦恼"，有本作"尘劳"

有四声、四字、四名、一句及所诠义，此十四相，于闻者识上聚集显现。然西方多释，今略举其一，谓如说“诸”字，有率尔、寻求二心，然未定知诸字所属，无决定心。次说“行”字，由先熏习连带解生，有三心起，谓率尔、寻求、决定，以决定知诸字所属一切行故。闻“诸行”字，虽知自性，然未知义，为令知义，复说“无”字，但有二心，谓率尔、寻求，未有决定，以未定知无字所属。后说“常”字，由前字力展转熏习，连后字生，具起五心，谓率尔、寻求、决定、染净、等流。于最后时，四字周圆，方能解义。总十二心：初二，次三，次二，后五故。有十四相，义如前说。余如别章。三唯影无本，谓大乘实教，离众生心佛果无有色声功德，唯有如如及如如智独存。大悲大智为增上缘，令彼所化根熟众生心中现佛色声说法，是故圣教唯是众生心中影像。〈夜摩〉偈云：“诸佛无有法，佛于何有说？但随其自心，谓说如是法。”龙军、坚慧诸论师等，并立此义。四非本非影，如顿教说，非直心外无佛色声，众生心内影像亦空，性本离故，亡言绝虑，即无教之教耳。〈须弥〉偈云：“法性本空寂，无取亦无见。性空即是佛，不可得思量。”《净名》云：“夫[1]说法者无说无示，其听法者无闻无得。”龙树等宗，多立此义。此前四说，总合为一，圆融无碍，自浅之深摄众生故。

第二说听全收，成二四句：一、约同教以成四句，谓：一、佛真心外无别众生，以众生真心即佛真心故，则唯说无听，故所说教唯佛所现。二、众生心外更无别佛，以佛真心即众生真心故，则唯听无说，故所说教即众生自现。〈梵行品〉云：“知一切法即心自性”等。三、佛真心现时，不碍众生真心现故，说听双存，二教齐立。四、佛即众生故非佛，众生即佛故非众生，互夺双亡，则说听斯寂。故《净名》云：“夫[2]说法者无说无示，其听法者无闻无得。”二、约别教以明四句，谓由不坏相，生佛互在故。一、众生全在佛中故，则果门摄法无遗。生尚在佛心中，

[1] “夫”，有本作“其”。

[2] “夫”，有本作“其”。

况所说教不唯佛现？故〈出现品〉云："如来成正觉时，于其身中普见一切众生成正觉，乃至普见一切众生入涅槃。"又《佛性论》第二〈如来藏品〉云："一切众生悉在如来智内，故名为藏。以如如智称如如境故，一切众生决定无有出如如境者，并为如来之所摄持，故名所藏众生为如来藏。"又下〈出现品〉中，明三世劫刹众生所有心念根欲，尚皆一身顿现，况佛智广大同[1]虚空耶？二、佛在众生心中故，则因门摄法无遗。佛尚在于心中，况所说教非众生心现？故〈出现品〉云："菩萨摩诃萨应知自心念念常有佛成正觉。何以故？诸佛如来不离此心成正觉故。如自心，一切众生心亦复如是，悉有佛成正觉。"此明佛证众生心中真如成佛故，本觉无异，以始同本，总在众生心中。从体起用，应化身时，即是众生心中真如用大，更无别佛，如《起信》中多明此义，而是自心体用。今以此经心、佛、众生无差别故，佛证众生之体，用众生之用。三、由前生佛互相在时，各实非虚，则因果交彻，随一圣教全在二心，故众生心中佛为佛心中众生说法，佛心中众生听众生心中佛说法。四、由生全在佛则同佛非生，佛全在生则同生非佛，两相形夺，二位齐融，即随一圣教俱非二心。则佛心中众生无听，众生心中佛无说。是以〈贤首品〉云："因缘所生无有生，诸佛法身非是身。"又〈偈赞品〉云："如来不说法，亦不度众生。"《大般若》四百二十五云："我从得道来不说一字，汝亦不闻"等。是故此四，于一圣教圆融无碍，方为究竟甚深唯识道理。

第七会缘入实体者，前来六门同入一实故。亦有二义：一以本收末，二会相显性。前中，以诸圣教从真流故，不异于真，故《摄论》中名为真如所流十二分教。《唯识》第十释胜流真如云："谓此真如所流教法，于余教法最为胜故。"彼宗虽不立真如随缘，而说佛正体智证最清净法界，而于后得安立教法，名为如流。以本收末，亦名如为教体。二会相显性者，谓彼一切差别教法，从缘无性，即是真如。是故虚相本尽，真性本现，如

---

[1] "同"，有本作"如"。

来言说皆顺于如故。《金刚三昧经》云："如我说者义语非文，众生说者文语非义。"《仁王·二谛品》云："大王，法轮者，法本如、应颂如，乃至论议如"等。此经明教即是如，不说如皆是教。若取诸法显义皆为教体，一切法皆如也，则无如非教。

第八理事无碍体者，谓一切教法虽举体即真，不碍十二分等事相宛然显现。虽真如举体为一切，不碍一味湛然平等。由如无碍，佛之音声亦顺如无碍，皆与如智而相应故，如前义分齐中广明。

第九事事无碍体者，文义皆圆。文即圆音，此中亦具十种玄门。〈现相品〉云："佛演一妙音，周闻十方国。众音悉具足，法雨皆充遍。"即同时具足相应体。〈十住品〉云："欲具演说一句法，阿僧祇劫无有尽，而令文义各不同，菩萨以此初发心。"即广狭无碍体，亦名纯杂教。一句不坏，狭也、纯也；文义不同，广也、杂也。又云："于一法中解众多，众多法中解了一"等，皆一多相容教也。〈出现品〉云："如来音声普入一切，譬如书字等。"此亦相入即相容也。〈十住〉又云："一即是多、多即一，文随于义、义随文。"即相即教体。〈出现品〉云："道场皆闻，不出众外，各各随解"，即隐显教体也。又云："如来言音唯是一味，随诸众生心器异故，无量差别。"亦隐显教体，亦纯杂教也。又云："如来于一语言中，演说无边契经海，如善口女等"，即微细教也。〈阿僧祇品〉云："于彼一一修多罗，分别诸法不可说。于彼一一诸法中，又说诸法不可说"等。一法既尔，余法亦然，交映重重，无尽无尽，即帝网教也；触事皆法，即托事生解教也；一念顿演，即十世教也；如诸会中此方所说十住等，十方亦尔，即主伴教也；若随说一法一门，皆有无量修多罗为眷属等，即眷属教，虽不得为主，亦是伴类。此且约言说，若类通诸法，皆为教体，即所诠义。义即普法，具十玄门，如义分齐。

第十海印炳现体者，如前差别无尽教法，皆是如来海印定中同时炳现，设所化机，亦同缘起，炳现定中，是故唯以三昧为教体，如〈出现品〉辨。此约果位。若约因位，圆信亦得印现，〈贤首品〉云："如是一切皆能现，

海印三昧威神[1]力。”

以上十门该罗收摄，未有一法而非教体。然后二门正是经宗，融取前八无所遗矣。

六、宗趣通局

第六宗趣通别者，语之所尚曰宗，宗之所归曰趣。先明其通，后显于别。

前中，通论一代佛教，诸部异计，各是一宗，谓十八、本二，各不同故。以义相从，更复合之。然隋朝大衍法师，总立四宗：一因缘宗，谓萨婆多；二假名宗，谓即经部；三不真宗，谓诸《般若》；四真实宗，谓法性真理佛性等教。又此四宗初名立性，二名破性，三名破相，四名显实。初二小乘，后二大乘，各初浅后深。此亦有理，但收义不尽，以十八部中但判二故。今总收一代时教，以为十宗。

第一我法俱有宗，谓犊子部等。彼立三聚：一有为，二无为，三非二聚，非二即我。又立五法藏，谓三世为三，无为为四，第五不可说藏，我在其中，以不可说为有为无为故。然此一部，诸部论师共推不受，呼为附佛法外道，以诸外道所计虽殊，皆立我故。

二法有我无宗，谓萨婆多等。彼立诸法不离色心，或立三世无为，或分五类，皆无有我，以无我故，异外道计。又于有为之中立正因缘，以破外道邪因、无因。然西域邪见虽九十五种，或计二十五谛从冥生等，或计六句和合生等，或谓自在、梵天等生，或谓时、方、微尘、虚空、宿作等，而为世间及涅槃本，统收所计，不出四见，谓数论计一，胜论计异，勒沙婆计亦一亦异，若提子计非一非异。若计一者，则谓因中有果；若计异者，则谓因中无果；三则亦有亦无；四则非有非无。余诸异计皆不出此，虽多不同，就其结过，不出二种：从虚空自然生，即是无因，余皆邪因。此方儒道二教亦不出此。如庄老皆计自然，谓人法地，地法天，天法道，道法

[1]　“威神”，有本作“神通”。

自然。若以自然为因能生万物，即是邪因。若谓万物自然而生，如鹤之白、如乌之黑，即是无因。《周易》云："易有太极，是生两仪，两仪生四象，四象生八卦，八卦定吉凶，吉凶生大业"者，太极为因，即是邪因。若谓一阴一阳之谓道，即计阴阳变易能生万物，亦是邪因。若计一为虚无自然，则亦无因。然无因、邪因乃成大过，谓自然、虚空等生，应常生故。以不知三界由乎我心，从痴有爱，流转无极，迷正因缘故，异计纷然，安知因缘性空、真如妙有？言有滥同释教者，皆是佛法之余，同于《涅槃》盗牛之喻，乳色虽同，不能善取醍醐，况抨驴乳，安成酥酪？广明异计，如《瑜伽》第六、《显扬》第九、第十、《婆沙》十一、十二，及《金七十论》说，《中》《百》等论亦广破之。今但说正因缘，已总破诸计。是知佛法之浅浅，已胜外道之深深。

三法无去来宗，谓大众部等，说有现在及无为法，其过未之法，体用俱无。

四现通假实宗，谓说假部，就前现在世中诸[1]法，在蕴为实，在界、处为假。其《成实论》经部师即是此类。

五俗妄真实宗，即说出世部等，谓世俗是假，以虚妄故，出世反上。

六诸法但名宗，谓一说部等，一切我法唯有假名无实体故。

七三性空有宗，谓遍计是空，依圆有故。

八真空绝相宗，谓心境两亡，直显体故。

九空有无碍宗，谓互融双绝而不碍两存，真如随缘具恒沙德故。

十圆融具德宗，谓事事无碍，主伴具足，无尽自在故。

然此十宗，后后深于前前。前四唯小，五六通大小，后四唯大乘。七即法相宗，八即无相宗，后二即法性宗。又七即始教，八即顿教，九即终教，十即圆教。又第七亦名二谛俱有宗，谓胜义真实故不无，世俗因果不失故是有，如《深密》《瑜伽》等。第八亦名二谛双绝宗，谓胜义离相故非有，世俗缘生如幻故是无。如《掌珍》颂云："真性有为空，如幻缘生

[1] "世中诸"，有本作"之中"。

故。无为无有实，不起似空花”等，即《般若》、三论中一分之义。九二谛无碍宗，如《维摩》《法华》等，义如前显。

然十宗五教，互有宽狭。教则一经容有多教，宗则一宗容具多经，随何经中皆此宗故。若局判一经以为一教，则抑诸大乘。又夫立教，必须断证阶位等殊；立宗，但明所尚差别。前之六宗，执法有异故分六宗，断证次位不离八辈，合为一教。余义如前立教中辨。

第二显别宗者，一切诸经各自有宗，今此别明此经宗趣。然《楞伽》云：“一切法不生，不应立是宗”者，斯言遣滞，若无宗之宗，则宗说兼畅。略以二门分别：先叙异解，后申今义。

前中，略举十说：一衍法师，以无碍法界为宗。二裕法师，以甚深法界心境为宗。谓法界门中义分为境，诸佛证之以成净土；法界即是一心，诸佛证之以成法身。是故初品中云：“无尽平等妙法界，皆悉充满如来身”，末后明〈入法界品〉，故知唯以法界为宗。三有说以缘起为宗，法界缘起相即入故。四有云以唯识为宗，经说三界唯一心现，心如工画师故。五敏、印二师同以因果为宗，谓此经广明菩萨行位之因，及显所成果德，下文不离此故。六远法师以华严三昧为宗，谓因行之花，能严佛果故。七笈多三藏以四十二贤圣观行为宗，说其行位令成观故。八有说言，以海印三昧为宗，逆顺理事，乃至帝网，如海波澄一时现故。九光统律师以因果理实为宗，以因果是所成行位，理实是所依法界故。十贤首以前各互阙故，总以因果、缘起、理实、法界以为宗趣，谓前之二师但得所依法界，三四二师但明缘起，五六唯明因果，七唯因修，八唯果用，并皆互阙，故贤首意取光统，而加缘起法界之言。由光统师以因果即缘起，理实即法界，故不开之。贤首以因果是缘起中别义，理实是法界中别义，故加总名，以法界有事理及无碍故，缘起体上之用故，所以加之。

二申今解者，依后二师而颇为改易。若取言略摄尽，应言法界缘起不思议为宗。若取言具，于第十师加不思议，此则摄一总题：理实即大方，缘起即方广，法界总该前二，因果即佛华严。观其总题，已知别义。而法界等言，诸经容有，未显特异，故以不思议贯之，则法界等皆不思议，故

为经宗。所以龙树指此为《大不思议经》，斯良证也。《净名》但明作用不思议解脱，盖是一分之义，未显法界融通等不思议，故不同也。若就题中分体、宗、用，则以理实为体，缘起为用，因果为宗，寻宗令趣理实体故，法界总摄上三。

今释前义，略分为二：一释名，二显义。

今初。法界名体，广如本品，今略申其二：一事法界，二理法界。二法俱含持轨，二界则性分不同，互用皆通。

二显义中，曲有四门：

第一别开法界以成因果，谓普贤法界为因，遮那法界为果，是故因果不离理实法界。于中十事五对即五周因果：一所信因果，二差别因果，三平等因果，四成行因果，五证入因果，下当指文。而此因果互为宗趣，一经始终不离因果，故但因果为宗，不违所依法界。

第二会融因果以同法界。法界门中亦有十事五对，互为宗趣：一教义相对，谓举教为宗，显义为趣；或以义为宗，显教为趣，以辨义深令教胜故。二人法相对，举人为宗，令知法为趣；举法为宗，令得人为趣。三理事相对，举事意令趣理故，举理意在融事故。四境智相对，举所观境令成观智故，举修成智令证同真境故。五因果相对，举彼修因令证果故，举其胜果劝修因故。五对别明是宗之趣，五对相即为宗即趣。上五周因果，不离此五对之法，即事理法界。况因果无性，当体同真，所以但用法界为宗，亦不违因果。

第三法界因果分明显示，亦有十义五对：一无等境，此有二位：一在缠性净法界，为所信境；二出缠最清净法界，为所证境。二无等心，此亦二义：一大菩提心，为普贤行本故；二信悲智等，随行起故。三无等行，此亦二义：一差别行，各别修故；二普贤行，一即一切故。四无等位，此亦二义：一行布位，比证别故；二圆融位，一证一切证故。五无等果，此亦二义：一修生果，今始成故；二修显果，本自具故。此上五对，各初句为宗，后句为趣。又上五中，初一真法界，二即缘起。又二三四皆缘起因，后一缘起果。故光统具用二义为宗，无所违矣。

第四法界因果双融俱离，性相混然，无碍自在，亦有十义：一由离相故，

因果不异法界，即因果非因果也。此即相为宗，离相为趣；或离相为宗，令[1]亡因果为趣。下九准思。二由离性故，法界不异因果，即法界非法界也。三由离性不泯性故，法界即因果时，法界宛然，则以非法界为法界也。四由离相不坏相故，因果即法界时，因果历然，则以非因果为因果也。五离相不异离性故，因果法界双泯俱融，迥超言虑。六由不坏不异不泯故，因果法界俱存，现前烂然可见。七由五六存泯复不异故，超视听之妙法，无不恒通见闻；绝思议之深义，未尝碍于言念。八由法界性融不可分故，即法界之因果各同时全摄法界，无不皆尽。九因果各全摄法界时，因果随法界各互于因果中现，是故佛中有菩萨、普贤中有佛也。十因果二位各随差别之法，无不该摄法界，故一一法、一一行、一一位、一一德，皆各总摄无尽无尽帝网重重诸法门海，是谓华严无尽宗趣。

上之四门，初一即体之用，次一即用之体，三即体用双显，四即体用镕融。又初一即因果缘起，次一即理实法界，三即双明，后一即不思议。既以第四融前，则四门一揆，故即照而遮，即遮而照，双照双遮，圆明一观，契斯宗趣矣！

七、部类品会

第七部类品会者，既知旨趣冲深，未审能诠文言广狭？于中有四：一彰本部，二显品会，三明支类，四辨论释。

初中，性海之诠，常说遍说，言穷法界，难可限量。今自狭之宽，略为十类：一略本经，即今所传八十卷本，及旧译六十卷，皆是十万偈中之略，译未尽故。二下本经，谓摩诃衍藏，是文殊师利与阿难海于铁围山间结集此经，收入龙宫。龙树菩萨往龙宫，见此《大不思议经》有其三本，下本有十万偈四十八品，龙树诵得流传于世，故《智度论》名此《为不思议经》，有十万偈，梁《摄论》中名《百千经》。《西域记》说，遮拘槃国有此具本。三中本经，即彼所见，有四十九万八千八百偈，一千二百品。

[1] “令”，有本无。

四上本经，即彼所见，有十三千大千世界微尘数偈，一四天下微尘数品。此上二本，非阎浮提人心力能持，故不传之。五普眼经，即海云所持，以大海量墨，须弥聚笔，书此普眼法门一品中一门，一门中一法，一法中一义，一义中一句，不得少分，何况能尽？但是入深法界菩萨陀罗尼力之所能持。已下诸经，并非凡力能受。六同说经，谓约一类须弥山形世界，遍于虚空容毛端处，以言声说，无有穷尽。如〈不思议法品〉云："如一佛身以神通力转如是等差别法轮，一切世法无能为喻，如是尽虚空界一一毛端分量之处，乃至一一化身，皆如是说，音声文字句义一一充满法界"等。又〈阿僧祇品〉云："光中现佛不可说，佛所说法不可说"，乃至"于彼一一修多罗，分别法门不可说"等。此意但约一类音声说法，已不可结集，岂下位能持？七异说经，谓树形等世界既异，其中众生报类亦别，如来于彼现身立教施设不同，不可定其色与非色、言非言等，则部类难量。八主伴经，谓遮那所说虽遍法界，然与诸佛互为主伴，如说十住时，十方来证，皆言我国皆说等，则前七经皆有主伴。九眷属经，谓余根器不能闻此通方之说，随宜说教，令入此门，皆为此经胜方便，故名为眷属，故下经云："普眼修多罗，以佛刹微尘数修多罗为眷属"等，则前八皆有眷属。十圆满经，谓此上诸本，总融为一无尽大修多罗海，随一会一品、一句一文，皆摄一切，无有分限。故〈现相品〉云："毗卢遮那佛，愿力周法界，一切国土中，恒转无上轮"等。故七十三中名圆满因轮，此之谓也。

第二品会差别者，即显今经与晋译同异。今经九会，以晋经第七会初，阙〈十定品〉重会普光，故唯八会。今有三十九品，初会有六品。彼经唯三十四，由初会中唯有二品：一〈世间净眼品〉，即今〈世主品〉；二〈卢舍那品〉，即今〈现相〉已下五品。初会阙四，兼阙〈十定〉，故唯三十四品。余诸品会大同，名有小异，至文当显。

第三明支类者，于中复二：先显支流，即别行经。藏中《兜沙经》一卷，是〈名号品〉。《菩萨本业经》一卷，是〈净行品〉。小《十住经》一卷，是〈十住品〉。大《十住经》四卷，及《渐备一切智德经》四卷，并是〈十地品〉。《等目菩萨所问三昧经》二卷，是〈十定品〉。《无边

功德经》一卷，是〈寿量品〉。《如来性起微密藏经》二卷，是〈出现品〉。《度世经》六卷，是〈离世间品〉。《罗摩伽经》三卷，是〈入法界品〉。此等并是随器受持，大本支出。二明流类。谓《修慈经》一卷，《金刚鬘经》十卷，《如来不思议境界经》一卷，并是《华严》流类，而非本部别行；或是别行来未尽者，未敢详定。余如《纂灵记》辨。

第四论释者，略举其四：一龙树既得下本，遂造《大不思议论》，亦十万颂，备传西域，此方《十住毗婆沙论》十六卷，即是彼论释十地中初之二地。二世亲菩萨造《十地论》释〈十地品〉，魏朝勒那三藏及菩提流支各翻一本，光统奏请，令二三藏参成一本，为十二卷，即今现传。三北齐刘谦之于清凉山感通，造论六百卷，备释一经。四后魏僧灵辩于五台山顶戴此经，行道一载，遂悟玄旨，造论一百卷，亦传于世。

八、传译感通

第八传译感通分二：先明翻译年代，后明传通感应[1]。

前中，此经前后通唯二译，并其补阙，四本不同：一晋义熙十四年，北天竺三藏佛度跋陀罗，此云觉贤，于杨州谢司空寺翻梵本三万六千颂，成晋经五十卷，或六十卷。沙门法业笔受，慧严、慧观润色。谢司空寺者，即今润州兴严寺是，由兴华严故。二大唐永隆元年中，天竺三藏地婆诃罗，此云日照，于西京大原寺译出〈入法界品〉内两处脱文：一从摩耶夫人后，至弥勒菩萨前，中间天主光等十善知识；二从弥勒菩萨后，至三千大千世界微尘数善知识前，中间文殊申手过一百一十由旬按善财顶，十五行经。大德道成律师、薄尘法师、大乘基法师等同译，复礼法师润文，依六十卷本为定。三证圣元年，于阗三藏实叉难陀，此云喜学，于东都佛授记寺再译旧文，兼补诸阙，计益九千颂，通旧总四万五千颂，合成唐本八十卷。大德义净三藏、弘景禅师、圆测法师、神英法师、法宝法师、贤首法师等同译，复礼法师缀文。四即于前第三本中，虽益数处，

[1] “应”，有本作“征”。

却脱日照三藏所补文殊按善财顶之文。即贤首法师以新旧两经勘以梵本，将日照补文，安喜学脱处，遂得文续义连。其文之要，至下当辨。今之所传即第四本。其第三本先已流传，故今世上之经犹多脱者，即第三本。愿诸达识，见阙而续之。

二明传通感应者，自晋译微言，则双童现瑞；唐翻至教，则甘露呈祥；冥卫昭然，亲纡御笔。论成西域，则地震光流；志彻清凉，则感通玄悟。其书写也[1]，则经辉五色，楮香四达，冬葵发艳，瑞鸟衔花；读诵，则渺然履空，焕若临镜，每含舍利，适会神僧，涌地现金色之身，升天止修罗之阵；观行，则无生入证，偈赞排空，海神听而时雨滂沱，天童迎而大水弥漫；讲说，则华梵通韵，人天共遵，洪水断流，神光入宇。良以一文之妙，摄义无遗，故一偈之功，能破地狱。盥掌之水尚拯生灵，故读诵思修，功齐种智。宿生何幸，感遇斯文！其事迹昭彰，备于传记。

九、总释经题

第九总释名题中，先解经题，后明品称。

今初。总题包于别义，该难思之法门，无名之中，强以十门分别：一通显得名，二对辨开合，三具彰义类，四别释得名，五展演无穷，六卷摄相尽，七展卷无碍，八以义圆收，九摄归一心，十泯同平等。

今初。诸经得名，有其多种，或以人为目，或以法为名，人有请说等殊，法有法喻等别，或体或用，或果或因，乍复乍单，其类繁广。今经受称，亦多种不同：一从数彰名，如梁《摄论》第十胜相中云《百千经》者，是《华严经》有十万颂是也；二从喻受名，如《涅槃》及《观佛三昧经》，名此经为《杂华经》，以万行交杂、缘起集成故；三从法彰名，如《智论》释〈嘱累品〉，名此经为《不思议解脱经》；四从义用受名，如下〈离世间品〉及〈出现品〉各有十名者是。依今梵本，云摩诃毗佛略勃陀健拏骠诃修多罗，此云大方广佛杂华严饰经，今略杂饰字耳。前三异名，义多总

[1] “也”，有本无。

略；二品十目，多从别义，又局当品；故今译者具以六字为名，则人法双题，法喻齐举，具体具用，有果有因，理尽义圆，故标经首。

二对辨开合者，题中七字有十事五对：一教义相对，谓经之一字是能诠教，大等六字是所诠义。二就义中，法喻一对，谓大等是法，华严是喻。三就法中人法一对，谓大方广是所证无障碍法，佛是能证之人，亦名境智一对。四就法中拣持一对，大之一字是拣，方广是持，即拣大异小、拣实异权、拣果异因；亦是体用一对，大方是体，大方无隅故，广即是用。五就人中，借下华字以喻其因，即因果一对，佛是果故。是以单用华字则但喻因，若合以华严，则亦喻上之四字，至下当明。

三具彰义类者，谓大等七字义皆无量，并略以十义释之。

初明大十义者，一体大，谓若相若用等，皆同真性而常遍故，即是大字。《涅槃》云："所言大者，名之为常"，此明体不变易，如人最长故名为大；又云："大者，其性广博犹如虚空"，此明体遍。二者相大，谓恒沙性德无不具故，互相即入、微细重重等，具十玄门，皆其相故，即经方字，方者法也。三用大，谓业用周普如体遍故，即经广字。《涅槃》云："又大者，能建大义"，即是约用。良以《涅槃》无广，广与大同故，以广释大；《方广》无大，大与广合故，以大释广。今经具有，故各配之。四果大，谓智断依正普周法界故，即经佛字。五因大，谓发菩提心，起解行愿证，精勤匪懈成诸位故，即经华字。六智大，谓大智为主，运诸万行遍严一切无所遗故，即经严字。七者教大，谓一文一句无不结通，遍于一切十方三际重重无尽故，即是经字。八者义大，谓所诠法尽穷法界，乃至帝网无所遗故，即总是六字。九者境大，以上法门，普以无尽众生[1]为化境故。十者业大，谓尽三际时、穷法界处，常将此法利益众生，无休息故。如《摄大乘》等七种大性，不离于此。

二方十义者，方者，法也，即前十大皆名为法，谓体法、相法等。三广十义者，广者，多也，用多繁兴，包无不尽故，则前十皆多，即明一遍

[1] "众生"，有本作"一一"

一切名之为大，一摄一切名之为广，亦可反此。此约离释。若合释方广二字，亦有十义：一广依义，谓言教繁广，为生依故。二广说义，宣说广大甚深法故。三广破义，破一切障无有余故。四广超义，无有诸法能比类故。五广治义，具摄无边对治之法，为能治故。六广摄义，通摄无边异类法故。七广德义，具摄二严诸胜德故。八广生义，能生无量广大果海故。九广绝义，非是心识称量所能知故。十广知义，具足种智，破邪见障无有余故。此之十义，前四即《杂集》第十一中四义，后六即《入大乘论》第一中六义。

四解佛十义者，即是十佛，大即法界佛，方即本性佛，广即涅槃佛及随乐佛，佛即成正觉佛，华即愿佛及三昧佛，严即业报佛，经即住持佛，总不离心，七字皆是心佛。释十佛义，如八地中及〈离世间品〉辨。又《佛地论》第一说佛亦具十义，谓具一切智、一切种智，离烦恼障及所知障，于一切法、一切种相能自开觉，亦能开觉一切有情，如睡梦觉，如莲花开，故名为佛。又真谛引《真实论》，亦有十义，恐繁不引。

五释华十义者：一含实义，表于法界含性德故；二光净义，本智明显故；三微妙义，一一诸行同法界故；四适悦义，顺物机故；五引果义，行为生因，起正觉故；六端正义，行与愿俱，无所缺故；七无染义，一一行门三昧俱故；八巧成义，所修德业善巧成故；九芬馥义，众德住持流馨弥远故；十开敷义，众行敷荣令心开觉故。然花有二种：一草木花，喻万行因，然或与果俱，或不与俱；二严身花，通金玉等，喻于神通众相等，唯与果俱。前十义中，一、五、九、十局于草木，余通二花。

六释严者，即上十花同严一佛，为严不同，亦是十义。又上十花如次严前十佛，即是十义。而总别无碍，更有十义：一用因严果以成人，是佛华严，果由因得故。二以果严因以显胜，成果之后令一一因行皆无际故。三以人严法而显用，谓佛旷劫修因，方显法之体用故。四以法严人以显圆，若不得法之体用，因果不能圆妙故。五以体严用以令周，谓用不得体不周遍故。六以用严体而知本，若无大用，不显体本之广大故。七以体严相而知多，谓相若有体，便即入重重故。八以相严体以明玄，体若无相不显体深玄故。九以义严教超言念，由所诠难思，能诠言离故。十诸因互严以融

摄，如禅非智无以穷其寂，智非禅无以深其照等。又上来互严，皆有相资、相即四句，今且约理行互严以明。初相资四句者：一理由修显故，以行花严理。二行从理发，则以理花严行，梁《摄论》云："无不从此法界流，无不还证此法身"故。三理行俱融，不二而二，非真流之行无以契真，非起行之真不从行显，良以体融行而因圆，行该真而果满，是故标为佛华严也。四理行俱泯，二而不二，以理之行故非行，行之理故非理，是则能所两亡，超情绝相，非严非不严，是谓华严。相即四句，理行全收，准思可见。则法喻交映，昭然有在。

七释经十义。《杂心》五义，已见上文。《佛地论》有二义：一贯穿所说，二摄持所化，即《杂心》结鬘一义含之。应除结鬘，开成六义。依此方训，复有四义：一常、二法，并如前辨；三经义，即众生径路；四典义，令见闻正法故。《宝云经》中亦有十义，恐繁不引。

第四别释得名者，先得，后释。先得名者，大以当体受名，常遍为义，常则竖无初际，遍则横该无外。方以就法得名，轨持为义，双持体相，轨生物解故。广以从用得名，包博为义，包则广容，博则广遍。佛以就人得名，觉照为义，照则朗万法之幽邃，觉则悟大夜之重昏。华以从喻得名，感果严身为义，感果则万行圆成，严身则众德备体。严以功用受名，资庄为义，谓资广大之体用，庄真应之佛身。经以能诠得名，摄持为义，持性相之无尽，摄众生之无边。后释名者，一就法中，体用相对：大之方广，谓有体之相用故；方广之大，有相用之体故。皆依主释。若相即者，即持业释。二就人中，果行相望：佛之华，非因位之行故；华之佛，非余行之佛故。亦通相即。三以人法相对：大方广之佛华严，非小权乘之佛等故；佛华严之大方广，非因位所得法故。相即可知。四教义相对，亦通二释。教望于义，及前人望于法，兼通有财，并可思准。

第五展演无穷者，谓初于最清净法界，开为理智两门，即涅槃、菩提之异。又理开体用，即大方广；智开因果，即佛华严。总连合成诠，即题中经字。又展此目以为初会，初会总故。十海是理，十智是智，十海之中含于体用，十智之中亦含因果。又华藏世界及遮那遍中，即依正二果皆是

佛字；大威光太子略示因华；彼二所证所观即大方广，即总成一会所信因果体用。又展此会以成后八四周因果，各因是华，果即是佛，其所修所证之体用即大方广。又展此九会周遍十方，谓如第二会〈光明觉品〉辨，一类之会已遍十方，余会亦尔。又展此诸会各有主伴，如说十住，十方菩萨皆来证云："十方国土皆说此法"，则前遍法界之会，各有重重主伴。乃至遍于尘刹异类界等，无尽时会，皆不出大方广佛华严清净法界。

第六卷摄相尽者，谓从后渐卷，乃至不出九会，九会不离初会，初会不离总题，总题不出理智。非理不智故理外无智，非智不理故智外无理，则理智不二。亦摄智从理，离体无用；摄用归体，体性自离，故体即非体，本来清净，强名之清净法界。是以极从无尽，乃至一字、无字，皆摄华严性海，无有遗余。

第七展卷无碍者，谓正前展时即后常卷，正后卷时即前常展。展时即卷故，无量无边法门海，一言演说尽无余；卷时即展故，如来于一语言中，演说无边契经海。

第八以义圆收者，上来诸门，或以七字摄尽，如前已辨；或以教义摄尽，或以理智摄尽，或以人法摄尽，或[1]解行证摄尽。或唯普贤、文殊、毗卢遮那三圣摄尽，谓大方广即普贤，普贤表所证法界故；华严即文殊，文殊表能证故；佛即遮那，具能所故。又大即普贤，普贤菩萨自体遍故；方广即文殊，文殊表即体之智故。华即普贤，普贤行故；严即文殊，文殊以解起行故。佛即圆解行之普贤、文殊；证法界体用之普贤、文殊，成毗卢遮那光明遍照。

第九摄归一心者，上来诸门乃至无尽，不离一心，一心即法界故。《起信》云："所言法者，谓众生心。"心体即大，心之本智即方广，观心起行即华严，觉心性相即是佛。觉非外来，全同所觉，故理智不殊；理智形夺，双亡寂照，则念念皆是华严性海。

第十泯同平等者，为未了者，令了自心。若知触物皆心，方了心性。故〈梵

---

[1] "或"下，有本有"信"字。

行品〉云："知一切法，即心自性，则成就慧身，不由他悟。"然今学法之者，多弃内而外求；习禅之者，好亡缘而内照。并为偏执，俱滞二边。既心境如如，则平等无碍。余曾莹两面镜，鉴一盏灯，置一尊容，而重重交光，佛佛无尽。见夫心境互照，本智双入。心中悟无尽之境，境上了难思之心。心境重重，智照斯在。又即心了境界之佛，即境见唯心如来。心佛重重，而本觉性一。皆取之不可得，则心境两亡；照之不可穷，则理智交彻。心境既尔，境境相望，心心互研，万化纷纶，皆一致也。唯证相应，名佛华严矣！

第二释品名者，梵云萨婆噜鸡印挐俫骠诃柰耶钵攞叵婆娜忙钵里勿多，此云一切世间主庄严法门威德名品。今文存略。世者，时也，即是世间。主者，君也，谓即诸王及佛。然世间有三：一器世间，即是化处；二众生世间，即所化机；三智正觉世间，即能化主。主则唯二：诸王及佛，主于器界及众生故。佛非世间，从所统受称。妙谓法门体用深广难思，即主之所得。严谓严饰，乃有多义：一器世间严，谓其地坚固等；二众生世间严，谓众海各具法门威德故；三智正觉世间严，谓于一切法成最正觉，三业普周法门无尽故。所以长行诸王之严，偈颂赞德，皆显严佛。众生不严不感佛兴，正觉不严不能为主，器界不严非真佛处。复由佛严，显遇者有德；众生严辅，显佛超胜。如是互严，亦为妙严。诸经无此广严，故但初名序品。今明序已兼正，故广赞诸严，以为华严之由序。旧云〈世间净眼品〉者，谓所得法眼能净世间故，净即严义，余如前说。

十、别解文义

第十别解文义者，然此经文富义博，势变多端，况一义一文包摄法界，是以古德明十例科判，欲显难思。其第一名本末部类，但显此经无尽，非科今文，前已具明，故今略之。加前后钩锁，亦有十例：一本部三分科，二问答相属科，三以文从义科，四前后褶叠科，五前后钩锁科，六随品长分科，七随其本会科，八本末大位科，九本末遍收科，十主伴无尽科。

初本部三分者，谓序、正、流通。初品为序分，〈现相品〉下为正宗。流通有无，古有七释：一光统律师，以〈法界品〉为流通，由入法界广无

边故；二隋远法师，以〈法界品〉内善财下属流通，寄人显法故；三裕法师，以〈法界品〉后偈为流通，以叹德无尽故；四有云：末后二颂为流通，以结说无尽叹德[1]劝修故；五或云：经来未尽，故无流通；六或云：以余眷属经为此流通，以彼是此所流出故；七或云：此经总无流通，以法无尽、说无休息故，故诸会各无流通，不同《大般若》诸会皆有流通故。此上七解，各是一理，而前六皆有，第七独无。若义会之，应成四句：一有序正无流通，如第七；二唯正宗无二分，由自初暨后，皆显玄微，并悟物故，初虽列众而叹佛德，后虽寄人，有修相故；三具三分；四俱不可说，即言亡言故。约义包含，不可局取，今依具三以分。三分之兴，弥天高判，冥符西域，今古同遵。所以三者，夫圣人设教必有其渐，将命微言，先彰由致，故受之以序分。由致既彰，当机受法，故受之以正宗。正宗既陈，务于开济，非但笃于时会，复令末叶传芳，永耀法灯，明明无尽，故受之以流通。非唯一部，当会当品等皆容有之，故依三也。虽六解皆通，今依第二，以寄人进修，示物有分，流通相故，故慈氏云："若有敬慕心，亦当如是学。"初之一解，令正宗中阙于证入；第三但属善财之一相故；末后二偈，但结偈中佛德，非通一部，十行等末类有此偈；经来未尽，未必在后；眷属流通，但约义故；故依远公。

二问答相属科者，古云：此九会中，大位问答总有五番：第一会中，大众起四十问，或当会答尽，名举果劝乐生信分；二从第二会初有四十问，至第七会末答尽，名修因契果生解分；中间虽有诸问，并是随说随问，非是大位问答，〈不思议品〉不问因故；三第八会初起二百句问，当会答尽，名托法进修成行分；四第九会初起六十句问，如来自入狮子频申三昧现相答，名顿证法界分；五福城东善财求法等别问别答，名历位渐证分。古德以善财犹属正宗故，今既判入流通，则前唯四，兼取流通以为五分，未爽通涂。

三以文从义科者，此经一部有五周因果，即为五分。初会中一周因果，谓先显舍那果德，后〈遮那〉一品，明彼本因，名所信因果。二从第二会

[1] "德"，有本作"益"

至第七会中〈随好品〉，名差别因果，谓二十六品辨因，后三品明果，亦名生解因果。三〈普贤行品〉辨因，〈出现品〉明果，即名平等因果，非差别显故，亦名出现因果。四第八会初明五位因，后明八相果，名出世因果，亦名成行因果。五第九会中，初明佛果大用，后显菩萨起用修因，名证入因果。因果二门俱证入故，各分因异果，亦为十也。

四前后褶叠科者，一部分二，谓前九会是本会，亦是佛会，佛为主故；从文殊至福城东已后，并是末会，亦是菩萨会，以诸善知识为会主故。二就前中亦二：初八会明所成解行，后一显所证法界。三就前中复二：初七会明历位修成行，后一明圆融周普行。四前中复二：初明修生因果，后〈普贤〉下二品，明修显因果。五就前复二：初明修生因，后〈不思议法〉等三品，明修生果。六就前复二：初明位中因行，后〈十定〉下六品，明位后之行。七就前复二：初明地前比行，后第六一会，明十地证行。八就前亦二：初明位前十信行，后第三会已去三会，明入位三贤行。九就前亦二：初明所信佛果法，后〈问明品〉下三品，明能依能信菩萨行。十就前中复二：初会明佛依报果，后〈名号〉下三品，明佛正报果。

五前后钩锁科，亦分为十：一第一会为依报因果，前明依报果，后〈毗卢遮那品〉辨因。二更取〈毗卢遮那〉及第二会初三品为正报因果，前因后果。三以〈名号〉至〈菩萨住处〉名依起因果，依于本有而修起故，前果后因。四从〈问明品〉至〈随好品〉，明差别因果，前因后果。五取〈不思议〉下至〈普贤行品〉为圆融因果，前果后因。以〈不思议〉等与前为果，果别于因；与后为果，则一一融摄。然有六义证成：一因果相属科中，多先果后因故；二四十八后未有证成，普贤行后有证成者，结属前故；三〈普贤行品〉初，无别发起，便即蹑前云："略示如来少分境"故；四以义明之，不思议法显佛德难思、一一圆融故；五前虽有问，〈不思议品〉初重念问故；六第二会初已有三业为差别果故。由斯六义，故〈普贤行品〉得属前因。六取〈普贤行〉及〈出现品〉为平等因果，前因后果。七取〈出现〉及〈离世间品〉为出现因果，前果后因。成佛涅槃亦因现故，非说真成，由〈离世间〉为因方能现世。八〈离世间品〉为成行因果，通辨行故，

具因果故。九取〈离世间品〉及〈法界品〉为法界因果，前因后果，由离世间称法界故，故因不依位，果唯证人。十〈法界〉一品自为证人因果，先果后因。其善财已下亦为无尽因果，先因后果故，历事至普贤一毛因则无尽，普贤说佛德过虚空而果无尽，以为流通，故不明之。

六随品长分科者，长分为十：一通辨教起因缘分。二〈现相品〉下明佛果无涯大用分。三〈毗卢遮那品〉举彼往因证成分。四〈名号〉下三品，明大用应机普周分。五〈问明品〉下至〈十地品〉末，明诸位差别令修分。六〈十定品〉下至〈随好品〉末，明差别因圆果满分。七〈普贤行品〉下二品，明普行因成现果分。八〈离世间品〉明因果超绝世间分。九〈法界品〉中前分，明大众顿证法界分。十“尔时文殊”下，明一人历位渐证分。

七随其本会科者，亦为十分：一初会，名举果令信分；二第二会，明能信成德分；三第三会，初贤十住分；四第四会，中贤十行分；五第五会，上贤十向分；六第六会，圣位十地分；七第七会，因圆果满分；八第八会，普贤大行分；九第九会初，行成证入分；十“善财”下，善友教证分。

八本末大位科者，本会为九，末会有五十五，总为六十四分。

九本末遍收科者，先九会为九分，文殊为六千比丘说法为第十分，及善财历一百一十善知识，总一百二十分；若开诸龙及三乘会，及弥勒后文殊、普贤三人，便成一百二十五，以慈氏云：“此长者子经由一百一十善知识已，然后而来至于我所”，则弥勒已前已有一百一十故。及三千大千世界微尘数善友，其分数弥多，若合为一，则一百二十六分。

十主伴无尽科者，一一会、一一品、一一法，皆结通十方。如此间说，十方虚空法界一切世界乃至一切尘中，皆如是说，此结主经也。又彼一一会等，皆有他方尘数菩萨而来证法，此结伴也。即主伴相与周遍法界，重叠无尽，是则段数亦无尽无尽也。

上来十例各显一理，然亦无尽。若依常用，应依三分，谓初品为序，〈现相品〉下正宗，〈法界品〉内“尔时文殊师利从善住楼阁出下”明流通。序中就文分二：初此土序，二结通十方无尽世界序。初中复二：初证信序；后“尔时如来道场”下，发起序。然此二序广如常解，今但略陈。初证信

者，若原其所由，则阿难请问，如来令置，如《智度论》及《大悲经》说。若核其所以，意有六焉：一为异外道故，外道经首皆立阿优以为吉故，此约如是。二为息诤论故。《智度论》云："若不推从佛闻，言自制作，则诤论起，故今废我从闻。闻从佛来故，经传历代，妙轨不辍。"此局我闻。三为离增减过故。《佛地论》云："应知说此如是我闻，意避增减异分过失，谓如是法我亲从佛闻，文义决定，非谓传闻有增减失。"四为断众疑故。真谛引律云："结集法时，阿难升座变身如佛，众起三疑：一疑大师涅槃重起，二疑他方佛来，三疑阿难转身成佛。说此如是我闻，三疑顿断，既言我闻，即非佛明矣。"上二义通约信闻。五为生信故。《智论》云："说时、方、人，令生信故。"此局后四。六为顺同三世佛故，此通六种。若准《佛地论》，科为五事：一总显已闻，二教起时分，三别显教主，四彰教起处，五显所被机。今依《智论》开初总显已闻，作信、闻二种，为六成就：一信，二闻，三时，四主，五处，六众。然信、闻二事，文局初首，义通九会。时、主二种，文义俱通。处、众二事，文义俱局。随相则尔，约实互融。

上来略依三分、二序，然此经体势少异，故依五分释文，而合后二，名依人证入。今为四分者：初、举果劝乐生信分，二、修因契果生解分，三、托法进修成行分，四、依人证入成德分。

就第一举果分中，或科为十：一教起因缘分，即初一品。二大众同请分，三面光集众分，四毫光示法分，五眉间出众分，已上在第二品内。六普贤三昧分，七诸佛同加分，八法主起定分，九大众重请分，已上在第三品内。十正陈法海分，在后三品内。若以义从文，且分为三：一教起因缘分；二〈现相〉下，说法仪式分；三〈世界成就〉下，正陈所说分。

就初分中亦分为十：一总显已闻；二"一时"下，标主、时、处；三"始成正觉"，别明时分；四"其地"下，别显处严；五"尔时世尊"下，教主难思；六"有十佛世界"下，众海云集；七从"尔时如来道场"下，称扬赞德；八"尔时如来狮子座"下，座内众流；九"尔时华藏"下，天地征祥；十"如此世界"下，结通无尽。

今即初也。

大方广佛华严经

唐 实叉难陀 译

《大方广佛华严经》卷第一

世主妙严品第一之一

如是我闻。

如是我闻者，谓如是一部经义我昔亲从佛闻故。《佛地论》云："谓传佛教者，言如是之事，我昔曾闻。如是总言，依四义转：一依譬喻，二依教诲，三依问答，四依许可。"具如彼论。余更有释，意不殊前，此上总合信、闻。

若离释者，先释如是，信成就也。《智论》云："佛法大海，信为能入，智为能度。信者言是事如是，不信者言是事不如是。"故肇公云："如是者，即信顺之辞也。信则所言之理顺，顺则师资之道成。经无丰约，非信不传，故称如是。"有云："圣人说法但为显如，唯如为是，故称如是。"此唯约所诠之理。次真谛三藏云："真不违俗，名之为如；俗顺于真，称之为是。真俗无二，故称如是。"此约所诠理事。若云："如斯之言，是佛所说"，则唯约能诠。有云："如者，当理之言，言理相顺谓之如也；是者，无非之称。"此明说事如事、说理如理，明能诠之教称于事理也。融公云："如是者，感应之端也。如以顺机受名，是以无非为称。众生以

无非为感，如来以顺机为应。经以言教出于感应，故云如是。”此兼对机。上来诸释，各是一途，更有诸释，言异意同。若依生物之信，应如《智论》及《佛地论》合释。若取敌对阿优，应如真谛所释，今当广之：外谓阿之言无，优之言有，万法虽众，不出有无。此即断常之计。今云：如即真空，是即妙有。既无俗外之真，故空而非断；无真外之俗，故有而非常。即对破邪宗，以彰中道。一代时教不出于斯，故云如是。若华严宗，以无障碍法界曰如，唯此无非为是。应随教门深浅，以显如是不同。

二我闻者，闻成就也，将欲传之于未闻。若有言而不传，便是徒设，不在能说，贵在能传，故次明我闻。我即阿难，闻谓亲自听闻。云何称我？即诸蕴假者。此用何闻？若依大小乘法相，各有三说：一耳闻非识，二识闻非耳，三缘合方闻，然或具四缘、八缘等。虽因耳处，废别从总，故称我闻。法虽无我，言语便故，随顺世间，故称我闻，非邪慢心而有所说。若依无相，我既无我，闻亦无闻，从缘空故，而不坏假名，即不闻闻耳。若约法性，此经旨趣，传法菩萨以我无我不二之真我，根境非一异之妙耳，闻无碍法界之法门也。然阿难所不闻经，或云展转传闻，或云如来重说，或云得深三昧，自然能通。上皆就迹而说，实是大权菩萨影响弘传，如《不思议境界经》，斯为良证。但随机教别，故见闻不同。上来总显已闻竟。

一时，佛在摩竭提国阿兰若法菩提场中，

第二标主、时、处者，即三成就。

言一时者，时成就也。时者，亦随世假立时分。一者，拣异余时。如来说经，时有无量，不能别举，一言略周，故云一时。如《涅槃》云：“一时佛在恒河岸”等，即法王启运嘉会之时也。亦可机教一时，谓上言如是，言虽当理，若不会时，亦为虚唱。今明物机感圣，圣能垂应，凡圣道交，不失良机，故云一时。

佛者，主成就也，具云勃陀，此云觉者，谓自他觉满之者。虽具十号，佛义包含，故偏明之，义见题中。

三在摩竭下，处成就也。真身无在而无不在，故次辨之。摩竭提国者，

通举说处，此云无毒害，以国法无刑戮故，表能化法；或云遍聪慧，聪慧之人遍其国故，表所化机。阿兰若法者，别举说场也。阿兰若者，此云无喧诤，即事静也。法者，所证真理。二障业苦喧杂斯尽也，事理俱寂，故加法言。菩提场者，菩提云觉，即能证大智圆明究竟也。场者，证菩提之处也。然事处，即天地之中，王舍城之西二百里，金刚座上；约法，则万行皆是道场，理智相会之所故。为表所说如所证，故不移其处说之。若圆融时处等，并如前说。

始成正觉。

第三别明时分者，前标一时，未知何时，故今别显是初成佛时，亦彰大师出现时也。此教胜故，众教本故，在于初时。初言尚总，几日之初？九会之文同此初不？略为三解：一约不坏前后相说，才成初七说前五会，第二七日说十地等，第九一会乃在后时，以祇园、身子皆后时故。常恒之说，不妨后时；虽能顿说，有所表故，初五信解行愿最在初故，故皆云不离道树，第六会因地证位居其次深，故无不起菩提树言，法界极证最在于后故；亦显二乘绝见闻故；虽异处别时亦不相离，为寄秽土以显净故，须前后耳。若尔，世亲那云"初七不说，但思惟行、因缘行"耶？世亲才见《十地》，即为论释，或则未穷广文，或则知见有异，未全克定，菩提流支意大同此。二顺《论》释，九会皆在二七日后，二七非久，亦名始成。三约实圆融释，皆在初成一念之中一音顿演，七处九会无尽之文，海印定中一时印现，以应机出世，机感即应，应即有说，无非时失故。祇园、身子，盖是九世相收；重会之言，亦犹灯光涉入，故法界放光，亦见菩萨遍坐道场成正觉故。此经十地之初无二七之言，二七之言顺别机故。故诸经论，显初说时有多差别，谓《普耀》《密迹》二经，第二七日即说三乘，《法华》过三七日方云说小，《四分律》中六七，《兴显行经》七七，《五分》八七，《智论》五十个[1]七日。有云：与《十二游经》一年大同。时既不定，说亦不同，

[1] "个"，有本无。

皆根器所宜，见闻有异。约佛赴机，无时不说；望器无感，未曾有说。登地恒见，常说一味之经；就佛而言，无说不说。若摄方便，皆一乘之印现差别耳。无涯之说，不应局执，故应总摄以为十重，如前已辨。

上显时分，次释成正觉义，约教不同：小乘三十四心断结，五分法身初圆，名成正觉，是实非化。大乘之中，约化，八相示成；约报，十地行满，四智创圆，名曰始成正觉。据实，即古今情亡，心无初相，名之曰始；无念而照，目之为正；见心常住，称之曰觉；始本无二，目之为成。约法身，自觉圣智，无成无不成。若依此经，以十佛法界之身云，遍因陀罗网无尽之时处，念念初初为物而现，具足主伴，摄三世间。此初即摄无量劫之初、无际之初，一成一切成，无成无不成，一觉一切觉，无觉无不觉。言穷虑寂，不坏假名，故云始成正觉，如〈出现品〉及〈不思议法品〉广显。摄前诸说，皆一乘之所现也。

第四别显处严者，然此下处、主及众，即三世间严。三中前二即如来依正，众即净土辅翼不空。今初器界严者，即广于前场之严，显成前觉之妙，异于余经之处。于中四事各十种严，明即染显净，即为四别：第一地严，第二树严，第三宫殿严，第四狮子座严。然此诸严，各具三释：一约事，可知。二表法，谓地表心地法身，树表菩提，宫殿表无住涅槃，座表法空等。三就因行，谓一以穷心地法身之因，报得增上金刚之地；二以般若为因；三以悲智相导为因；四亦以法空为因。然或一因行成一切严，或一切行成一严，或一行成一严，或一切行成一切严，以通融别，纯杂无碍。今但明一行一严，显所表故，然各摄无尽之德，故四事皆有十句，初总、后别。今且就文，各分为四。

其地坚固，金刚所成。上妙宝轮及众宝花、清净摩尼以为严饰，诸色相海无边显现。摩尼为幢，常放光明，恒出妙音，众宝罗网、妙香花缨，周匝垂布；摩尼宝王变现自在，雨无尽宝；及众妙花，分散于地；宝树行列，枝叶光茂。佛神力故，令此道场一切庄严，于中影现。

今初，心地十句分四者：初一总显地体，二四地相具德，三四地上具

严，四一举因结用。

今初，标以坚固，释以金刚。诸教或云木树、草座，多云座是金刚。今全地金刚，则权实斯显，彻华藏故，广如彼品。

次“上妙”下，地相具德。约因释者：一宝轮者，一摄一切，圆行致故；二及众宝花，开觉悦他故；三清净摩尼，圆净明彻故。以上三行用严心地，故结云以为严饰。上皆形色，四即显色，谓青黄等殊，名诸色相；种种重叠，深广如海，互相映发，等彼波澜；或诸色俱生，或更相摄入，含虚莹彻，现势多端，名无边显现。此由隐显自在、定散无碍，随机利行之所致也。

三“摩尼”下，明地上严者，一宝幢曲有五句：一摩尼为体，二、三光音明用，四、五网缨辨饰；就因行者，降魔伏外为幢，智光常照，慈音外悦，愿行交罗，戒香芬馥，四摄周垂故。二摩尼雨宝，表神通如意，随机变现雨法宝故。三妙花散地，亦多因行遍严心故。四宝树行列者，德行建立故。

四“佛神力”下，举因结用。佛力者，出所因也。严具多门，别说难尽，故总云一切悉现，或于树中现，或于上诸严具及地中现，明一一行中皆道场故。

其菩提树高显殊特，金刚为身，琉璃为干，众杂妙宝以为枝条，宝叶扶疏，垂荫如云，宝花杂色，分枝布影，复以摩尼而为其果，含辉发焰，与花间列。其树周圆[1]，咸放光明，于光明中雨摩尼宝，摩尼宝内有诸菩萨，其众如云，俱时出现。又以如来威神力故，其菩提树恒出妙音，说种种法，无有尽极。

第二觉树严者，即大智因感，有十一句，分四：

初一总显高胜，长耸迥露圆妙独出故。约因，即智超数表为高，本性不昧为显，成物具德曰殊，更无二真为特。约果，树即菩提。

---

[1] “圆”，有本作“围”

二“金刚”下，六句，明体摄众德：一身是金刚，金刚三昧本智因故，正行成立为树身也。二干是琉璃，本智发解，内外明彻故。三杂宝枝条，解随境差故。四条假叶以为严，智资定而深照；宝叶虽异，共成一荫，百千定门同归一寂，自荫荫他也。五宝花异色，在树分枝，承光则[1]色同，于地布影，表神通等法依定有差，俱承智光，影现心地。六花虽不同，果皆如意，无边行海同趣菩提。若自利果成，内则含辉，若身心湛寂；外便发焰，若触境斯明。若利他果立，未熟则含辉，解生佛相；已熟则发焰，还流教光。体如之行所成，果无异因之果，故与花间列。故下经云：“菩萨妙法树，生于直心地”等。

三“其树”下，三句，明妙用自在，展转成益：初依菩提智，放教智光；次依智光，雨圆明法宝；后教成悲智，即菩萨现前，无心行成，故如云出。

四“又以”下，一句，举因结用，谓佛力为因，流音演法，以如如力，则智演法音，音还如性，故无尽极。广多故无尽，竖长故无穷，无间故称恒也。

如来所处宫殿楼阁，广博严丽，充遍十方；众色摩尼之所集成，种种宝花以为庄校。诸庄严具，流光如云；从宫殿间，萃影成幢；无边菩萨、道场众会，咸集其所；以能出现诸佛光明不思议音摩尼宝王而为其网；如来自在神通之力，所有境界皆从中出；一切众生居处屋宅，皆于此中现其影像。又以诸佛神力所加，一念之间，悉包法界。

第三“如来所处”下，明佛宫殿严，十句分四：

初一总明分量。宫可覆育，即是慈悲；殿可朝宗，所谓圆寂；悲智相导，若楼阁相依。广者无边，法无外故；博者不隘，法内空故。严者庄饰，具众相故；丽者华美，法义备故。充十方者，称法性故。

二“众色”下二句，体相圆备：一体是摩尼，积德镕融之所成故；二

[1] “则”，有本无。

相严多种，神通等法悲寂用故。

三“诸庄严”下六句，妙用自在。一众行发光，洒法如云。云更多义，至下当辨。二光幢独出，萃者，聚也，即承光聚影而成，谓悲寂交际，承智起应，降魔超出故。三内容众海，“无边菩萨”，即道场外者亦在其中，即依中有正，亦果中有因，即明涅槃众圣冥会。四声光宝网。网者为防禽秽，以益殿严，犹大教网，外防恶见，内益悲寂。教皆圆妙，以宝而成，故能出佛智光，圆音妙说。言不思议音，略有四义：一音声繁广，二所说难量，三声即无声，四一具一切。五出生果用，即正报大用在此依中，依正混融，参而不杂，明依大涅槃能建大义，故曰出生。六无染现染，众生是正，居处是依，染违性净，不言出生，妄无自体，还依真现。

四“又以”下，举因显广，谓德广难陈故，今总结由佛力故，一念顿包事理染净一切法界，况多念耶？然上充遍十方，即通局无碍；集菩萨众，出佛神通，即摄入无碍；现生舍宅，即染净无碍；悉包法界，广狭无碍；一念即能，延促无碍。又集菩萨，因果无碍；出佛神通，依正无碍。十种宫殿，此应说之。

其狮子座，高广妙好。摩尼为台，莲花为网，清净妙宝以为其轮，众色杂花而作璎珞；堂榭、楼阁、阶砌、户牖，凡诸物像，备体庄严；宝树枝果，周回间列。摩尼光云，互相照耀；十方诸佛化现珠王[1]，一切菩萨髻中妙宝，悉放光明，而来莹烛。复以诸佛威神所持，演说如来广大境界，妙音遐畅，无处不及。

第四其狮子下，狮子座严，十句分四：

初一总显形胜。狮子座者，人中狮子处之，又说无畏之法故，得法空者何所畏哉！空乃高而无上，深不可测；广而无外，边不可穷。妙乃即事而真，好谓具德无缺。

二“摩尼”下六句，体德圆备。一座台摩尼，即处正中，正可依处。

[1] “王”，有本作“玉”。

摩尼随映有差，法空随缘成异，中道妙理正是可依。二周座花网，即外相无染，交映本空。三净宝为轮。轮谓台之处中，周匝轮围，即具德周遍。四花缨周垂，诸觉诸通，垂化周摄。五宝严填饰，堂等略举，凡诸总包，无处不严，故云备体，显于法空全收万像，无事非理故。六宝树间饰，间上物象也，即菩萨妙法树，随化分枝，随因感果。并依无相，义曰周回；凡圣相资，名为间列。

三“摩尼光”下二句，妙用广大。一净宝出光，如云涉入，法空亦尔，一一智中知一切法，一一法体显一切智，为互照也。二主伴宝用，互相发挥，谓佛化摩尼能作佛事。《智论》云：“轮王宝珠但随人意能雨宝物，天宝堪能随天使令，佛宝十方能作佛事，菩萨宝珠亦能分作。”如文殊师利冠中毗楞伽宝珠，十方诸佛于中显现。今菩萨髻珠即是其类，下文云集菩萨髻珠亦尔。用此严座者，凡初成佛，皆一切诸佛现形灌顶，一切菩萨亲授敬养，故因果宝珠俱来莹烛。如来从果起用，故云化现。理圆解满，义曰珠王。菩萨心顶智照圆净，故曰髻中妙宝。寂照照寂，皆莹净照烛。

四“复以”下一句，佛加广演。佛境如空，故云广大；有感斯至，为无不及，显教皆从法空所流，是故所流还周法界。非智不显，故云佛力。

显处严竟。

尔时，世尊处于此座，于一切法成最正觉。

第五尔时世尊下，明教主难思。前但云佛，未显是何身佛？又但云始成正觉，未知成相云何？故今显之，谓具十种深广功德，即是遮那十种无尽法界身云，遍于法界成正觉也，非权应身。文分为二：先总，后别。

今初，总辨，即菩提身，具无尽德，为世所尊。座相现时，身即安处，智处诸法无前后故。“于一切法”，示所觉境，即二谛、三谛无尽法也。“成最正觉”，示能觉智。开悟称觉，离倒为正，至极名最，获得名成。此当相解。若拣别者，凡夫倒惑，佛觉重昏。二乘虽觉，不名为正，但知

法有、未知法空，但悟我空、未知我有，有厌生死，空该[1]涅槃，颠倒未除，岂得称正？设许称正，亦未名最。菩萨虽正，有上有修，不得称最，设位极称最，亦未得名成。我佛独能，故云成最正觉，谓如量如理，了了究竟，已出微细所知障故。

智入三世，悉皆平等。

后智入下，别中，即约十德，别显十身，文即分十：一三业普周，二威势超胜，三福德深广，四随意受生，五相好周圆，六愿身演法，七化身自在，八法身弥纶，九智身穷性相之源，十力持身持自他依正。

今初，即别显菩提身之相也，以成菩提时，得无量清净三轮故。文中，先法、后喻。法中三：先意，次身，后语。

今初，意业，即释上成正觉言。前云于一切法，此云三世，乃横竖影略耳。智入平等，是正觉成也。智即二智、三智、四智、无障碍智。二智者，即如理、如量也，此复有二：一以如量智达俗，名入三世；以如理智证真，名悉平等。故《佛地论》云："以二智觉二谛"，是也。二者证差别性即无差别故，三世即平等。《瑜伽》云："如其胜义觉诸法，故名等正觉。"言三智者，即俗智、真智、中道智也。此亦二义：一真俗互泯，双遮辨中，则三世平等，二相两亡，方为智入；二真俗虽即，而不坏相，即双照明中。此二觉三谛之境，境既双泯而双现，智亦寂照而双流，谓无障碍智，觉无障碍境，为正觉也。言四智者，即圆镜等四智也，通缘三世境故，并入三世。言平等者，镜智离分别故依持平等，平等性智证平等性故，妙观察智观察平等，成所作智普利平等，四智圆融，一句摄尽。下身语等，皆是四智之所发现。四智圆融无二性故，修生本有非一异故，不失经宗。然上能觉，即成上菩提；就其所觉，即法身也。理智无二，为真法身。

其身充满一切世间，

[1] "该"，有本作"沉"。

二其身下，身业也，通三世间，故云一切。此正觉身，以是十身之总故。此其身，通于三身、十身，无不充满。法身普遍，世所同依故；智身证理，如理遍故；色身无碍，亦同理遍。并是圆遍而非分遍，谓一切世间一一纤尘等处，佛皆圆满，总看亦现，别看亦现。又国土等即是我身土等，体外无别我故；我即土等，我之体外无土等故。余一一身，互望融摄，犹多灯光各互相遍。

其音普顺十方国土。

三其音下，语业也。顺有三义：一顺异类言音，经云："一切众生语言法，一言演说尽无余"故。二顺所宜说法，"如来于一语言中，演说无边契经海"故。三则顺遍，"佛以一妙音，周闻十方国"故。

譬如虚空具含众像，于诸境界无所分别；又如虚空普遍一切，于诸国土平等随入。

二譬如下，喻显，通喻三业。然佛三业非喻能喻，唯虚空、真如略可显示，更以余喻，便为谤佛。然虚空喻，有同不同，故下经云："解如来身非如虚空，一切妙法所圆满"等，此显不同。今分取同义。同义多种，如下〈十忍品〉。今有二喻，开成四义：一含摄喻，兼无分别义；二普遍喻，兼遍入义。

以此四喻喻意业者，下经云："佛智广大同虚空"故，此总喻也。量智包含而普遍，理智无分别而证入。又大圆镜智纯净圆德，现种依持，能现能生身土智影，即含摄义。下经云："菩提智普现一切众生心念根欲等而无所现"，无所现言无有分别；"平等性智观一切法、自他有情悉皆平等，亦无分别"，无分别言，显无差别，故下经云："于一切义无所观察"等。是以太虚能含众像，众像不能含太虚；太虚不分别众像，众像乃差别太虚。以况我法不能容佛智，佛智乃能容我法；有我法者分别如来，是如来者不分别我法。二普遍喻中，妙观察智无不遍知，即普遍义；成所作智曲成无遗，即随入义。又下经云："佛智广大同虚空，普遍一切众生心"，此即

智[1]体遍；“悉了世间诸妄想”，此约智用[2]遍。又云：“得一切法界等心”，此约证遍；“智性全同于色性故”，此约理遍。云何遍入？不坏能所，有证知故，故下经云：“世间诸国土，一切皆随入，智身无有色，非彼所能见。”由随于如，即入无所入，故云平等。是以虚空遍入国土，国土不遍入虚空；有国土处必有虚空，有虚空处或无国土。虚空之于国土，平等随入；国土之于虚空，自有彼此。虚空可喻佛智，国土可喻三世。三世有处，佛智必在其中；佛智知处，三世或无其体。佛智之于三世，平等随入；三世之于佛智，自有始终。此犹约不二而二说耳。若二而不二，国土虚空、三世佛智，同一性故，皆互相入，举一全收，普遍亦然，三世间圆融，则言思道断，故名佛智为不思议也。

次以二喻喻身业者，一毛尚容法界，全分必含众像。出现身业第二喻云：“譬如虚空宽广非色而能显现一切诸色，而彼虚空无有分别、亦无戏论”，合云：“如来身亦复如是，一切众生诸善根业皆得成就”，即含摄义；“而如来身无有分别”，即第二义。“佛身充满于法界”，即普遍义。又云：“譬如虚空遍至一切色非色处，非至非不至。如来身亦复如是，遍一切法、一切国土等”，即普遍义；“亦非至非不至”，即平等随入义。

次以四义喻语业者，如来于一语言中具一切语言故，舍支、天鼓无心出故，如来音声无不至故，“应知如来音声无断绝，普入法界故”。又云：“如来音声无邪曲”，即平等义；“随其信解令欢喜故”，即随入义。

以空一喻，遍喻三业，故云正觉得无量清净三轮。明文昭然，非是穿凿。菩提身竟。

身恒遍坐一切道场，菩萨众中威光赫奕，如日轮出，照明世界。

第二身恒下，威势身超胜，谓随诸有情所乐，示现受用身土影像差别，无不周遍。

[1] “智”，有本无。

[2] “用”，有本无。

言一切道场者，略有十种：一智身遍坐法性道场，二法身非坐而坐道场，三法门身安坐万行道场，四幻化身安坐水月道场。此四义便故来。若正约威势身，略辨六类道场：一遍一切同类世界道场，如〈名号品〉等说。二一切异类世界，谓树形等，如〈世界成就品〉。三一切世界种中，四一切世界海中，并如〈华藏品〉说。五一切微尘中，文云："如于此会见佛坐，一切尘中亦如是"等。六刹尘帝网无尽道场。并前十种，故云一切。

言菩萨众中威光赫奕者，正显威势超胜。胜于胜者，故独言菩萨，非不超余。

如日轮出照明世界，约喻以显。映山出没无隐显故，处处全现无异体故，喻遍坐道场；大明流空，余辉掩耀，赫日之照，难究其涯，喻彼威光超映菩萨，菩萨不能测也。既云照世，则终益生盲；先照高山，独言菩萨。

三世所行众福大海，悉已清净，

第三三世下，福德身深广。三世佛德昔皆遍学，今三际已断，垢习斯亡，故众福皆净。

而恒示生诸佛国土。

第四而恒下，随意受生：一随他意处处受生，二随自意能无不生，谓慈悲、般若恒共相应，感而遂通，穷未来际。

无边色相，圆满光明，遍周法界，等无差别。

第五无边色下，相好庄严身。色无尽故，名色无边；十莲华藏微尘数相，名相无边；而皆称真，则一一无边。诸相、随好，放光、常光，皆称法界，故云圆满。广处狭处皆圆现故，名无差别。

演一切法，如布大云。

第六演一切法如布大云，即愿身演法，谓雨大法雨，断一切疑。故下经云："毗卢遮那佛，愿力周法界，一切国土中，恒转无上轮。"

然经二句，上法下喻，文含多意：一云喻于身，雨为说法，法喻影略；又先兴慈云，后霔法雨，一云一雨，所润不同；亦随物机宜，云雨各异，掩尘蔽日，普覆无心等。

一一毛端悉能容受一切世界而无障碍，各现无量神通之力，教化调伏一切众生。

第七一一下，化身自在，谓于大众会，能现无边作用差别，皆自在故。文中二：

先明广容，谓于如来身，一一毛头容一切刹而无障碍。无碍有二义：一以一小毛现多大刹，则一多大小无碍；二此毛多刹与彼毛多刹参而不杂，则隐显无碍。

后各现下，普遍，以广容不碍普遍故，还于前毛内刹中神力调生。若广遍十方，示现种种变化三业，成所作事，居然易了。

身遍十方，而无来往。

第八身遍下，法身弥纶。以法为身，本来湛遍，故无来往。依法现色，还如法身，在此即是在彼，亦不待往来。

智入诸相，了法空寂。

第九智入下，智身穷性相之源。相别曰诸，性皆空寂，性静故寂，相无故空。

三世诸佛所有神变，于光明中靡不咸睹；一切佛土不思议劫所有庄严，悉令显现。

第十"三世诸佛"下，力持身，能持自他依正。于中先持正报。神谓妙智，变谓现身。转变、变现，俱名为变，皆能持之。尚持于他，况于自事？后段亦然。后"一切佛土"下，能持依报。横尽诸土，竖穷诸劫，所有严事，常持令现。

上约十身。若约三身者，则初三段皆名报身；“而恒”下，化身；“身遍十方”下，法身。就报身中，前一自受用报，后二即他受用报，故云处菩萨众。以诸教中说三身、四身成说等别，今皆圆融，于一始成，无不顿具。十身为正，三四义兼。又毛内调生，光中持刹，如空普遍等，亦即国土等十身，三世间之圆融，岂报化之云别？是知略以十德叹于教主，其一一德无不圆融，当去情思之矣！

第六有十佛世界下，明众海云集。众虽深广难测，略启十门：一集意，二集因，三辨类，四定数，五权实，六地位，七前后，八有无，九闻不闻，十释文。

今初。来至佛所，何所为耶？有十义故：一为影响，为主伴故。二为作辅翼，得圆满故，如普贤等常随之众。三为守护如来，如执金刚等，诸佛住处常勤护故。四为庄严，如道场神等，常为严净佛宫殿故。五为供养，如偈赞即正行供养，花幢等即财供养故。六为发起此经，诸请难者即其事故。七为闻法获益，当机领悟即其类故。八为表法，诸首、诸林表信行等，皆同名故，及座出菩萨等显奇特故，亦通表万行俱成佛故。九为顺证，佛菩萨等证说不虚故。十为翻显，即声闻不闻，显法不共故。为斯多意，所以众海云集，非唯证信而已也。

第二集因，亦有十因：一曾与毗卢遮那如来同集善根故，二蒙佛四摄曾摄受故，三往在生死闻圆法故，四曾发大心护一切故，五往发大愿愿事佛故，六随逐如来无厌足故，七乐闻正法心无倦故，八善能散灭我慢心故，九福智已净身周遍故，十同一法性善根大海之所生故。为此多义，得预斯会。中有集因亦通集意，及随诸众各有别因，可以思准。

第三辨类，即上集意，便成十类：一影响众，二常随众，三守护众，四严会众，五供养众，六发起众，七当机众，八表法众，九证法众，十显法众。准前可知。

第四定数者，称法界众，焉能数知？即文而言，九会都数，总有一百七十五众。都序之中有四十一众，谓同生有一，异生三十九，狮子座中一。若兼取前菩提树中所流，及宫殿中无边菩萨，总四十三众，

此四十三遍于九会。第一会中有二众，谓新集十方众，佛眉间众，添成四十五。第二会有新旧二众。第三、四会各有四众，谓新旧及证法众、天众。第五会一百一十一众，谓新旧众，升天品内供养众有一百七，并天众、证法众。第六会四众，谓天众、同生、异生、证法众。七、八两会各唯一众，谓普贤等旧众。第九会三众，谓菩萨、声闻及天王等旧众。旧众虽重，随会别故，并皆取之。然此诸众，或总为一，一乘众故；或分为二，以有实众及化众故；或可为三，人、天、神故；或为四，佛、菩萨、人、非人故；或五，非人开天、神故；或六，加畜生故；或七，天分欲、色故；或八，菩萨有此界、他界故；或九，他方有主伴故；或十，加声闻故。或一百七十五，如前说故。或无量无边，义类多方故，一一或以佛刹尘数等为量故。又如新集菩萨、毛光出众，例上皆尔，故一一众皆无分齐。此犹约相别，若融摄，一一会中皆具一百七十五众，以称法界缘起之会，互相在故。上且约一界，若通十方及异类刹尘帝网，无尽无尽，是为华严海会众数。

第五权实者，夫能对扬圣教，影响其迹，靡不是权；当机之流，多皆是实。诸教所明，秽土之中，杂类菩萨、声闻皆通权实，地前是实，地上是权，法身无生生五道故。净土菩萨唯实，实报生故，杂类声闻是权，《摄论》云：“欲令净土不空，化作杂类众”故。若依此经，同生异生皆通权实，海印定现，实德摄故，随缘随位而示现故，第二会初云“莫不皆是一生补处”故。对前十类辨权实者，影响一众自有二类：一果德众，谓能加证法诸佛，互为主伴，非权非实；若位极菩萨影响，一向是权，故有经云：“昔为释迦师，今为佛弟子，二尊不并化，故我为菩萨”等。当机唯实，余八通权实。

第六地位者。有说：一切皆是果位，以是舍那海印现故。或说：一切皆因果海，非可见闻。世尊亦是因者，识所现故；或皆通因果，果[1]不舍因、随类现故，因位愿力助佛化故，当机之流正修趣故；或俱非因果，缘起大

[1] “果”下，有本有“得”字。

众同[1]真性故。将此对前权实，则果位一向权，因位通权实。若对前十类，影响、证法通因果，余八唯因，因位高下，难以准定。

第七前后者。初列菩萨、后列余众者，表从本以起末；下赞即后明菩萨者，表寻末归本。良以本末无二故，二文互举。又从本流末，必先小后大，故自在天为末；摄末归本，必从深至浅，故先明自在。然皆显法界缘起，逆顺自在故也。又表四十二位，一一皆彻因门，并该果海，故互举前后，令物不作优劣之解故。

第八有无者，亦有十类：一约界，无无色；二约趣，无地狱，此二非器故。若约转生，有地狱天子。若约所益，亦通无色，三界皆益故。三约洲，但列阎浮，余三略无故，或成难故。四约乘，无二乘，不共教故；下为显法，亦不见闻故。《智度论》云："若小乘经初，唯列声闻；若大乘经初，具列菩萨、声闻；若一乘经初，唯列菩萨。"故指此经为不共教。或大乘经唯列小者，为引摄故，如《金刚经》；或唯列大，亦属大乘，主伴不具故；主伴具者，必是一乘。五约部，无四众，未说小教故。六约主，无人王，王未知故。七约三聚，无邪定，彼障隔故，生盲之流但冥益故。八约内外，无外道，非彼测故。九约诸天，无无想，入邪定故。十约善恶，无恶魔，不为违害，天中摄故。上十且随相说，圆融应有，即无所不具。

第九闻不闻者，约权，前后皆互得闻。约实，当会自闻，纵不起前而趣于后，亦各不相知；若约顿机，许一时顿领。

上之九门，且从显著，略为此释。中本、广本，或隐或显，不可执文。

第十释文。第一会中前总四十众，大分为二：初一同生，余是异生，《十地[2]论》云"解脱月是同生众"故。又云"同生众请"，则知兼有地前，明知不约地位。余释云云，不符论意。云何名为同、异生耶？然有二义：一谓杂类，作诸异生种种形故；菩萨得法性身，同人作一类菩萨形故。二菩萨为同者，通诸位故；神等为异，法界差别德故。

---

[1]　"同"，有本作"因"，误。

[2]　"十地"，有本作"故"。

有十佛世界微尘数菩萨摩诃萨所共围绕，

其四十众，文皆有三：一标数辨类，二列名结数，三摄德周圆。

今初同生众中，第一标数辨类中，先标数。佛世界者，下辨世界，略有三类：一世界，二种，三海。今云世界，则非种、非海。权实共许，一三千界一佛化境故，或名佛刹、佛土，皆准此也。微尘者，七极微量也，谓抹三千界并为微尘，一尘为一菩萨，则数已难量矣，况举十数，表无尽耶？菩萨摩诃萨者，辨类也，即拣非余众。具云菩提萨埵摩诃萨埵，今从略耳，然有三释：一菩提是所求佛果，萨埵是所化众生，即悲智所缘之境，从境立名，故名菩萨。二菩提是所求之果，萨埵是能求之人，能所合目，故名菩萨。三萨埵，此云勇猛，谓于大菩提勇猛求故。摩诃云大，大有四义：一者愿大，求大菩提故；二行大，二利成就故；三时大，经三无数劫故；四德大，具足一乘诸功德故。前二通地前，后二或唯地上。更有诸大，亦不出此。此等并是舍那佛内眷属，动止常随，故云所共围绕。

其名曰：普贤菩萨摩诃萨、

二其名下，列名结数，先列其名，后结略显广。

今初。夫圣人无名，为物立称，虽得名千差而多依行德，行德皆具而随宜别标。先十同名普者，显具法界总相德故；后十异名者，显具法界别相德故。总别相融，同一法界。今初十名之普，是别之总；普下十异，显即普能别，普义方成。此是古今诸佛同行普贤之行，随于诸位差别不同，纵成正觉，亦普行摄，故先明之。

言普贤者，体性周遍曰普，随缘成德曰贤，此约自体。又曲济无遗曰普，邻极亚圣曰贤，此约诸位普贤。又德周法界曰普，至顺调善曰贤，此约当位普贤。又果无不穷曰普，不舍因门曰贤，此约佛后普贤。位中普贤悲智双运，佛后普贤智海已满，而运即智之悲，寂而常用，穷未来际。又一即一切曰普，一切即一曰贤，此约融摄。所以先列者，为上首故，法门主故，法界体故，一切菩萨无不乘故，无一如来非此成故，令诸闻者见自

身中如来藏性、行普行故。上虽多义离释，今从别称合释：无处不贤，名曰普贤，即体普也，此一为总。

普德最胜灯光照菩萨摩诃萨、普光狮子幢菩萨摩诃萨、普宝焰妙光菩萨摩诃萨、普音功德海幢菩萨摩诃萨、普智光照如来境菩萨摩诃萨、普宝髻花幢菩萨摩诃萨、普觉悦意声菩萨摩诃萨、普清净无尽福光菩萨摩诃萨、普光明相菩萨摩诃萨，

余九为别。二德普，谓称性之德充于法界以为最胜，委照无遗，如灯之光。三慧普，遍照严刹，决定高出故。四行普，内行圆净，智焰外烛，故称为妙。五音普，具一切音，演佛净土深广高出之行故。六智普，照佛法界无尽境故。七心普，智宝严于心顶，通行等花高出物表故。八觉普，遍觉性相，声皆悦机，故无不归者。九福普，障无不净，称真无尽故。十相普，无光相之光相遍益众生故。六相圆融，思之。

海月光大明菩萨摩诃萨、云音海光无垢藏菩萨摩诃萨、功德宝髻智生菩萨摩诃萨、功德自在王大光菩萨摩诃萨、善勇猛莲花髻菩萨摩诃萨、普智云日幢菩萨摩诃萨、大精进金刚脐菩萨摩诃萨、香焰光幢菩萨摩诃萨、大明德深美音菩萨摩诃萨、大福光智生菩萨摩诃萨，

二海月下，十异名菩萨。一海月光大明者，十德十山皆依大海，十地十度皆依佛智。海中看月，净而且深；依智严刹，深而且净。如海即大，如月即明，故以名也。二讲如雷震，故曰云音；辩才泛滟，犹如海光。又海上有光，天涯无际；佛智起用，一念普周。净惑无穷，名无垢藏。三修治二严，犹如净宝；秘密高显，故有髻言。四法王出现，作用自在，二严圆满，为功德光。五勇猛化生，不染化相；雨法玄妙，如解髻珠。六慈云智日，互相资映；长劫普应，高出如幢。七坚利智慧与精进俱，故得称大；智为行本，若脐为寿因。八戒等行发，是为香焰；种智高直，故曰光幢。九智光遍照，是大明德；称真适物，名深美音。十大智发光，遍照佛境，令福非福相，福亦称大。

如是等而为上首，有十佛世界微尘数。

二如是等下，结略显广。

此诸菩萨往昔皆与毗卢遮那如来共集善根、修菩萨行，皆从如来善根海生；

第三此诸菩萨下，摄德圆满中二：初别叹胜德，后总结多门。初中亦二：初二句就缘叹，余就行叹。

今初。初句往因同行，显主伴有由。后句从德海生，明长为辅翼。

言毗卢遮那者，毗，即遍也；卢遮那，光明照义。回就方言，应云光明遍照，然有二义：一身光遍照尽空法界[1]乃至尘道，二智光遍照真俗重重法界。身智能所合为一身，圆明独耀，具德无边，故立斯号。又毗者种种义，卢遮障义，那者尽义、入义，即种种障尽、种种德圆。故《普贤观经》云："释迦牟尼名毗卢遮那，遍一切处"，即身亦遍，非唯光遍；又云："其佛住处名常寂光"，即土亦光矣；又云："常波罗蜜所摄成处，我波罗蜜所安立处"，即德圆义；又云："净波罗蜜灭有相处"，即障尽义；又云："乐波罗蜜不住身心相处，不见有无诸法相处"，即证入义；又云："如寂解脱乃至般若波罗蜜，是色常住法故"，明皆即应即真，为本师矣！此经文证，本品当辨。言共集善根者，即备道资粮。言修菩萨行者，即作所应作。云何共集？互为主伴故。主伴有三：一回向主伴，二同行主伴，三如相主伴，皆称共集。

后句言善根海生者，谓佛德无边，积妙法宝，智定盈洽，故称为海。从生有四：一从自佛善根海生，谓已圆十身故。二从本师海生，佛为胜缘，曾已摄受授法，令行得成满故。三与遮那同于余佛海生，以上云"共集"故。四从法性佛海生，以上德海，诸佛共同，平等一味，但称性修即是从生，不拣自他故。梵本云：与佛同一善根海生。

[1] "法界"，有本无。

诸波罗蜜悉已圆满；慧眼明彻，等观三世；于诸三昧，具足清净；

第二诸波罗蜜下，就行德以叹。夫大士必崇德、广业，虚心、外身。崇德故进齐佛果，广业故行弥法界。虚心故智周万法而不为，外身故功流来际而非己。故德难名矣！略分为三：一明自分因行德，二胜进果行德，三二行无碍德。初中亦三：一自利行圆，二利他行满，三证理位极。

今初，有三句：一诸度行满，谓六度、十度、八万四千，多劫积集，究尽事理，故云圆满。

二慧眼下，十眼明彻。分别名慧，照瞩称眼。障翳斯尽，智无不瞩，故云明彻。五眼之中，慧眼观理，理无异味，故云等观。十眼之中，慧眼观事，事无不见，故名等观。是则委见其事为明，深达其性为彻。欲以一眼含诸，具通事理，但举其慧。

三于诸下，深定已满。三昧者，此云等持，远离沉掉，平等持心，趣一境故。而云诸者，其余诸缘亦一境故；真如三昧为其定体，随境入别，尘数多端，故云诸也。横则无定不穷，竖则深入无际，故云具足。定障永亡，故云清净。

辩才如海，广大无尽；具佛功德，尊严可敬；知众生根，如应化伏；

第二辩才下，利他行满有三句，即三轮化益：一语含四辩，即正教轮。辩谓巧显深理，才谓巧应机宜。万法咸演则广大无涯，千难殊对则无竭尽，故如海也。又海遇风缘则洪浪云涌，智逢机请则口辩波腾。请者既许无边，辩亦广大无尽。

二具佛下，身业神通轮，谓三业无失，智深叵挠，为具佛功德，故得外仪俨若，肃然可敬。

三知众生下，意业记心轮。根义总明，文含性、欲。言如应者，根有生熟，化不失时；器有大小，授法无谬。化谓教化，即应摄受者而摄受之；伏谓调伏，即应折伏者而折伏之。由此具行，入正法故。

入法界藏，智无差别；

第三入法界藏下，证理位极，亦三句。一证理法，谓以大智证入平等真法界藏。依《佛性论》说有五藏：一如来藏，谓在缠，含果法故。二自性清净藏，谓在缠不染。三法身藏，谓果位，为功德所依。四出世间上上藏，谓出缠，超过二乘、菩萨。五法界藏，谓通因果，外持一切染净有为，故名法界；内含一切恒沙性德，故复名藏。此义宽通，故今证入。

言智无差别者，所证之藏平等，要无分别方契，此则智自无差。即由上义，能所不殊。又此能证智与所证藏冥合一味，无有境智之异，故云无差。此复有二：一同无相故，下经云："无有少法为智所入，亦无少智而入于法。"二同法界故，则能所各互摄尽，故下云"无有智外如为智所入"，智摄如尽故；"亦无如外智能证于如"，如全摄智故。

若皆一味，岂令智同于境而无智耶？古德释云：智相尽故不有，能令智相尽故不无。不尔，岂令诸相皆尽而智独存？是故于境则不碍真而恒俗，于智则不碍寂而恒照，即境智非一；境则不碍俗而恒真，智则不废照而恒寂，即境智非异。境则空有无二，智则寂照双融，故云无差别也。上来所释，约真理寂寥与止寂相顺，俗谛流动与观照相顺，《起信》等中且为此释，未尽其源，以令照真不得名照、照俗之时不得即寂故。今正释者，谓言用则同而异，由境不能照、智有照故；言寂则异而同，境智无异味故。同故无心于彼此，忘心契合故；异故不失于照功，智异木石故，故名真智证理。境则唯寂，智则寂而常照。若约照俗，则以后得智，照差别之境。若约融真俗者，境则真俗不二，智则权实双行；亦为一味而不失止，以虽双行而即寂故。若约三观及融境智，至下当辨。

证佛解脱，甚深广大；

二证佛下，明证果法。言解脱者，谓作用自在，如〈不思议法品〉说，于一念中建立三世一切佛事等，总有十种，广如彼说。即用而真故甚深，用无涯畔故广大。上穷彼际，故云证也。

能随方便入于一地，而以一切愿海所持，恒与智俱，尽未来际；

三能随下，明得位极，谓普贤身遍于六位，随在一位，以愿海力持于一切，故旧经云“在于一地普摄一切诸地功德。”今此文顺西国，若顺此方，应云：能以方便随入一地，以愿海力摄持一切地也。然有引梵本广明此中句数开合不同，不必应尔。何者？夫译梵为唐，诚乃不易，苟文小左右，贵于旨不乖中。若理不可通，则正之以梵本。译人意近，则会之以旧经，言异意同，何必广引？

言恒与智俱者，明智穷来际，文含二义：一望前，谓虽在因中一地，而愿力持一切地功德，皆与智俱，尽未来际，不离一地。如一地，余地亦尔。是故因门尽于未来，恒是一一诸位菩萨，不见作佛时。二望后，以尽未来之大智，入如来之果海也。虽有二义，顺前义胜。

了达诸佛希有广大秘密之境，善知一切佛平等法，已践如来普光明地，入于无量三昧海门；

第二了达下，明胜进果行，分二：一得果法，二起果用。

今初，有四句。一入佛密境，此有二意。一佛即密境，以三业业具非余测故。谓非色现色，摩尼不能喻其多；非量现量，应持不能穷其顶。不分而遍，一多不足异其体；全法为身，一毛不可穷其际。此身秘密也。佛言声也，非近非远，目连寻之无际，身子对而不闻；非自非他，若天鼓之无从，犹谷响而缘发。无边法海卷之在一言，无内圆音展之该万类。是谓佛口密也。意则无私成事，等觉尚不能知，密之至也。皆广大无涯，超绝奇特，故云希有。二佛之密境，即谓一乘；如来知见禅定解脱，深入无际帝网之境，时乃说之，故云希有；久默斯要，甚为秘密。又权实隐显，唯佛方知，故云秘密；今洞见其源，故云了达。

二善知下，入佛平等，亦有二意。一佛佛平等，谓一切诸佛体性平等，法身无二故；智慧平等，德无增减故；内用平等，悲愿普应故。二者佛所证法平等，即第一义。此二无二，称此而了，故名善知。

三已践下，明得佛位，谓佛有十地，如《大乘同性经》说，一甚深难知广明智德[1]地，乃至第十名毗卢遮那智海藏地。此十同是佛地，约德用成别。今普光明，当其第一，普即广义，光明即明，“甚深难知”此文虽略，义在普中。举初摄后，理实皆践。又普光明亦十地之总，总不出于普法智光故。

四入于下，证佛三昧，谓海印等定，皆深广如海；并通一实，故得称门。

于一切处皆随现身，世法所行，悉同其事；总持广大，集众法海；辩才善巧，转不退轮；

第二于一切下，明起果用，文有三业：一现佛身业，遍世同事；二同佛意业，总持大法；三得佛语业，能转法轮。不退有四：一称理不退，无改说故；二应机不退，无虚发故；三利益不退，闻已必定故；四调伏不退，天魔外道不能动故。复有四种不退，谓信、位、证、念，今当第四念不退也。

一切如来功德大海，咸入其身；一切诸佛所在国土，皆随愿往；已曾供养一切诸佛，无边际劫欢喜无倦；一切如来得菩提处，常在其中亲近不舍；恒以所得普贤愿海，令一切众生智身具足。

第三一切如来下，二行无碍德，谓引摄佛德不碍修因故。文有五句：一引摄佛德，然有二义：一则行成摄果，二则诸佛同加。二一切下，随佛遍生，不拣净秽也。三已曾下，供佛集福，十方无边，三世无际，此一切佛皆供养故。欢庆有遇，不住福相，故长时无厌。四一切下，长为辅翼，义通真应。五恒以下，悲愿调生，不以偏小利物，唯以同体普愿摄物令证菩提，方显智体圆足。

[1] “智德”，有本无。

成就如是无量功德。

第二成就下，总结多门，无得而称也，菩萨之德焉。言不可周，宜以类取，故云如是无量。

复有佛世界微尘数执金刚神，

第二大段异生众中，总三十九众，相从为三：第一杂类诸神众；第二"阿修罗"下，八部、四王众；第三"三十三天"下，欲色诸天众。

今初有十九众，通名神者，灵祇不测故。文皆三段：第一标数辨类，第二列名结数，第三摄德圆满。

今第一金刚神众。初辨类中，以执持此杵守护佛故。然一一类皆通有所表，如地表心地，海表德海等。观其叹德，则知通意。今此表般若坚利，导于众行到彼岸故。

所谓：妙色那罗延执金刚神、日轮速疾幢执金刚神、须弥花光执金刚神、清净云音执金刚神、诸根美妙执金刚神、可爱乐光明执金刚神、大树雷音执金刚神、狮子王光明执金刚神、密焰胜目执金刚神、莲花光摩尼髻执金刚神，如是等而为上首，有佛世界微尘数，

二所谓下，列名结数。然诸众立名，皆随所得法门，为物立称。一那罗延者，此云坚固，由见佛妙色皆不可坏，故受此名。二见佛身毛犹如日轮，现种种光，速摧障恼，故名曰幢。三见佛身光映蔽一切，犹如须弥显于大海，神通等法如花开敷故。四圆音随类如雷震故。五现为世主，以美妙根令物悟故。六智光演法令爱乐故。七宝饰妙相，如花严树；方便警物，如雷震音。八福深相妙，炳著光明，如狮子王处众无畏。九慈眼视物为吉祥目，神通之焰密现物前故。十雨此严具及光明故。下诸众皆类此知，至得法处，名当自显，恐厌繁文，下略不释。

皆于往昔无量劫中恒发大愿，愿常亲近供养诸佛；随愿所行，已得圆满，

到于彼岸；积集无边清净福业；于诸三昧所行之境，悉已明达；获神通力，随如来住；入不思议解脱境界；处于众会，威光特达；随诸众生所应现身而示调伏；一切诸佛化形所在，皆随化往；一切如来所住之处，常勤守护。

第三皆于下，摄德圆满，十句分二：

初二句总彰愿行，由昔愿力得预法会，常为亲侍；由今行满，故能遍侍。

后积集下，别显满相：一福积净业。二智达定境。事定之境随事百千，理定之境即真如实相，不思议定则以无碍而为其境。今皆智照，故云明达。三通随佛住。四入用难思。五处众超绝。六应物调生。七随佛化形。八护佛住处。文并可知。

复有佛世界微尘数身众神，所谓：花髻庄严身众神、光照十方身众神、海音调伏身众神、净花严髻身众神、无量威仪身众神、最上光严身众神、净光香云身众神、守护摄持身众神、普现摄取身众神、不动光明身众神，如是等而为上首，有佛世界微尘数，皆于往昔成就大愿，供养承事一切诸佛。

第二身众神，文三同前。初辨类，有二义：一身谓神之自身，众即同生同名，及所随者，凡有其一必更有二，共有其三，三故名众，能所合目，名身众神；二约所主，谓此类神专以变化多身为佛事故。二名、三德，文并可知。

复有佛世界微尘数足行神，所谓；宝印手足行神、莲花光足行神、清净花髻足行神、摄诸善见足行神、妙宝星幢足行神、乐吐妙音足行神、栴檀树光足行神、莲花光明足行神、微妙光明足行神、积集妙花足行神，如是等而为上首，有佛世界微尘数，皆于过去无量劫中亲近如来，随逐不舍。

第三足行神，亦有二义。一谓依止足行众生及守护故，如下善见比丘

足行之神持花承足，故下德中恋仰如来；二足所行处，即道路神。通表修行履佛所行故。

复有佛世界微尘数道场神，所谓：净庄严幢道场神、须弥宝光道场神、雷音幢相道场神、雨花妙眼道场神、花缨光髻道场神、雨宝庄严道场神、勇猛香眼道场神、金刚彩云道场神、莲花光明道场神、妙光照耀道场神，如是等而为上首，有佛世界微尘数，皆于过去值无量佛，成就愿力，广兴供养。

第四道场神，从所依所守得名。下诸神众，类皆同此。言道场者，非唯护佛道场，但有庄严道场之处，即于中护，故下德中，愿供养佛，表护万行道场及修行者故。

复有佛世界微尘数主城神，所谓：宝峰光耀主城神、妙严宫殿主城神、清净喜宝主城神、离忧清净主城神、华灯焰眼主城神、焰幢明现主城神、盛福光明主城神、清净光明主城神、香髻庄严主城神、妙宝光明主城神，如是等而为上首，有佛世界微尘数，皆于无量不思议劫，严净如来所居宫殿。

第五主城神，表行德防御法城、心城故，如摩耶处说。德中，以己德行严佛宫殿者，一、佛殿为所守之最，莹饰为尊佛故；二、主伴善根互融摄故；三、莹饰自心，佛安处故。

复有佛世界微尘数主地神，所谓：普德净花主地神、坚福庄严主地神、妙花严树主地神、普散众宝主地神、净目观时主地神、妙色胜眼主地神、香毛发光主地神、悦意音声主地神、妙花旋髻主地神、金刚严体主地神，如是等而为上首，有佛世界微尘数，皆于往昔发深重愿，愿常亲近诸佛如来，同修福业。

第六主地神，表深重愿，荷负行德故，亦表心地为依持故。

复有无量主山神，所谓：宝峰开花主山神、花林妙髻主山神、高幢普照主山神、离尘净髻主山神、光照十方主山神、大力光明主山神、威光普胜主山神、微密光轮主山神、普眼现见主山神、金刚密眼主山神，如是等而为上首，其数无量，皆于诸法得清净眼。

第七主山神，通表万德高胜，性皆闲寂。别表智德最高，故德中云：得清净眼，名中多有光称。

复有不可思议数主林神，所谓：布花如云主林神、擢干舒光主林神、生芽发耀主林神、吉祥净叶主林神、垂布焰藏主林神、清净光明主林神、可意雷音主林神、光香普遍主林神、妙光回耀主林神、花果光味主林神，如是等而为上首，不思议数，皆有无量可爱光明。

第八主林神，表以无漏智导于众行，森耸建立，故德中云：皆有可爱光明。

复有无量主药神，所谓：吉祥主药神、栴檀林主药神、清净光明主药神、名称普闻主药神、毛孔光明主药神、普治清净主药神、大发吼声主药神、蔽日光幢主药神、明见十方主药神、益气明目主药神，如是等而为上首，其数无量，性皆离垢，仁慈祐物。

第九主药神，表行德伏惑，资益法身；若约利他，则三业不空，如药树王。故下德中，性皆离垢，即伏惑去病也；仁慈祐物，即进善补益也。名中总名主药，药既不同，神神各别。吉祥者，主香茅之类也。清净光明，谓乳石之流。名称普闻，如药树王、雪山忍草等。明见十方，谓眼药等。约法准之。

复有无量主稼神，所谓：柔软胜味主稼神、时花净光主稼神、色力勇健主稼神、增长精气主稼神、普生根果主稼神、妙严环髻主稼神、润泽净花主稼神、成就妙香主稼神、见者爱乐主稼神、离垢净光主稼神，如是等而为上首，其数无量，莫不皆得大喜成就。

第十主稼神。稼者，树五谷也，表万行法味资益自他，他益称心，故德中大喜成就。

复有无量主河神，所谓：普发迅流主河神、普洁泉涧主河神、离尘净眼主河神、十方遍吼主河神、救护众生主河神、无热净光主河神、普生欢喜主河神、广德胜幢主河神、光照普世主河神、海德光明主河神，如是等而为上首，有无量数，皆勤作意利益众生。

十一主河神，即河伯之流也。表法河流注，润益群品，又于生死瀑流，拯彼漂溺。江、河、淮、济，清浊俱河，故生死、法流，此神皆主。德中，勤益生者，谓遇沿流则平波息浪，逢溯泳则微动轻风。水性之属，深止而住居；陆行之流，富生而应采。导百川而去害，灌万顷而开利，为勤作意，利益众生。约所表法，随意消息。

复有无量主海神，所谓：出现宝光主海神、成金刚幢主海神、远尘离垢主海神、普水宫殿主海神、吉祥宝月主海神、妙花龙髻主海神、普持光味主海神、宝焰华光主海神、金刚妙髻主海神、海潮雷声主海神，如是等而为上首，其数无量，悉以如来功德大海充满其身。

十二主海神，即海若之辈，表具含万德，一一深广也。名中，三名远尘离垢者，《瑜伽》八十六云："现断烦恼离故远尘，彼随眠离系故离垢。"今约近事，尘谓尘境，垢即烦恼。六根对境，了彼性空，故曰远尘；众惑不行，诚为离垢。心境相藉，离垢由于远尘。

复有无量主水神，所谓：普兴云幢主水神、海潮云音主水神、妙色轮髻主水神、善巧漩澓主水神、离垢香积主水神、福桥光音主水神、知足自在主水神、净喜善音主水神、普现威光主水神、吼音遍海主水神，如是等而为上首，其数无量，常勤救护一切众生，而为利益。

十三主水神者，通上河海等水及雨露霜雪等也，表法水含润等多义理故。德中，拯溺为救，济危为护，谓已溺邪见贪爱水者救之，将沈者护之。

而为利益，即云雨等润，发生万物也。法合可知。

复有无数主火神，所谓：普光焰藏主火神、普集光幢主火神、大光普照主火神、众妙宫殿主火神、无尽光髻主火神、种种焰眼主火神、十方宫殿如须弥山主火神、威光自在主火神、光明破暗主火神、雷音电光主火神，如是等而为上首，不可称数，皆能示现种种光明，令诸众生热恼除灭。

十四主火神，即宋无忌之流也，以显智慧火烧烦恼薪，成熟善品，破无明暗耳。德中，夫火有二能：一能为益，二能为损，今用益止损。表法亦尔，示慧光以去暗，用益也；除惑苦之热恼，止损也。

复有无量主风神，所谓：无碍光明主风神、普现勇业主风神、飘击云幢主风神、净光庄严主风神、力能竭水主风神、大声遍吼主风神、树杪垂髻主风神、所行无碍主风神、种种宫殿主风神、大光普照主风神，如是等而为上首，其数无量，皆勤散灭我慢之心。

十五主风神，通表方便无住，无所不摧；别表如下。

复有无量主空神，所谓：净光普照主空神、普游深广主空神、生吉祥风主空神、离障安住主空神、广步妙髻主空神、无碍光焰主空神、无碍胜力主空神、离垢光明主空神、深远妙音主空神、光遍十方主空神，如是等而为上首，其数无量，心皆离垢，广大明洁。

十六主空神，表法性空，别即离染周遍等，亦各如名辨。德中，若情尘乱起，翳本性空；智日高升，则情云自卷。空有日而廓尔无际，智合理而杳然无涯，故云尔耳。

复有无量主方神，所谓：遍住一切主方神、普现光明主方神、光行庄严主方神、周行不碍主方神、永断迷惑主方神、普游净空主方神、大云幢音主方神、髻目无乱主方神、普观世业主方神、周遍游览主方神，如是等而为上首，其数无量，能以方便，普放光明，恒照十方，相续不绝。

十七主方神，即东方青帝等类也，表显邪正方隅，使行无迷倒。德中，身智教光，无不引摄，名普放也；无时不放，所以称恒；如日周天，故相续不绝。

复有无量主夜神，所谓：普德净光主夜神、喜眼观世主夜神、护世精气主夜神、寂静海音主夜神、普现吉祥主夜神、普发树花主夜神、平等护育主夜神、游戏快乐主夜神、诸根常喜主夜神、出生净福主夜神，如是等而为上首，其数无量，皆勤修习，以法为乐。

十八主夜神，表于无明黑暗生死长夜，导以慧明，令知正路。德中，夜分忘[1]寝，是曰勤修；翻彼长迷，故以法为乐。

复有无量主昼神，所谓：示现宫殿主昼神、发起慧香主昼神、乐胜庄严主昼神、香花妙光主昼神、普集妙药主昼神、乐作喜目主昼神、普现诸方主昼神、大悲光明主昼神、善根光照主昼神、妙花璎珞主昼神，如是等而为上首，其数无量，皆于妙法能生信解，恒共精勤严饰宫殿。

十九主昼神，于昼摄化，显行德恒明也。德中，先修正解，后勤正行。有信无解，增长无明；有解无信，还生邪见。信因解净，解藉信深，昼之义也。

上来多主器界，故但名神。准梵本，除金刚神，余皆女神，表慈育故，菩萨同于彼类以摄众生。自下摄领有情，皆受王称，并是丈夫。

复有无量阿修罗王，所谓：罗睺阿修罗王、毗摩质多罗阿修罗王、巧幻术阿修罗王、大眷属阿修罗王、大力阿修罗王、遍照阿修罗王、坚固行妙庄严阿修罗王、广大因慧阿修罗王、出现胜德阿修罗王、妙好音声阿修罗王，如是等而为上首，其数无量，悉已精勤摧伏我慢及诸烦恼。

第二八部、四王众，文有八段，前四杂类，后四能统是天王，所统是

[1] “忘”，有本作“亡”。

八部。

今初。阿修罗，亦云阿素落，梵音楚夏耳，《婆沙》译为非天。《佛地论》云："天趣所摄。以多行谄媚，无天实行，故曰非天。"依《阿毗昙》，亦鬼趣摄，谄曲覆故。《正法念经》鬼、畜二摄，以罗睺阿修罗是狮子子故。《伽陀经》天、鬼、畜摄，具上说故。由此或开六趣，或合为五。多好斗诤，怀胜负故。或居众相山中，或居海下，如《正法念》说。然有大力者，广修福故。今之修福有怀胜负谄媚心者，多生其中。罗睺，此云摄恼，以能将手隐摄日月，令天恼故。二毗摩，此云丝也；质多罗，种种也，谓此王能以一丝幻作种种事故。德中，实者因果俱慢故，权应偏摧；非不断余，故云及也。

复有不可思议数迦楼罗王，所谓：大速疾力迦楼罗王、无能坏宝髻迦楼罗王、清净速疾迦楼罗王、心不退转迦楼罗王、大海处摄持力迦楼罗王、坚固净光迦楼罗王、巧严冠髻迦楼罗王、普捷示现迦楼罗王、普观海迦楼罗王、普音广目迦楼罗王，如是等而为上首，不思议数，悉已成就大方便力，普[1]能救摄一切众生。

二迦楼罗，昔云金翅，正云妙翅，以翅有种种宝色庄严故。此就状翻。若敌对翻，此云大嗉项，以常著龙于嗉中故。此鸟能食消鱼龙七宝。然鸟及龙各具四生，谓卵、胎、湿、化，后后胜前前，劣不能食胜，谓卵生鸟不能食胎等；胜能啖劣，化食四生，如《增一》辨。以化食化，暂得充虚，亦表菩萨摄生，故〈离世间品〉云："菩萨迦楼罗，如意为坚足"，乃至"搏撮人天龙，安置涅槃岸。"大速疾力者，《增一》中说，此鸟食龙，从金刚山顶铁杈树下，入海取龙，水未合间，还至本树，是为速疾。大海处摄持力者，即是摄彼命将尽者食之，而龙受三归及袈裟一缕在身则不可取。菩萨亦尔，如前引〈离世间品〉说。又〈出现〉云：取善根熟众生，置佛法中，此为命尽。若心有邪归，断见所覆，则不可取。普观海者，即

[1] "普"，有本作"善"

周四天下，求命尽龙。

德中，大方便力，即虽了众生空而能入有，是十力止观也。普能救摄，即鼓生死大爱海水，取善根熟者也，如〈出现品〉说。

复有无量紧那罗王，所谓：善慧光明天紧那罗王、妙花幢紧那罗王、种种庄严紧那罗王、悦意吼声紧那罗王、宝树光明紧那罗王、见者欣乐紧那罗王、最胜光庄严紧那罗王、微妙花幢紧那罗王、动地力紧那罗王、摄伏恶众紧那罗王，如是等而为上首，其数无量，皆勤精进观一切法，心恒快乐，自在游戏。

三紧那罗者，此云疑神，谓顶有一角，形乃似人，面极端正，见者生疑：为是人耶？为非人耶？因此立称。依《杂心论》，畜生道摄。亦云歌神，以能歌咏，是天帝执法乐神，即四王眷属。表菩萨示众生形而非众生，常以法乐娱众生故。

德中，要勤观察，则得法乐怡神；自他兼乐，为自在游戏。

复有无量摩睺罗伽王，所谓：善慧摩睺罗伽王、清净威音摩睺罗伽王、胜慧庄严髻摩睺罗伽王、妙目主摩睺罗伽王、如灯幢为众所归摩睺罗伽王、最胜光明幢摩睺罗伽王、狮子臆摩睺罗伽王、众妙庄严音摩睺罗伽王、须弥坚固摩睺罗伽王、可爱乐光明摩睺罗伽王，如是等而为上首，其数无量，皆勤修习广大方便，令诸众生永割痴网。

四摩睺罗伽者，此云大腹行，即蟒之类，亦表菩萨遍行一切而无所行也。德中，此类聋騃，故令方便舍痴。

复有无量夜叉王，所谓：毗沙门夜叉王、自在音夜叉王、严持器仗夜叉王、大智慧夜叉王、焰眼主夜叉王、金刚眼夜叉王、勇健臂夜叉王、勇敌大军夜叉王、富资财夜叉王、力坏高山夜叉王，如是等而为上首，其数无量，皆勤守护一切众生。

五夜叉王。初一是北方天王，即毗沙门是也，若从能领是天众摄，今

从所领为名。然四王各领二部，从一立称。夜叉，此云轻捷，飞空速疾故；亦云苦活。此天又领一部，名罗刹，此云可畏。

名中，云毗沙门者，此云多闻，以福德之名闻四方故。此一是天，夜叉之王。余九是夜叉，夜叉即王。虽一是天，又从所领，况九皆夜叉，故非天众。下三例然。如龙中娑竭罗王，岂是天耶？

德中，此类飞空啖人，故菩萨示为其王，翻加守护，亦令爱见罗刹不害法身慧命也。

复有无量诸大龙王，所谓：毗楼博叉龙王、娑竭罗龙王、云音妙幢龙王、焰口海光龙王、普高云幢龙王、德叉迦龙王、无边步龙王、清净色龙王、普运大声龙王、无热恼龙王，如是等而为上首，其数无量，莫不勤力兴云布雨，令诸众生热恼消灭。

六龙王，亦初一是天，即西方天王。毗楼博叉，唐三藏译云丑目：毗楼，丑也；博叉，目也。日照三藏译云：毗，遍也、多也；楼者，具云噜波，此云色也；博吃叉，此云诸根也，谓眼等诸根有种种色，故以为名，此不必丑也。此王主二部，谓龙及富单那。富单那者，此云热病鬼也。

娑竭罗，此云海也，于大海中此最尊故，独得其名。德叉迦，旧云多舌，以嗜语故；正云能害、害于所害：德叉者能害也，迦者所害也，谓若嗔嘘视，人畜皆死也。无热恼者，即阿耨达池之龙也，诸龙有四热恼，今皆离故。四热至下当释。《智论》云：此龙是七地菩萨。《须弥藏经》云：是马形龙主。又一切龙总有五种形类：一象形，善住龙王为主；二蛇形，难陀龙王为主；三马形，阿那婆达多龙王为主；四鱼形，婆楼那龙王为主；五虾蟆形，摩那斯龙王为主。

德中，外则云行雨施，散去炎毒；内则慈云广被，法雨普沾，散业惑苦之热恼。

复有无量鸠槃茶[1]王，所谓：增长鸠槃茶王、龙主鸠槃茶王、善庄严幢鸠槃茶王、普饶益行鸠槃茶王、甚可怖畏鸠槃茶王、美目端严鸠槃茶王、高峰慧鸠槃茶王、勇健臂鸠槃茶王、无边净花眼鸠槃茶王、广大天面阿修罗眼鸠槃茶王，如是等而为上首，其数无量，皆勤修学无碍法门，放大光明。

七鸠槃茶王，初一是南方天王，即毗楼勒叉，此云增长主，谓能令自他善根增长故。此王更领一部，谓薜荔多。薜荔多者，此云魇魅鬼。余如《音义》。

德中，此类障碍深重，故偏明无碍，自学权实无碍，法界智光以利众生。

复有无量乾闼婆王，所谓：持国乾闼婆王、树光乾闼婆王、净目乾闼婆王、花冠乾闼婆王、普音乾闼婆王、乐摇动妙目乾闼婆王、妙音狮子幢乾闼婆王、普放宝光明乾闼婆王、金刚树花幢乾闼婆王、乐普现庄严乾闼婆王，如是等而为上首，其数无量，皆于大法深生信解，欢喜爱重，勤修不倦。

八乾闼婆，此云寻香，谓诸乐儿不事生业，但寻诸家饮食香气，即往设乐，求食自活，因此世人号诸乐人为乾闼婆，彼能执乐，故以名焉；亦云食香，止十宝山间，食诸香末[2]，即帝释执乐神也。帝释须乐，此王身有相现。提头赖吒即东方天王，此云持国，谓护持国土、安众生故，此从所领为名。更领一部，名毗舍阇，此云啖精气，谓啖有情及五谷精气故。

德中，大法，即大缘起法也。信解故欢喜，深心故爱重。既欢既重，故不替修行。

第三月天子下十二段，明欲色诸天众。天者，自在义，光明义，清净义。《智论》云："天有三种：一人天，谓帝王；二生天，谓欲色等；三

[1] "鸠槃茶"，有本作"鸠槃荼"

[2] "末"，有本作"秣"

净天，谓佛菩萨第一义天。”今通后二。然诸天寿之长短、身之大小、衣服轻重、宫殿胜劣，《俱舍》十一及《瑜伽》等论、《起世》等经，皆广辨之，恐繁不叙。

复有无量月天子，所谓月天子、花王髻光明天子、众妙净光明天子、安乐世间心天子、树王眼光明天子、示现清净光天子、普游不动光天子、星宿王自在天子、净觉月天子、大威德光明天子，如是等而为上首，其数无量，皆勤显发众生心宝。

文中先有七段明欲界天，后有五段明色界天。前中即分为七：

今初，月天子。月者，缺也，有亏缺故。下面颇胝迦宝水精所成，能冷能照。表菩萨得清凉慈，照生死夜，如云“菩萨清凉月”等。

名中，初一是总，虽标总称，即受别名，下皆准此。

德中，显发众生心宝者，水珠见月则流润发光，净心遇缘则慈流智发。生、了既发，正因显然。生由性成，则了非外入，生与不生无二，发乃发其本心，故显发双辨。

复有无量日天子，所谓日天子、光焰眼天子、须弥光可畏敬幢天子、离垢宝庄严天子、勇猛不退转天子、妙花缨光明天子、最胜幢光明天子、宝髻普光明天子、光明眼天子、持胜德天子、普光明天子，如是等而为上首，其数无量，皆勤修习，利益众生，增其善根。

二日天子。日者，实也，常充实故。下面亦颇胝迦宝火精所成，能热能照，表菩萨智照故。又日以阳德，月以阴灵。一能破暗，表根本破惑；一能清凉，表后得益物。又依《宝性论》，法日有四义：一破暗如慧，二照现如智，三轮净如解脱，四上三不相离，如同法界也。

名中，可畏敬幢者，为恶者畏其照明，为善者敬其办业，以斯超出，故以名幢。

德中，居者办业、成就本行等，利益也；生长谷稼、开敷觉花等，为增长善根，如〈出现品〉。

复有无量三十三天王，所谓：释迦因陀罗天王、普称满音天王、慈目宝髻天王、宝光幢名称天王、发生喜乐髻天王、可爱乐正念天王、须弥胜音天王、成就念天王、可爱乐净花光天王、智日眼天王、自在光明能觉悟天王，如是等而为上首，其数无量，皆勤发起一切世间广大之业。

三三十三天者，《佛地论》等皆云：妙高山四面各有八大天王，帝释居中，故有三十三也。下释天名，皆依《佛地》。名中，言释迦等者，释迦，能也；因陀罗，主也。具足应云释迦提桓因陀罗，提桓，天也，即云能天主，抚育劝善、能为天主故。更有异释，如《音义》说。

德中，言发起广大业者，令修普贤行故。以此天居地天之顶，总御四洲，虽胜事颇多，犹惧修罗之敌，若修善者众即天侣增威，苟为恶者多即诸天减少，故多好劝发。况受佛付嘱，大权应为。至如坚常啼之心，施雪山之偈，成尸毗大行，破卢志巨悭，谈般若于善法堂中，扬大教于如来会下等，皆是发起广大业也。

复有无量须夜摩天王，所谓：善时分天王、可爱乐光明天王、无尽慧功德幢天王、善变化端严天王、总持大光明天王、不思议智慧天王、轮脐天王、光焰天王、光照天王、普观察大名称天王，如是等而为上首，其数无量，皆勤修习广大善根，心常[1]喜足。

四须夜摩天。须者，善也、妙也；夜摩，时也；具云善时分天。《论》云："随时受乐，故名时分天。"又《大集经》："此天用莲花开合以明昼夜"，又云："赤莲花开为昼，白莲花开为夜，故云时分也。"随此时别，受乐亦殊，故《论》云随时受乐也。

德中，心恒喜足者，喜足在于第四，今慕上而修。

复有不可思议数兜率陀天王，所谓：知足天王、喜乐海髻天王、最胜

[1] "常"，有本作"恒"

功德幢天王、寂静光天王、可爱乐妙目天王、宝峰净月天王、最胜勇健力天王、金刚妙光明天王、星宿庄严幢天王、可爱乐庄严天王，如是等而为上首，不思议数，皆勤念持一切诸佛所有名号。

五兜率陀天王，此云喜足。《论》云：后身菩萨于彼教化，多修喜足之行故。得少意悦为喜，更不求余为足。

德中，彼天是诸佛上生之处，故令修念佛三昧也。召体曰名，响颁人天为号，通号别名皆悉念也。不计一方，故云一切，以诸如来同一法界，体德均故。念即明记而慧逾增，持而不忘故无间断。以佛为境，何五尘之能惑哉！

复有无量化乐天王，所谓：善变化天王、寂静音光明天王、变化力光明天王、庄严主天王、念光天王、最上云音天王、众妙最胜光天王、妙髻光明天王、成就喜慧天王、花光髻天王、普见十方天王，如是等而为上首，其数无量，皆勤调伏一切众生，令得解脱。

六化乐天王。《论》云："乐自变化，作诸乐具，以自娱乐；又但受自所化乐，不犯他故，名为善化也。"变谓转变，转粗为妙；化谓化现，无而忽有。

德中，以出世化，故得解脱。

复有无数他化自在天王，所谓：得自在天王、妙目主天王、妙冠幢天王、勇猛慧天王、妙音句天王、妙光幢天王、寂静境界门天王、妙轮庄严幢天王、花蕊慧自在天王、因陀罗力妙庄严光明天王，如是等而为上首，其数无量，皆勤修习自在方便广大法门。

七他化自在天王。《论》云："令他化作乐具以自娱乐，显己自在故。"名中，寂静境界门者，境为入理之处，即是门也；根无躁动，故称寂静，根即门也；根无取著，方见境空，合为门也。故《央掘经》云："明见来入门，具足无减修。"德中，物我自在，即广大法门。

复有不可数大梵天王，所谓：尸弃天王、慧光天王、善慧光明天王、普云音天王、观世言音自在天王、寂静光明眼天王、光遍十方天王、变化音天王、光明照耀眼天王、悦意海音天王，如是等而为上首，不可称数，皆具大慈，怜愍众生，舒光普照，令其快乐。

第二色界诸天众，有五众，以第四禅有二众故。然四静虑摄天多少，下经频列，至〈十藏品〉当会释之，多依十八。初静虑四，二三各摄三天，皆举最上，以胜摄劣，故但列一。下文说颂，遍观诸天。第四静虑自摄九天，上五小乘圣居，非此正被，异生位中广果至极，故今列之；大自在天三千界主，所以别列。

今初，大梵天王众。《佛地论》云："离欲寂静，故名为梵。"具云梵摩，此云清洁寂静，谓创离欲染，故名清洁；得根本定，名为寂静。尸弃，此云持髻，谓此梵王顶有肉髻，似螺形故，亦名螺髻；或云火顶，以火灾至此故。貌如童子，身白银色，衣金色衣，禅悦为食。

德中，本修慈心得生梵世，等流相续，还愍众生。好请转法轮，故智光照物；不为污行，故身光发挥。若有遇之，身心悦乐。

复有无量光音天王，所谓：可爱乐光明天王、清净妙光天王、能自在音天王、最胜念智天王、可爱乐清净妙音天王、善思惟音天王、普音遍照天王、甚深光音天王、无垢称光明天王、最胜净光天王，如是等而为上首，其数无量，皆住广大寂静喜乐无碍法门。

第二光音天，二禅第三天也。《智论》亦云："第二禅通名光音，彼天语时口出净光故。"有云：彼无寻伺，言语亦无，用光当语，故名光音。《瑜伽》名极光净，谓净光遍照自他处故。

德中，定生喜乐、离寻伺故，得寂静名。然凡得之，舍动求静，故非广大；味定之喜，非无碍法。今菩萨即动而静，不散不味，是为广大无碍法门也。

复有无量遍净天王，所谓：清净名称天王、最胜见天王、寂静德天王、

须弥音天王、净念眼天王、可爱乐最胜光照天王、世间自在主天王、光焰自在天王、乐思惟法变化天王、变化幢天王、星宿音妙庄严天王，如是等而为上首，其数无量，悉已安住广大法门，于诸世间勤作利益。

第三遍净天，此天离喜，身心遍净故。德中，身心遍净，未为广大；物我无二，普益世间，方为广大也。

复有无量广果天王，所谓：爱乐法光明幢天王、清净庄严海天王、最胜慧光明天王、自在智慧幢天王、乐寂静天王、普智眼天王、乐旋慧天王、善种慧光明天王、无垢寂静光天王、广大清净光天王，如是等而为上首，其数无量，莫不皆以寂静之法而为宫殿，安住其中。

第四广果天，即第四禅第三天，于异生善果此最广故，所有功德胜下三故。德中，此天离八灾患，世中最寂，今以实智，住本寂之宫。

复有无数大自在天王，所谓：妙焰海天王、自在名称光天王、清净功德眼天王、可爱乐大慧天王、不动光自在天王、妙庄严眼天王、善思惟光明天王、可爱乐大智天王、普音庄严幢天王、极精进名称光天王，如是等而为上首，不可称数，皆勤观察无相之法，所行平等。

第五大自在者，梵云摩醯首罗是也，于三千界最自在故。《智论》第二云："此天有八臂三目，乘白牛、执白拂，一念之间能知大千雨滴。"下经同此。准《智论》第十一，过五净居，有十住菩萨住处，亦名净居，号大自在天王。又三乘中立此为净土，是报身所居。约实，但是第十地菩萨摄报之果，多作彼王耳。

德中，三界之顶，非无相不超。非离相求，故所行平等。

然上释名叹德，多从义便，以顺类殊。若约实德，无不互有，皆可虚求。众海云集竟。

《大方广佛华严经》卷第二

世主妙严品第一之二

自下大文第七称扬赞德分，亦是发起序。

尔时，如来道场众海悉已云集，无边品类周匝遍满，形色部从各各差别，随所来方，亲近世尊，一心瞻仰。

文中有三：第一总结威仪住。第二此诸众下，总显德行因缘。第三所谓下，别明得法赞佛。

前中有三：初结众集，次明相异，后显意同。

今初。数广德深，故名众海。起于自地，集空道场，多数大身重重无碍，云之象也。又浮云无心，龙吟则起；菩萨无住，佛现爰来。

二无边下，相异也。不唯上列，故云品类无边。旋环不空，故云周匝遍满。大小等形，妍媸等色，部主徒从，各有区分，故云差别。

三随所下，意同也。随所来方，参而不杂，皆得见佛，各对目前，其犹百川，各全睹月。同无异念，故曰一心。谛瞩钦承，瞻而且仰。不唯直睹丈六，乃彻见法界身云。

第二总显德行因缘者，以上列中随宜别叹，今方总显德行齐均；又与下别得法门以为总故；前同生众中共集善根亦是别故。又前共集，明主伴所由；今曾摄受，显眷属所以，影略其文。

此诸众会，已离一切烦恼心垢及其余习，摧重障山，见佛无碍。

此文多势，且分为三：初明离障见净；二“如是”下，受化根深；三“种无量”下，德行圆备。初后是因，中一是缘。以因夺缘，大众自见；以缘夺因，佛力令见。因缘和合，无定亲疏，故因缘间说。又初段德行现深，后二因缘宿著。久摄今见，即缘成因，感应道交，故常居佛会。

今初离障见净者。烦恼即烦恼障也；心垢即所知障也，此障翳心，迷所知故。言一切者，谓分别、俱生，若种、若现。言余习者，二障气分，粗重粗重，如毕陵上慢、迦叶不安。今皆位极菩萨，智现情亡，证理达事，心镜莹净，故云已离。若诸位圆融，一断一切断，亦通初位。

言摧重障山者，通以喻显，以能摧道，摧二障山。障体坚厚，崇耸如山。又别则智障菩提、惑障圆寂，通则俱障及一切佛法，故名为重。

言见佛无碍者，断障果也，然有二义：一就能见以明无碍，由断二碍，智明理显。理显故见法性身；智明故见佛智身；理智冥一，见无碍身，无碍亦即涅槃。二约所见明无碍者，具十无碍，已如上说。

如是皆以毗卢遮那如来往昔之时，于劫海中修菩萨行，以四摄事而曾摄受；一一佛所种善根时，皆已善摄，种种方便，教化成熟，令其安立一切智道。

第二如是下，受化根深，于中初总、后别。

初中，如是者，指前断障之众。劫海者，明摄时旷远。言四摄者，即摄化之方，谓布施、爱语、利行、同事。布施是摄缘，与彼资持故；爱语是摄体，正示损益故；利行是摄处，安住善处故；同事谓释疑，令彼决定故。

后一一下，别示摄相。于中，向言劫海曾摄，何所摄耶？谓一一佛所。何时摄耶？种善根时。将何法摄？谓种种方便。摄相云何？谓教化成熟，教化约始，成熟就终。摄意云何？令其安立一切智道。道者，因也，谓唯为佛果修佛因耳。

种无量善，获众大福；悉已入于方便愿海；所行之行，具足清净；于

出离道，已能善出；常见于佛，分明照了；

第三种无量下，德行圆备。前摄何益？令德圆故。于中先辨因圆，后入果海。

今初，文有五句。一种无量善，已超七地，殊胜善根故。二悉已下，已超八地，大愿满故。三所行下，已超十地，行满障净故。四于出离下，前明德圆，此具出道，一道无量道，已超生死，不住涅槃，故云善出。五常见下，结成见佛，谓德高十地，是以常见；非比量见，故曰分明；不取色相，名为照了。又尘毛刹海，佛遍重重，有德斯睹，名分明照了。

以胜解力，入于如来功德大海，得于诸佛解脱之门，游戏神通。

二以胜解力下，入果海也。此一段文，望前是别，总具德中，别入果故；望后是总，四十众中解脱标故。今且属前。于中二：

初乘因入果，是比智知。如见鸾翔，知太虚可冲；瞩龙跃，知宏海可泛也。谓以胜解力，印可佛言，知福慧之深远；以信解力，瞻仰佛化，知慈悲之广大，是入如来功德大海，亦是胜解印持果德。

二得于下，明分得果用。言解脱门者，佛果障寂，大用无碍，故称解脱，真解脱者即是如来；通智游入，故号门也。众各证契，故名为得，此解脱即门。佛得其总，众海得别。又佛解脱但名解脱，众所得法称之为门，以能通入彼果用故，此解脱之门。又众所得法，离障自在，名为解脱；智所入处，亦名为门；以因解脱，入果解脱，亦称为门，此解脱即门。然总别圆融，因果交彻，重重无碍，方为真解脱门。故下或叹佛果德，或叹因行，或约天等所得，欲影显故。次游戏神通，正明入相。游戏者，出入自在。神通者，难测无壅故。

约观心者，心境无碍，称为解脱；由此入理，故号为门。若以门为门，非能通矣！门即如实，何所通耶？正入双亡，为真门矣！如此入者，则本觉湛然，名穷果海；真非妄外，则因果圆融；心境无涯，则解脱无际矣！

第三所谓下，别明得法赞佛。四十众中，各先长行得法，即经家序列，后说偈赞，即当时所陈。然众集、偈赞，并在一时，文不累书，故编之作

次。而各得一者，显佛德无尽故，乘别入总、尽众不能及故。故海慧云："如来境界无有边，各随解脱能观见。"而普贤得十者，显等佛无尽故。

所谓：妙焰海大自在天王，得法界虚空界寂静方便力解脱门；

文中，先异生众，后同生众。前中三：初诸天，次八部，后诸神。今初分二：先色天，后欲天。

前中有五，今初自在天，长行十法。第一、法界等者，即法身解脱也。法界虚空界，即用所遍处。空即事空；法界之言，义兼事理，谓非但遍空，亦遍空内色心等事，及空有称真之理。又但言空，则一重遍，今云法界，则重重皆遍。何者？谓空界容一一尘处及彼事物一一尘中，皆称真故，各有无边刹海，佛身大用皆悉充满，故下颂云无穷尽也。

言寂静者，体也，然有二义：一明前大用，用无用相，不碍常寂；二由此智用，即寂同真，是故随一一用，遍一切处也。言方便者，用也，亦有二义：一明前寂无寂相，不碍大用；二内同真性、不碍外应群机，故云方便。寂用无碍，所以称力。

自在名称光天王，得普观一切法悉自在解脱门；

二、普观一切法悉自在者，智身解脱也。此有三义：一以普眼，于一切法无不能观；二观一切法，不坏事而全理；三于一法中见一切而无碍，并名自在。

清净功德眼天王，得知一切法不生不灭、不来不去、无功用行解脱门；

三、知一切法不生等者，自共相解脱也。亦有二义：一知不生等，内证真理；二无功用行，外应群机。

然不生等，佛法之体，释有多门，略申一两：

一别释，以不生灭约境，不来去约行。初不生灭，略有五义：一就遍计，由是妄执，无法可生灭也。又情有即是理无，故不生也；理无即是情

有，故不灭也，不灭不生是一法也。又求遍计相不可得故不生，能显无相性故不灭，不灭即不生，亦一法也。二就缘起性，谓法无自体，揽缘而起，即生无生，既本不生，故无可灭也。又缘起无性故不生，无性缘起故不灭。《中论》云："以有空义故，一切法得成。"是故不生即不灭，不灭即不生，为一物也。又推缘无起，故不生；能显无生性，故不灭。三约圆成性，谓非是有为，故无彼生灭相也；又非妄心境故不生，圣智所证故不灭；又体非迁变故不生，随缘令法起故不灭；不灭即不生，为一物也。四通就三性混融，于一法上，就遍计故不生，就圆成故不灭，就依他故亦不生亦不灭，就三无性故非不生非不灭。五然此四句合为一聚，圆融无碍，顿思可见。二不来不去者，约行，谓正智背舍妄执而无去，向证真理而不来。又依体起用而不去，应机现前而不来。又往应群机而不去，恒归寂灭而不来。不来即是不去，无二为一味也。由此大智无念应机，如摩尼、天鼓，无思成事，故云无功用行也。

二通释者，不生不灭亦可约行，不来不去亦可约境。谓妄念斯寂，犹若虚空，何生何灭？又虽起大用，见心无生；用谢归寂，了本无灭。又常称真理，寂照居怀，于此心中，有何生灭？此约行释不生灭也。约境释不来去者，犹如空花，无可去来。又缘会即来，来无所从，故无来；缘谢而去，去无所至，故无去。又诸法即如，如岂来去？

三展转释。又何以不生灭？由无来去故。何以不来去？由无生灭故。又既无来去，则非一非异；不生不灭，则无断无常。智契前理，故无功用；不碍生等，故云行也。是则不生之生，生之不生，无功用故常寂，行故常用，寂用无二，是于功用得解脱也。

斯为正法之要，义味难尽，无厌繁文。

可爱乐大慧天王，得现见一切法真实相智慧海解脱门；

四、现见一切法等者，观义解脱也。现见之言，拣比知故。真实相言，略有三义：一以智观事实，事不虚故，故下经文"观有为法，如实相故。"二以慧观理实，所谓无相，无相不相，名为实相。三以无碍智，知无二实。

穷实故深，尽边故广，称智慧海。不为相缚，是解脱门。

不动光自在天王，得与众生无边安乐大方便定解脱门；

五、与众生等者，慈障解脱也。离诸危怖曰安，适悦身心为乐。见佛则获二利，故安乐也；烦恼不生，故得定也。佛德难思，故乐定无边，斯为大方便也。

妙庄严眼天王，得令观寂静法灭诸痴暗怖解脱门；

六、令观等者，悲障解脱也。众生痴故造业，造业故受苦；暗故不见未来，不见未来即颠堕。故大怖之极，莫越愚痴。令观本寂，则痴相本空，尚不造善，岂当为恶?

善思惟光明天王，得善入无边境界不起一切诸有思惟业解脱门；

七、善入等者，业障解脱也。佛现十方，是无边境；了无依性，称为善入。尚不依佛，宁造业思?

可爱乐大智天王，得普往十方说法而不动无所依解脱门；

八、普往十方等者，即无相解脱门也。虽身应十方，寂然不动；智宣诸法，泊尔无依，不取于相，如如不动故。

普音庄严幢天王，得入佛寂静境界普现光明解脱门；

九、入佛等者，即名相解脱也。佛智契如，名入寂境。寂而能应，故普遍十方，身智发光。又令物入，无相故静，无名故寂。

名称光善精进天王，得住自所悟处而以无边广大境界为所缘解脱门。

十中，此天王名，与前列中少倒，前名极精进名称光。上下诸文，多有此例，或义存名异，或广略参差，皆译者不善会耳。

法门名住自等者，此离二取相、能益自他解脱门。自悟处者，即离觉

所觉，自觉圣智常现前也；而以无边等者，谓缘无边法界，度无边众生，得广大菩提也。

尔时，妙焰海天王，承佛威力，普观一切自在天众而说颂言：

二、上首说偈中二：先彰说仪，后明正说。

今初。焰海是当众上首，仰承佛力，为众申心。《十地论》云："承佛力者，显无我慢。普观十方，示无偏心。"今观己众，通局小异耳。

然颂总有四种。一名阿耨窣睹婆颂，此不问长行与偈，但数字满三十二，即为一偈。二名伽陀，此云讽颂；或名不颂颂，不颂长行故；或名直颂，谓直以偈说法故。三名祇夜，此云应颂。四名嗢驮南，此云集施颂，谓以少言摄集多义，施他诵持故。今此即伽陀颂也，下皆准之。为何意故，经多立颂？略有八义：一少字摄多义故，二诸赞叹者多以偈颂故，三为钝根重说故，四为后来之徒故，五随意乐故，六易受持故，七增明前说故，八长行未说故。今此正唯前二，义兼五、六。

二、正说中，十偈次第各一法门，结集取此以为长行，非此颂前也。然此中长行与偈有多不同，谓偈字则定，长行多少不同；而长行则约天得法，偈中即是叹佛，此必然也。若二文互望，或因果之殊，或体用有别，或互相影略，或难易更陈，或法喻不同，或能所递举。故传授者善消息之，二文相映，于义易了。

佛身普遍诸大会，　　充满法界无穷尽，
寂灭无性不可取，　　为救世间而出现。

今初天中，初二句即前所遍法界虚空，兼明能遍佛身，则十身皆遍。无穷尽者，一出现无尽，若高山之出云；二非灭尽法，犹虚空之常住。次句寂静也，由无性故，不可取为一异、俱不俱等。后句方便，合二为力。

此偈是说者自法，故不结天名，下并准知。

如来法王出世间，　　能燃照世妙法灯，

境界无边亦无尽，　　此自在名之所证。

二中，初句是上自在，佛为法王、于法自在故。次句观也，第三句普也。后句结法属人，为他说故。然其结名，义同法门，恐繁不配，他皆仿此。

佛不思议离分别，　　了相十方无所有，
为世广开清净道，　　如是净眼能观见。

三中，初句无功用也，不思议是标，离分别是释。次句即不生等：相即生等，无即不义。第三句即行也。长行约要先知法无生，方得成无功用；偈则要无分别，方能见法无生。内证与外用同时，所以二文前后。

如来智慧无边际，　　一切世间莫能测，
永灭众生痴暗心，　　大慧入此深安住。

四中，初句明广，次句明深，即上智慧海也。第三句自见法实，故能令物不迷事理。

如来功德不思议，　　众生见者烦恼灭，
普使世间获安乐，　　不动自在天能见。

五中，初句方便定也，次二句与安乐也。

众生痴暗常迷覆，　　如来为说寂静法，
是则照世智慧灯，　　妙眼能知此方便。

六中，初句即前痴暗，谓长迷妄境、镇覆真心也。次句即令观寂静。次句因灭无明，则得炽然三菩提明[1]，是前灭义。

如来清净妙色身，　　普现十方无有比，
此身无性无依处，　　善思惟天所观察。

[1]　“明”，有本作“灯”

七中，初二句即善入无边境。无边境，即所应处也；无有比，善也。次句无性者，感而应故；无依者，思念寂故，由此能令物不造业。

如来音声无限碍，　　堪受化者靡不闻，
而佛寂然恒不动，　　此乐智天之解脱。

八中，初二句即普往十方说法，次一句即不动无依。

寂静解脱天人主，　　十方无处不现前，
光明照耀满世间，　　此无碍法严幢见。

九中，初句即入寂静境，次二句即普现光明。

佛于无边大劫海，　　为众生故求菩提，
种种神通化一切，　　名称光天悟斯法。

十中，初十一字即无边境为所缘，求菩提即自所悟处。次句既缘其境，必起通化，前文略耳。

复次，可爱乐法光明幢天王，得普观一切众生根为说法断疑解脱门；

第二明第四禅广果天。长行十法中，一普观等者，此应根授法，明于不知根说法无果障中得解脱也。断疑生信，是说法果故，谓观机识病，称根说法，药病无谬，故疑除疾愈。

净庄严海天王，得随忆念令见佛解脱门；

二中，随忆念言，略有二意：一随念何佛，如名应之；二随念有浅深，令见佛有粗妙。此于现身得解脱也。

最胜慧光明天王，得法性平等无所依庄严身解脱门；

三中，法性平等者，唯一味也。无所依者，离能所也。庄严身者，证真庄严即非庄严，故虽现世间，还如法性，不依诸有。此于有依得解脱

也。

自在智慧幢天王，得了知一切世间法一念中安立不思议庄严海解脱门；

四中，知世间法者，谓众生世间心法各异，知已随宜现通说法，故云安立。一念速安，非人天外道所能思议，以此庄严如来教海。此于安立教法迟钝障得解脱也。

乐寂静天王，得于一毛孔现不思议佛刹无障碍解脱门；

五、一毛等者，约偈不思议解脱力也。无碍有二义：一唯就所现，则毛中多刹自互无碍。二双就能所，一毛不大而多刹不小，一多大小皆无碍也；又由无大小相故。此于取著障得解脱也。

普智眼天王，得入普门观察法界解脱门；

六、普门者，一门摄一切门，名为普门，随一一门各全收法界故。于其中观察法界，深智契达，故名为入。此于随相中得解脱。

乐旋慧天王，得为一切众生种种出现无边劫常现前解脱门；

七中，众生无边，根器各异，应形说法，种种不同。既根熟不休，故穷劫长现。此于畏苦不化生障得解脱。

善种慧光明天王，得观一切世间境界入不思议法解脱门；

八中，观一切等者，谓观事入理，理超情表，云不思议。此于诸业报得解脱。

无垢寂静光天王，得示一切众生出要法解脱门；

九中，法门无边，出者为要。根器万品，故出要难思。此于著相得解脱。

广大清净光天王，得观察一切应化众生令入佛法解脱门。

十中，种种方便，但随所应，终成种智，名入佛法，以大悲出现皆等雨故。此于不欲利生得解脱。上云出要，令离妄苦；今云入法，令得真乐也。

尔时，可爱乐法光明幢天王，承佛威力，普观一切少广天、无量广天、广果天众而说颂言：

颂中，观己众内三类天者，上五净居非所被故。十偈次第，一如长行。

诸佛境界不思议，　　一切众生莫能测，
普令其心生信解，　　广大意乐无穷尽。

初中，前二句即所疑境界。境界之言，通分齐、所观。普令者，观根为说故。生信解者，断疑也。信佛大用分齐难测故，断佛上疑，生其正解。信佛所观之境，则断法上疑，亦生正解。谓如有疑云："为存因果非真空耶？为是空故无因果耶？"今明只由真空能立因果，因果立故乃是真空也。第四句释一切之言，佛以利生为意乐故，既该一切，故广大无尽。

若有众生堪受法，　　佛威神力开导彼，
令其恒睹佛现前，　　严海天王如是见。

二中，初句即忆念，次二句令见佛。

一切法性无所依，　　佛现世间亦如是，
普于诸有无依处，　　此义胜智能观察。

三中，初句则法性平等无依。次二句即庄严身，谓如法性为严，故无依处。

随诸众生心所欲，　　佛神通力皆能现，
各各差别不思议，　　此智幢王解脱海。

四中，初一句即了一切世间，次二句即一念安立不思议庄严海。

过去所有诸国土，　　一毛孔中皆示现，
此是诸佛大神通，　　爱乐寂静能宣说。

五中，初二句即毛孔现刹。上云不思议佛刹，但以横多；今云过去，乃竖穷前际。皆示现者，如镜现像。次一句是无障碍，令应度者见，即佛神通；依佛镜智而观，乃法性恒尔。

一切法门无尽海，　　同会一法道场中，
如是法性佛所说，　　智眼能明此方便。

六中，初二句即普门，次一句即法界，末句义兼于人。

十方所有诸国土，　　悉在其中而说法，
佛身无去亦无来，　　爱乐慧旋之境界。

七中，初二句即为一切众生种种出现。次句即无边劫常现前，谓约机隐显，佛无去来，故常现也。

佛观世法如光影，　　入彼甚深幽奥处，
说诸法性常寂然，　　善种思惟能见此。

八中，初句即观一切世间也，次二句即入不思议法也。若约理论深，是深非甚。今不坏事而即理，故曰甚深；全揽理以成事，名为幽奥。处兼上二。法常寂然，释上义也，以诸法即寂故，不可以理事思也。

佛善了知诸境界，　　随众生根雨法雨，
为启难思出要门，　　此寂静天能悟入。

九中，初二句示一切众生，次一句显出要法。

世尊恒以大慈悲，　　利益众生而出现，
等雨法雨充其器，　　清净光天能演说。

十中，初二句即观应化众生，次句令入佛法。

复次，清净慧名称天王，得了达一切众生解脱道方便解脱门；

第三明三禅。长行十法，第一门，即寂普现，名为方便。说即是道，由说入佛解脱海故。此于体用有碍得解脱也。又方便言，亦通入解脱之方便也。

最胜见天王，得随一切诸天众所乐如光影普示现解脱门；

第二门，随一切等者，谓于不能普现得解脱也。光影之言，略有二释：一谓因光发影，影但似质而不似光；依智现形，形随众乐，不随自智。随乐即应，名普示现。二水中之月，亦名光影，谓佛月不来，影现心水。影多似月，少似于水，谓水动则流光荡漾，水浊则似晦魄临池；若止而且清，则圆璧皎皎。此亦随自他意也。此就天王，且随天众所乐。偈就于佛，无不应也。

寂静德天王，得普严净一切佛境界大方便解脱门；

第三门，佛境界有二：一如如法性是佛证境，二十方国土是佛化境。严净亦二：离相息妄，则严如境；万行回向，则严化境。此二无碍，大方便也。此于无巧庄严得解脱也。

须弥音天王，得随诸众生永流转生死海解脱门；

第四，随诸等者，谓大悲深厚故，随入生死。众生无边，故永流转而示导也。此于无大悲舍众生障得解脱也。

净念眼天王，得忆念如来调伏众生行解脱门；

第五门，佛调众生，或折或摄，或兼二行。虽悲愿多门，皆令趣无上

道。若忆念此，居然受化，不滞于权。此于胜所缘有忘念障得解脱也。

可爱乐普照天王，得普门陀罗尼海所流出解脱门；

第六，得普门等者，佛以称法性之总持，包摄一切总持，故云普门；复能流演无尽，故得称海。此于闻思有忘失障得解脱也。

世间自在主天王，得能令众生值佛生信藏解脱门；

第七门，谓佛出难值，引之令值；信心难生，劝之令生。信含众德，所以名藏，下经云："信为宝[1]藏第一财"故。此于嫉妒邪见障得解脱也。

光焰自在天王，得能令一切众生闻法信喜而出离解脱门；

第八，能令等者，上令信佛，此令信法。仰依即信，领解便喜。信可趣入，喜则奉行，因得解脱，名而出离。此于迷覆众生障出离道得解脱也。

乐思惟法变化天王，得入一切菩萨调伏行如虚空无边无尽解脱门；

第九门，谓众生界、法界、调伏界、虚空界，皆无边无尽。菩萨悲智，以方便界，开示法界，行调伏界，等虚空界，于有限碍障中得解脱故。

变化幢天王，得观众生无量烦恼普悲智解脱门；

第十，观众生等者，由悲故怜愍，由智故观察。观察烦恼，知病行已，化而度之。此于无悲、无方便障得解脱也。

星宿音妙庄严天王，得放光现佛三轮摄化解脱门[2]。

尔时，清净慧名称天王，承佛威力，普观一切少净天、无量净天、遍净天众而说颂言：

---

[1] "宝"，经文作"法"

[2] 上二十字、有本无、盖后人依梵本补入，故疏无释。

颂中，十一颂，初十次第如前长行。依梵本，列名中，此长行阙第十一天，彼名星宿音妙庄严天王，下言妙音者，略而未回。

了知法性无碍者，　　普现十方无量刹，
说佛境界不思议，　　令众同归解脱海。

第一颂中，初二句是了达方便，依法性而现故。后二句说即是道，说不思议解脱，令众同归。

如来处世无所依，　　譬如光影现众国，
法性究竟无生起，　　此胜见王所入门。

二中，初二句明光影普现，无依故如影。第三句成上二义，以无生故，如影无依，略不明随天所乐。

无量劫海修方便，　　普净十方诸国土，
法界如如常不动，　　寂静德天之所悟。

三中，初句标方便，无量劫修，兼显大义。次二句正明方便严佛境界。

众生愚痴所覆障，　　盲暗恒居生死中，
如来示以清净道，　　此须弥音之解脱。

四中，初二句即众生永流转，谓无明所盲，覆本净心，造业受身，故恒居生死。次句即随而示之。

诸佛所行无上道，　　一切众生莫能测，
示以种种方便门，　　净眼谛观能悉了。

五中，总相颂佛调生行，初句高，次句深，后句广。

如来恒以总持门，　　譬如刹海微尘数，

示教众生遍一切，　　普照天王此能入。

六中，初二句即普门陀罗尼，次一句即所流出。示教者，示其善恶，教使修行。称性无偏，故遍而无尽。

如来出世甚难值，　　无量劫海时一遇，
能令众生生信解，　　此自在天之所得。

七中，初二句值佛，次句生信藏。不信则佛难值，正信唯佛能生。既值佛、生信反覆相成，今之一遇，何得不信！

佛说法性皆无性，　　甚深广大不思议，
普使众生生净信，　　光焰天王能善了。

八中，初二句即所闻之法，以无性为法之真性。次句即令众生信喜出离，净则出不信浊，成无漏故。

三世如来功德满，　　化众生界不思议，
于彼思惟生庆悦，　　如是乐法能开演。

九中，初句能调伏人，前因此果耳。化众生界，即调伏行，无边无尽，为不思议。思惟悦生，是名为入。

众生没在烦恼海，　　愚痴见浊甚可怖，
大师哀愍令永离，　　此化幢王所观境。

十中，初二句即众生无量烦恼，谓利钝二使，爱见罗刹，皆甚可怖也。次一句以悲愍之，以智令离。

如来恒放大光明，　　一一光中无量佛，
各各现化众生事，　　此妙音天所入门。

十一中，既阙长行，对名略显。初二句星宿庄严义也，谓佛光流于法界，粲若星罗。次句即妙音庄严。化众生事，不出三轮，上云妙音，举一

立称耳，若长行立名，应云得放光现佛三轮摄化解脱门。

复次，可爱乐光明天王，得恒受寂静乐而能降现消灭世间苦解脱门；

第四，二禅，长行十法。初中二义：

一内证真乐。经论共说，乐有五种，谓一因，二果，三苦对除，四断受，五无恼害。无恼害乐，更有四种，谓出家远离乐，禅定适悦乐，菩提觉法乐，涅槃寂静乐。今当第四，若通取受字，兼禅定、菩提，则含因果。言恒受者，以无所受，受诸受故，若待境界，即非恒也。

二而能降下，外建大义，降神现相，除苦因果。

此于涅槃体用障得解脱也。

清净妙光天王，得大悲心相应海一切众生喜乐藏解脱门；

第二门，谓无缘大悲，与性海相应，拔世忧患，故出生喜乐，无尽名藏。此于恼害心得解脱。

自在音天王，得一念中普现无边劫一切众生福德力解脱门；

三、一念等者，修福德因，感依正果，福之力也。虽多人多劫所感，念劫融之顿现。此于时劫得解脱也。

最胜念智天王，得普使成住坏一切世间皆悉如虚空清净解脱门；

第四门，谓以佛力，不动成、住、坏三，皆如空劫，常清净也。此于迁变得解脱也。

可爱乐净妙音天王，得爱乐信受一切圣人法解脱门；

五、爱乐等者，谓信乐佛菩萨法，敬奉修行，则二障得解脱也。

善思惟音天王，得能经劫住演说一切地、义及方便解脱门；

第六门，地谓地智；义谓证净，即离念超心地也；方便者，教导及入地之由，入、住、出等也。以无尽辩演无尽法，故能经劫。

演庄严音天王，得一切菩萨从兜率天宫没下生时大供养方便解脱门；

七、一切等者，通有二义：一现多身、兴多供、供多佛，皆称真故，名大方便，即长行意；二一念八相遍法界故，名大方便，即偈中意。于上自在，名为解脱。

甚深光音天王，得观察无尽神通智慧海解脱门；

八、于定慧障得解脱。

广大名称天王，得一切佛功德海满足出现世间方便力解脱门；

九、果满应机，是于现身化生无堪任性得解脱。

最胜净光天王，得如来往昔誓愿力发生深信爱乐藏解脱门。

十、见佛大愿云，爱乐随学，此于自轻障得解脱。

尔时，可爱乐光明天王，承佛威力，普观一切少光天、无量光天、极光天众而说颂言：

二颂中，十偈，次第依前。

我念如来昔所行，　　承事供养无边佛，
如本信心清净业，　　以佛威神今悉见。

今初，前三句明寂静乐，通举因乐，以显果乐。后句降现之用。

佛身无相离众垢，　　恒住慈悲哀愍地，
世间忧患悉使除，　　此是妙光之解脱。

二中，初句即所相应海。次句即能应大悲，大悲荷物，故名为地。次句即生喜藏，忧除故喜，患除故乐。

佛法广大无涯际，　　一切刹海于中现，
如其成坏各不同，　　自在音天解脱力。

三中，初句能现，次二所现。

佛神通力无与等，　　普现十方广大刹，
悉令严净常现前，　　胜念解脱之方便。

四中，初二句即普使成住等；次一句颂如虚空清净，以三灾弥纶而净土不毁故。然三四二偈似如前却，且顺文释耳。

如诸刹海微尘数，　　所有如来咸敬奉，
闻法离染不唐捐，　　此妙音天法门用。

五中，初二句，“咸敬奉”是爱乐，余是圣人。次一句即上法及信受也。

佛于无量大劫海，　　说地方便无伦匹，
所说无边无有穷，　　善思音天知此义。

六中，初句经劫住。次二句即地、义、方便，“无边”是一切也。

如来神变无量门，　　一念现于一切处，
降神成道大方便，　　此庄严音之解脱。

七中，通颂八相普周，略无供养。

威力所持能演说，　　及现诸佛神通事，
随其根欲悉令净，　　此光音天解脱门。

八中，初句是前智慧；次句神通；次句无尽及海，以随根令净是深广故。

如来智慧无边际，　　世中无等无所著，
慈心应物普现前，　　广大名天悟斯道。

九中，初二句即德海满足，次句出现世间。

佛昔修习菩提行，　　供养十方一切佛，
一一佛所发誓心，　　最胜光闻大欢喜。

十中，三句通明前昔誓愿力。第四句结中，便显深信爱乐藏，以文云大欢喜故。

复次，尸弃梵王，得普住十方道场中说法而所行清净无染著解脱门；

第五，初禅，长行十法中，一、普住等者，大用应机，故普遍说法；用而常寂，故行净无染。得心无行故行净，了境无相故无染。

慧光梵王，得使一切众生入禅三昧住解脱门；

二、佛为定境，住定则所见深故。

善思慧光明梵王，得普入一切不思议法解脱门；

三、普入等者，法海难量，名不思议；一言演尽，名为普入。

普云音梵王，得入诸佛一切音声海解脱门；

四、圆音随类，名音声海。要无分别，方入佛声。

观世言音自在梵王，得能忆念菩萨教化一切众生方便解脱门；

五、能忆等者，化生即是趣菩提行，故以宿住智明记。

寂静光明眼梵王，得现一切世间业报相各差别解脱门；

六、众生报异，随业有差，佛示现受，令生正信。

普光明梵王，得随一切众生品类差别皆现前调伏解脱门；

七、于法自在，方能随类调生。

变化音梵王，得住一切法清净相寂灭行境界解脱门；

八、佛身无相，等法性之清净。现而同化，为寂灭之行矣！

光耀眼梵王，得于一切有无所著、无边际、无依止、常勤出现解脱门；

九、不著诸有，故能常现，三业无边，更无可依。

悦意海音梵王，得常思惟观察无尽法解脱门。

十、观性无相，犹如虚空，何有可尽？察用随宜，如击水文，随击随生，复何可尽？

尔时，尸弃大梵王承佛神力，普观一切梵身天、梵辅天、梵众天、大梵天众而说颂言：

偈中，先上首观众。开成四天，合则梵身即众。亦有经云梵众、梵身、梵辅、梵眷属，身即是众，辅即眷属。

佛身清净常寂灭，　　光明照耀遍世间，
无相无行无影像，　　譬如空云如是见。

十偈，初中，初句法身普遍道场，次句智光说法。次句行净无染，境相、智行既亡，则大用影像亦寂。后句通以喻显，云不离空、空不碍云，以况寂用。

佛身如是定境界，　　一切众生莫能测，

示彼难思方便门，　　此慧光王之所悟。

二中，初二句入禅之境，如来法身即是心性，若能观之为上定故。次句示入方便虽多，同入一寂。

佛刹微尘法门海，　　一言演说尽无余，
如是劫海演不穷，　　善思慧光之解脱。

三中，初句即不思议法。次二句明普入义，以一言说尽故；一言说尽之辩，劫海亦不能穷，显法无尽也。约能包则一言说尽，约能久则劫海莫穷。然一言但说刹尘，未是无尽。设欲一言尽者，则二三两句相违。一言说尽，劫海更何所演而得无穷？更有所演，前则不尽，又不可重说。若欲通者，总望则可说尽，隐映重重则不可尽。如击水文，小击、大击、遍击，各随文生，尽未来际击，尽未来文生，为难思法也。

诸佛圆音等世间，　　众生随类各得解，
而于音声不分别，　　普音梵天如是悟。

四中，圆音之义，文略有三义：一广无边，二别诠表，三无分别，如次三句。余如〈出现品〉辨。

三世所有诸如来，　　趣入菩提方便行，
一切皆于佛身现，　　自在音天之解脱。

五中，初二句即教化众生方便行，三世诸佛皆以利他为向菩提自清净业故。次句前就梵王，故云忆念，今据如来，故身现耳。一毛尚现，何况全身？

一切众生业差别，　　随其因感种种殊，
世间如是佛皆现，　　寂静光天能悟入。

六中，初句业相差别，次句报相差别，次句现同世间。

无量法门皆自在， 调伏众生遍十方，
亦不于中起分别， 此是普光之境界。

七中，前二句即随类调生，调法自在，故能随类广遍。次句显明前义，无思成事故。

佛身如空不可尽， 无相无碍遍十方，
所有应现皆如化， 变化音王悟斯道。

八中，初二句明佛体性，即前清净寂灭。不可尽下，略显四义如空。次句佛用应现为行，既皆如化，不失寂灭。

如来身相无有边， 智慧音声亦如是，
处世现形无所著， 光耀天王入此门。

九中，初二句所现无有边，次句勤现无依著。

法王安处妙法宫， 法身光明无不照，
法性无比无诸相， 此海音王之解脱。

十中，初二句常思大用无尽，谓安住大悲宫，能现大事故。次句常观法体无尽。

复次，自在天王，得现前成熟无量众生自在藏解脱门；

自下第二，欲界诸天，文有七段。第一他化天王，长行十法中，一谓现众生前，自在调伏，使其成熟。化法无尽，故名为藏。

善目主天王，得观察一切众生乐令入圣境界乐解脱门；

二、观世乐相皆苦故应舍，观世乐性即入圣乐。

妙宝幢冠天王，得随诸众生种种欲解令起行解脱门；

三、随乐断疑，令起正行。

勇猛慧天王，得普摄为一切众生所说义解脱门；

四、一言普摄诸义，遍于时处，为物而说。

妙音句天王，得忆念如来广大慈增进自所行解脱门；

五、仿佛修慈。

妙光幢天王，得示现大悲门摧灭一切骄慢幢解脱门；

六、示现等者，大悲十力摧彼慢高，而无摧心，故云示现。

寂静境天王，得调伏一切世间嗔害心解脱门；

七、以智慧光照诸世间，令离三毒之暗，则无恶趣之果。嗔痴障重故，与偈互陈。

妙轮庄严幢天王，得十方无边佛随忆念悉来赴解脱门；

八、十方等者，为念佛三昧纯熟故，随念何佛，即能得见，如休舍解脱等。

花光慧天王，得随众生心念普现成正觉解脱门；

九、应念现成。

因陀罗妙光天王，得普入一切世间大威力自在法解脱门。

十、普入等者，寂用自在，现世调生，总名威力。

尔时，自在天王，承佛威神，普[1]观一切自在天众而说颂言：

佛身周遍等法界，　　普应众生悉现前，

[1] “普”，有本作“遍”。

种种教门常化诱，　　于法自在能开悟。

偈中亦十。初中，初句体遍，次句用周，故能现前。次句教藏能成，后句所成自在。开于法藏，悟深法门，即成熟也。

世间所有种种乐，　　圣寂灭乐为最胜，
住于广大法性中，　　妙眼天王观见此。
如来出现遍十方，　　普应群心而说法，
一切疑念皆除断，　　此妙幢冠解脱门。
诸佛遍世演妙音，　　无量劫中所说法，
能以一言咸说尽，　　勇猛慧天之解脱。

二中，初二句二乐，次句令入。

三、四可知。

世间所有广大慈，　　不及如来一毫分，
佛慈如空不可尽，　　此妙音天之所得。
一切众生慢高山，　　十力摧殄悉无余，
此是如来大悲用，　　妙光幢王所行道。
慧光清净满世间，　　若有见者除痴暗，
令其远离诸恶道，　　寂静天王悟斯法。
毛孔光明能演说，　　等众生数诸佛名，
随其所乐悉得闻，　　此妙轮幢之解脱。

五中，三句共显如来大慈。初二句举劣显胜。次句以喻正显，谓世慈有相，若须弥之高、大海之广，终可倾尽；佛慈称性，若芥子之空、投刃之地，即不可尽。又如空，有普覆、常摄、广容、无碍、难坏、无尽，略举一无尽耳。

六、七与八，文亦可知。

如来自在不可量，　　法界虚空悉充满，

一切众会皆明睹，　　此解脱门花慧入。

九中，初二句明佛体普遍，无成不成。次句随众生心，现成正觉。

无量无边大劫海，　　普现十方而说法，
未曾见佛有去来，　　此妙[1]光天之所悟。

十中，普现十方，即普入一切世间。余皆威力自在。

复次，善化天王，得开示一切业变化力解脱门；

第二化乐天，长行十一法中，一为物开示诸业如化，化虽体虚，而有作用为力，业亦从缘无性而报不亡。

寂静音光明天王，得舍离一切攀缘解脱门；

二、舍离等者，攀取缘虑是惑病之本，若心境无，则舍攀缘。

变化力光明天王，得普灭一切众生痴暗心令智慧圆满解脱门；

三、暗灭智生，如月盈缺。

庄严主天王，得示现无边悦意声解脱门；

四、示现等者，梵声微妙，故云悦意；应遍十方，故云无边。

念光天王，得了知一切佛无尽福德相解脱门；

五、知一切等者，此有三义：一福德之相有十莲花藏世界微尘数，故无有尽。二谓清净慈门等无限因所生故，一一因果皆称真故，一一即无有尽，皆同虚空。三大慈悲行是福德相，使盲聋视听等，皆慈善根力故。《涅槃经》中，有闻赞佛为大福德，怒云："生经七日，母便命终，岂谓大福德相？"赞者云："年志俱盛而不卒暴，打之不嗔，骂之不报，是故我言

[1]　"妙"，有本作"主"

大福德相。”怒者闻而心伏，故慈为无尽福相。然与前义相成。

最上云音天王，得普知过去一切劫成坏次第解脱门；

六、三达圆智了三世劫，此就天王，且言宿住耳。

胜光天王，得开悟一切众生智解脱门；

七、开悟等者，此门阙偈。上下文中屡有开悟，即同《法华》开示悟入，以开摄示、以悟摄入，谓开示约能化，悟入约所化。彼《论》云：开者无上义，谓除一切智智，更无余事。即双开菩提、涅槃，谓以知见之性为涅槃，知见之相为菩提。众生本有，障翳不现，佛为开除，则本智显故。示者同义，三乘同法身故。悟者不知义，不知唯一实事，故今令知，成报身菩提故。入者令证不退转地故，即是因义，为证初地已上为菩提、涅槃因故。广如彼释。

妙髻天王，得舒光疾满十方虚空界解脱门；

八、称性之光，有何难遍？

喜慧天王，得一切所作无能坏精进力解脱门；

九、一切等者，谓契理具修，长劫无倦，故众魔外道所不能摧。

花光髻天王，得知一切众生业所受报解脱门；

十、善恶等殊，苦乐等异，皆知性相。

普见十方天王，得示现不思议众生形类差别解脱门。

十一、示现等者，无边品类，一毛顿现，更无来去，尤显难思。

尔时，善化天王，承佛威力，普观一切善化天众而说颂言：

世间业性不思议，　　佛为群迷悉开示，

巧说因缘真实理，　　一切众生差别业。

偈中，脱于第七，唯有十偈。初中，初句总，次句开示，后二句显如化力。差别业者，果不亡故。

种种观佛无所有，　　十方求觅不可得，
法身示现无真实，　　此法寂音之所见。
佛于劫海修诸行，　　为灭世间痴暗惑，
是故清净最照明，　　此是力光心所悟。
世间所有妙音声，　　无有能比如来音，
佛以一音遍十方，　　入此解脱庄严主。

二中，初句所攀缘，后二无得。然缘境有二：一真，二妄。真佛有缘亦成妄惑，况于妄耶？种种观者，五求不得故。谓佛有耶？常见为惑。谓佛无耶？邪见深厚。四句百非所不能加，故无所有。非唯一佛，十方亦然，应化示现非真实故。求实无得，即见真身，真即无缘，佛尚应舍，何况余境？三四可知。

世间所有众福力，　　不与如来一相等，
如来福德同虚空，　　此念光天所观见。

五中，初二句福德相，次句无尽相。相好者，经云尽人中福不及一天，乃至云尽世间福不及如来一相等。

三世所有无量劫，　　如其成败种种相，
佛一毛孔皆能现，　　最上云音所了知。

六中，约天之智普知，约佛一毛能现。

十方虚空可知量，　　佛毛孔量不可得，
如是无碍不思议，　　妙髻天王已能悟。

七中，初二句明毛孔过空，谓灵智证理，非如虚空；真理超事，故亦

非比。无限理智不可分析，随其少分，即融摄重重，故一毛之量便越虚空。次句别示越相，谓毛孔不大而无涯，即广狭无碍，故杜绝思议之境。前即一光外展，今即一毛内广，文绮互耳。一毛本自遍空，十方岂得难满？

佛于曩世无量劫，　　具修广大波罗蜜，
勤行精进无厌怠，　　喜慧能知此法门。

八中，初句长时修，次句无余修，次句无间修，具此三修，故进力难坏。而言广大波罗蜜者，至第五经释。

业性因缘不可思，　　佛为世间皆演说，
法性本净无诸垢，　　此是花光之入处。

九中，初句总显业之性相，即缘生果报之不亡，便是无性之非有，故不可有无思也。次句佛如是说，天如是知。次句以法性示业性。

汝应观佛一毛孔，　　一切众生悉在中，
彼亦不来亦不去，　　此普见王之所了。

十中，初二句小一现大多，为一难思。次句现时不来，不现不去，又难思也。

复次，知足天王，得一切佛出兴世圆满教轮解脱门；喜乐海髻天王，得尽虚空界清净光明身解脱门；最胜功德幢天王，得消灭世间苦净愿海解脱门；寂静光天王，得普现身说法解脱门；善目天王，得普净一切众生界解脱门；宝峰月天王，得普化世间常现前无尽藏解脱门；勇健力天王，得开示一切佛正觉境界解脱门；金刚妙光天王，得坚固一切众生菩提心令不可坏解脱门；星宿幢天王，得一切佛出兴咸亲近观察调伏众生方便解脱门；妙庄严天王，得一念悉知众生心随机应现解脱门。

第三知足天，长行十法中：

第一天得总相法门。诸佛将兴，皆生彼天。下生之时普应法界，顿阐

华严，为圆满法。

二、尽虚空等者，光明色身皆遍空界。了不可取，故云清净。

三、以净愿力灭惑业苦。

四五可知。六、普化等者，普即无偏，常即无间。示其真乐，即如来藏。

七、自觉智境，佛已入之，故示物同悟。

八、以净福坚菩提心。

九、谓仰观下化。

十、即照现迅疾也。

尔时，知足天王，承佛威力，普观一切知足天众而说颂言：

如来广大遍法界，　　于诸众生悉平等，

普应群情阐妙门，　　令入难思清净法。

佛身普现于十方，　　无著无碍不可取，

种种色像世咸见，　　此喜髻天之所入。

偈中，初偈，前半即出世义，上句体智俱遍，下句悲用皆普。后半即圆满教轮，前句即实之权为妙门，后句会权入实为圆满。

二中，可知。

如来往昔修诸行，　　清净大愿深如海，

一切佛法皆令满，　　胜德能知此方便。

三中，初二句以行净愿。次句杂染本空，故前令灭，佛法本具，故今令满，妄尽真显，二言相成。

如来法身不思议，　　如影分形等法界，

处处阐明一切法，　　寂静光天解脱门。

四中，初二句依体普现，若月入百川，寻影之月，月体不分；即体之用，用弥法界，体用交彻，故不思议。次句称根说法。

众生业惑所缠覆，　　骄慢放逸心驰荡，
如来为说寂静法，　　善目照知心喜庆。
一切世间真导师，　　为救为归而出现，
普示众生安乐处，　　峰月于此能深入。
诸佛境界不思议，　　一切法界皆周遍，
入于诸法到彼岸，　　勇慧见此生欢喜。
若有众生堪受化，　　闻佛功德趣菩提，
令住福海常清净，　　妙光于此能观察。

五中，前半即所净之众生，具三杂染故。于中上句标，下句略示惑相。慢是根本，骄逸随惑。骄谓染自盛事，慢谓恃己陵他，放逸即是纵荡；骄谓染法所依，慢能长沦生死，放逸众惑之本，故偏举此三。荡者，动也，谓境风鼓击，飘荡驰散。次句能净法门，谓不取于相，当体寂故。

六七及八，文并可知。

十方刹海微尘数，　　一切佛所皆往集，
恭敬供养听闻法，　　此庄严幢之所见。

九中，通显。上既亲近，必当敬养闻法，以闻调他，为真供养。列名中云星宿幢，今故庄严，与长行互出。

众生心海不思议，　　无住无动无依处，
佛于一念皆明见，　　妙庄严天斯善了。

十中，前半所知众生心，上句标深广，下句显相。念虑不住多于草，故广也。深者有三义：一恒转如流故不住；二本体寂然故不动；三从缘妄起，无别所依。次句即一念悉知。

复次，时分天王，得发起一切众生善根令永离忧恼解脱门；妙光天王，得普入一切境界解脱门；无尽慧功德幢天王，得灭除一切患大悲轮解脱

门；善化端严天王，得了知三世一切众生心解脱门；总持大光明天王，得陀罗尼门光明忆持一切法无忘失解脱门；不思议慧天王，得善入一切业自性不思议方便解脱门；轮脐天王，得转法轮成熟众生方便解脱门；光焰天王，得广大眼普观众生而往调伏解脱门；光照天王，得超出一切业障不随魔所作解脱门；普观察大名称天王，得善诱诲一切诸天众令受行心清净解脱门。

第四，时分天十法：

一、善根若发，忧恼自除。

二、以无限方便，普证法身之境。

三、悲摧惑苦，故名为轮。

四、以三达智，知机授法。

五、陀罗尼等者，总持入理，故名为门。以慧为体，故云光明。若取助伴，则兼念定。念即明记，故能忆持。定乃心一，常无忘失。四无碍等一切诸法，皆是所持。

六可知。七、转法等者，转法示菩提之道，即是成熟众生之方便。

八、十眼圆见，随宜往调。

九、超出等者，超出业障，使离恶因，不随魔作，舍恶缘也。

十、等雨法雨，诱令进善，使彼受行，诲令断恶，得心清净。此就于天，偈通一切。

尔时，时分天王，承佛威力，普观一切时分天众而说颂言：

佛于无量久远劫，　　已竭世间忧恼海，
广辟离尘清净道，　　永耀众生智慧灯。
如来法身甚广大，　　十方边际不可得，
一切方便无限量，　　妙光明天智能入。
生老病死忧悲苦，　　逼迫世间无暂歇，
大师哀愍誓悉除，　　无尽慧光能觉了。
佛如幻智无所碍，　　于三世法悉明达，

普入众生心行中，　　此善化天之境界。
总持边际不可得，　　辩才大海亦无尽，
能转清净妙法轮，　　此是大光之解脱。
业性广大无穷尽，　　智慧觉了善开示，
一切方便不思议，　　如是慧天之所入。
转不思议妙法轮，　　显示修习菩提道，
永灭一切众生苦，　　此是轮脐方便地。
如来真身本无二，　　应物随形满世间，
众生各见在其前，　　此是焰天之境界。
若有众生一见佛，　　必使净除诸业障，
离诸魔业永无余，　　光照天王所行道。
一切众会广如海，　　佛在其中最威耀，
普雨法雨润众生，　　此解脱门名称入。

偈中亦十。初偈通显，前半彰已已离，后半开发能离善根。

二、三、四、五，文并可知。六中，初句即业性。言广大者，一念造一切故。无穷尽者，未得对治无能止故，有多门故。次句善入，智了自入，开示令他入。次句入门多种。

七八亦可知。九中，初句见佛为缘，次二见佛二益：一正智生，必内超业障；二佛为真导，岂外逐魔缘？既不随魔，安造魔业？十魔并离，故致诸言。

十亦可知。

复次，释迦因陀罗天王，得忆念三世佛出兴乃至刹成坏皆明见大欢喜解脱门；

第五，三十三天众，长行有十一法。初中，承力故忆念。念过去佛者，曾入此天故。三世有二：一亦念未来；二过去自互相望，亦有三世。生大喜者，境殊胜故，庆自福故。

普称满音天王，得能令佛色身最清净广大世无能比解脱门；

二、能令等者，然佛身无染净大小，亦无胜劣。犹若虚空，云屯即暗，日朗即明，色昏即劣，物隔言小。今妄云尽而智光照故清净，性空现故广大，妙色显故无比。皆解脱力，故曰能令。

慈目宝髻天王，得慈云普覆解脱门；

三、大慈不拣怨亲，若云无心而普覆。

宝光幢名称天王，得恒见佛于一切世主前现种种形相威德身解脱门；

四、恒见等者，人天世主多恃威德，故佛现超之，令其敬喜。

发生喜乐髻天王，得知一切众生城邑宫殿从何福业生解脱门；

五、知其因果差别，使物勤修，因果并得名福。

端正念天王，得开示诸佛成熟众生事解脱门；

六、开示等者，示佛调生，令菩萨仿习。

高胜音天王，得知一切世间成坏劫转变相解脱门；

七、初成后坏，住时转变，乃至毛孔细刹，皆悉知之。言转变者，福人出世则琳琅现矣，薄福者出则荆棘生焉。

成就念天王，得忆念当来菩萨调伏众生行解脱门；

八、忆念等者，佛毛现因调行，天忆则能思齐。

净花光天王，得了知一切诸天快乐因解脱门；

九、一切诸乐以佛为因，具胜德故。就乐增胜，说诸天耳。

智日眼天王，得开示一切诸天子受生善根俾无痴惑解脱门；

十、开示等者，受生善根，即念佛力。开示令不迷惑，则去放逸而进修。

自在光明天王，得开悟一切诸天众令永断种种疑解脱门。

十一、疑自疑他，疑理疑事，有多种种。如闻空疑断，闻有疑常，闻双是则疑其两分，闻双非疑无所据。又闻空疑有，闻有疑空等，互相疑也。今开之使悟。

尔时，释迦因陀罗天王承佛威力，普观一切三十三天众而说颂言：

我念三世一切佛，　所有境界悉平等，
如其国土坏与成，　以佛威神皆得见。

偈中亦有十一。初中云平等者，化仪同故。又但以世俗文字数故说有三世，非谓如来有去来今。

佛身广大遍十方，　妙色无比利群生，
光明照耀靡不及，　此道普称能观见。

二中，初句广大，次句无比，次句清净。然古德明通有六义：一广，谓总法界为身故；二遍，全遍一尘至十方故；三妙，色即无色，无色之色故；四胜，无有比故；五益，利物无涯故；六用，光破暗故。

如来方便大慈海，　往劫修行极清净，
化导众生无有边，　宝髻天王斯悟了。
我念法王功德海，　世中最上无与等，
发生广大欢喜心，　此宝光天之解脱。
佛知众生善业海，　种种胜因生大福，
皆令显现无有余，　此喜髻天之所见。

诸佛出现于十方，　　普遍一切世间中，
观众生心示调伏，　　正念天王悟斯道。
如来智身广大眼，　　世界微尘无不见，
如是普遍于十方，　　此云音天之解脱。
一切佛子菩提行，　　如来悉现毛孔中，
如其无量皆具足，　　此念天王所明见。
世间所有安乐事，　　一切皆由佛出生，
如来功德胜无等，　　此解脱处花王入。

三中，前半即慈云，上句果大，下句因深。一切佛法依慈悲，慈悲又依方便立，俱称深广，故致海言。次句即普覆也。

次后六偈，文并可知。

若念如来少功德，　　乃至一念心专仰，
诸恶道怖悉永除，　　智眼于此能深悟。

十中，初二句即前善根。少功德者，以少况多，彰因为胜。次句即人天受生，故离三恶怖。

寂灭法中大神通，　　普应群心靡不周，
所有疑惑皆令断，　　此光明王之所得。

十一中，初句即能开之法，是寂灭智通。次二句由普应故，疑皆断也。

复次，日天子，得净光普照十方众生尽未来劫常为利益解脱门；

第六，日天，长行十一法。既为日天，多辨光益。初一名及法门皆是总也，谓佛身智光犹如彼日，无私而照，是曰净光，此光体也。次辨光用，略有四义：一约心，高下齐明，故名普照；二约处，则穷十方界；三约时，尽于未来；四约功用，常无间断。如斯利益，即大智之功。

光焰眼天子，得以一切随类身开悟众生令入智慧海解脱门；

二、以一切等者，众生本有佛智，如海潜流。今佛以随彼彼类身，设种种方便，务在开悟，令其证入。

须弥光欢喜幢天子，得为一切众生主令勤修无边净功德解脱门；

三、众生爱染，漂泊无依，佛德无碍，应为其主。随修绝染，名净功德。一行契理，即曰无边，况其具修耶?

净宝月天子，得修一切苦行深心欢喜解脱门；

四、修一切等者，以智导悲，为物受苦，故深欢喜。

勇猛不退转天子，得无碍光普照令一切众生益其精爽解脱门；

五、谓体离障惑，用而遂通，故云无碍。若身若智，俱得称光，周而不偏，故云普照。身心明利，是益精爽，爽，明也。《大集经》云：国王护法，增长三种精气：一地精气，谓五谷丰熟；二众生精气，谓形貌端严，无诸疾疫；三善法精气，谓修施戒信等。今文正在第三，益其福智，义兼前二，法力远资故。

妙花缨光明天子，得净光普照众生身令生欢喜信解海解脱门；

六、净光等者，身智二光，净物身心，信解深广，于何不喜?

最胜幢光明天子，得光明普照一切世间令成办种种妙功德解脱门；

七、昼则勤心，修善业故。

宝髻普光明天子，得大悲海现无边境界种种色相宝解脱门；

八、大悲海等者，谓无缘大悲，坐于道树，出多奇宝故。色相宝者，应言宝色相，圆明可贵故，以宝为体、宝庄严故。具十莲花藏尘数，故云

种种。一一色相用周法界，名现无边境。如是皆从大悲海流，悲海包纳不拣贤愚故。

光明眼天子，得净治一切众生眼令见法界藏解脱门；

九、慧除痴翳，法眼则净，净见法界，法界即藏。藏如前说。

持德天子，得发生清净相续心令不失坏解脱门；

十、发生等者，谓于佛所发生清净心，曾一供养，能令其福续至菩提故，如〈出现品〉食金刚喻，况相续耶？

普运行光明天子，得普运日宫殿照十方一切众生令成就所作业解脱门。

十一、使物居业，莫越日光；令人进德，宁过法义？

尔时，日天子，承佛威力，遍观一切日天子众而说颂言：

如来广大智慧光，　　普照十方诸国土，
一切众生咸见佛，　　种种调伏多方便。
如来色相无有边，　　随其所乐悉现身，
普为世间开智海，　　焰眼如是观于佛。
佛身无等无有比，　　光明照耀遍十方，
超过一切最无上，　　如是法门欢喜得。

偈中亦有十一。初中，前半净光普照，后半常为利益。灭恶生善、破愚为智等，为多方便。二三可知。

为利世间修苦行，　　往来诸有无量劫，
光明遍净如虚空，　　宝月能知此方便。
佛演妙音无障碍，　　普遍十方诸国土，
以法滋味益群生，　　勇猛能知此方便。

放光明网不思议，　　普净一切诸含识，
悉使发生深信解，　　此花缨天所入门。

四中，前半即一切苦行，此有四难：一背己利世难，二行相唯苦难，三处经诸有难，四时劫无量难。于此具行，故云一切。次句明深心欢喜，亦有四义：一为物苦行满本愿故，义在初句；二智照苦性本空寂故，即光明照空；三遍净无染非杂毒故，即遍净如空；四自他有果非无利故，即第三句全。

五六可知。光网之义，如〈贤首品〉。

世间所有诸光明，　　不及佛一毛孔光，
佛光如是不思议，　　此胜幢光之解脱。
一切诸佛法如是，　　悉坐菩提树王下，
令非道者住于道，　　宝髻光明如是见。
众生盲暗愚痴苦，　　佛欲令其生净眼，
是故为燃智慧灯，　　善目于此深观察。
解脱方便自在尊，　　若有曾见一供养，
悉使修行至于果，　　此是德天方便力。

七中，通明举劣显胜，以辨难思，故能成办诸妙功德。言世不及者，世虽多光，益非究竟；佛光虽少，必彻真源，不可尽故，以一况诸。

八九与十，文亦可知。

一法门中无量门，　　无量千劫如是说，
所演法门广大义，　　普运光天之所了。

十一中，初句即能照法门，犹一日宫，千光并照，随举一法，有无量门，然有二义：一约相类，如一无常门，有生老病死、聚散合离、得失成坏、三灾四相、外器内身、刹那一期、生灭转变、染净隐显，皆无常门，余亦如是；二就性融，不可尽也。次二句普运照义，一日周天则日日无尽，一门历事则劫劫难穷，方便多门，终归一极。广者无边，大者无上。

复次，月天子，得净光普照法界摄化众生解脱门；

第七月天，长行十法。初名、法门，亦总称也。谓光有身智二殊，法界亦事理两别。事即机之身心及所依刹。身光照身令觉，照刹令净；智光照心破痴，照理令显。身智二光相即，则所照四法亦融，以之称普，并除惑障，俱得净名。

花王髻光明天子，得观察一切众生界令普入无边法解脱门；

二、观察等者，悲心普观，授以多法，令入无边法界。

众妙净光天子，得了知一切众生心海种种攀缘转解脱门；

三、众生藏识，皆名心海。前七转识，名攀缘转，转谓转生，亦流转也。缘境非一，立种种名。故经云："藏识海常住，境界风所动，种种诸识浪，腾跃而转生"，喻云："洪波鼓溟壑，无有断绝期。"既知机殊，随应授法。

安乐世间心天子，得与一切众生不可思议乐令踊跃大欢喜解脱门；

四、与一切众生等者，谓示物圣乐，令得初地。此乐本有，染而不染，为不思议。

树王眼光明天子，得如田家作业种芽茎等随时守护令成就解脱门；

五、谓以菩提心为家，二利为作业，并以身口为牛，利智为犁，耕于心地，下闻熏种，生信解芽，起正行茎，开诸觉花，获菩提果。自利则以不放逸随时守护，利他则以能化大愿守护，不令魔惑禽兽侵犯，从因至果得成就也。

出现净光天子，得慈悲救护一切众生令现见受苦受乐事解脱门；

六、慈悲等者，谓慈护现乐，悲救其苦，令见因果，断恶修善，名真

救护。

普游不动光天子，得能持清净月普现十方解脱门；

七、以佛智风，持大悲月，使明见正觉，离苦清凉。

星宿王自在天子，得开示一切法如幻如虚空无相无自性解脱门；

八、开示等者，一切法有二种：一是所迷，谓缘起不实故如幻，缘成故无性；二是能迷，谓遍计无物故如空，妄计故无相。又缘起法有二义：一无相如空，则荡尽无所有，是相空也；二无自性如幻，则业果恒不失，即性空也。此二不二，为一缘起，是故两喻共显一法。既不迷能所，则悟真如，成正智火。

净觉月天子，得普为一切众生起大业用解脱门；

九、悲愿为物，现相好形，是大业也。

大威德光明天子，得普断一切疑惑解脱门。

十、普断等者，毛光普演，何疑不断？

尔时，月天子承佛威[1]力，普观一切月宫殿中诸天众会而说颂言：

佛放光明遍世间，　　照耀十方诸国土，
演不思议广大法，　　永破众生痴惑暗。
境界无边无有尽，　　于无量劫常开导，
种种自在化群生，　　花髻如是观于佛。
众生心海念念殊，　　佛智宽广悉了知，
普为说法令欢喜，　　此妙光明之解脱。

偈中亦十。初二可知。三中，初句即心海攀缘转。若以生灭八识，即

[1] “威”，有本作“神”

彼第八亦名为转，以恒转故，云念念殊。恒故非断，转故非常。新新而生，念念而灭。念念殊故，体恒不即。彼如来藏，功德常具，义亦不离。如彼瀑流，离水无流，离流无水。又如海波涛，有漂溺故，多畜养故。法合思之。次句明了知，谓此识深细，唯佛智知故。次句示心海性即是佛智，不令外求，称机故喜。

众生无有圣安乐，　　沉迷恶道受诸苦，
如来示彼法性门，　　安乐思惟如是见。

四中，初二句明失圣乐。圣安乐者，即圣智涅槃。本有今无，故沉迷妄苦。次句明与示其性有，乐非苦外，名不思议。见性得乐，性即是门。

如来希有大慈悲，　　为利众生入诸有，
说法劝善令成就，　　此目光天所了知。

五中，但是法说。如来即田主也。悲佃物田，为利入有，是所作业。为利同于求果，入有似于耕犁，说法即是下种，劝善正当守护，令熟可知。

世尊开阐法光明，　　分别世间诸业性，
善恶所行无失坏，　　净光见此生欢喜。

六中，前悲救护，语其本心；此明智光，彰其所用。悲智相导，能真救也。

佛为一切福所依，　　譬如大地持宫室，
巧示离忧安隐道，　　不动能知此方便。
智火大明周法界，　　现形无数等众生，
普为一切开真实，　　星宿王天悟斯道。

七中，初句佛为福依，月为凉本。次句应言大风持宫，而今云尔，即是转喻，大地如佛，宫室如福。次句即照现义，亦清凉义。八中可知。

佛如虚空无自性，　　为利众生现世间，
相好庄严如影像，　　净觉天王如是见。
佛身毛孔普演音，　　法云覆世悉无余，
听闻莫不生欢喜，　　如是解脱光天悟。

九中，初句佛如虚空，大业性也。次句大业体也，不利众生非大业故。次句大业相。依光有影，可以知动静，依镜有像，可以辨妍媸，然彼影像无自性相。如来相好，当知亦尔。十亦可知。

天众竟。

《大方广佛华严经》卷第三

世主妙严品第一之三

复次，持国乾闼婆王，得自在方便摄一切众生解脱门；

（已下入第三经）自下第二有八段，明八部四王众。初四段皆初一是天，义如前释。今初，乾闼婆王，长行十法。

初一即东方天王，谓摄受折伏，逆顺多端，善巧应机，故名自在。

树光乾闼婆王，得普见一切功德庄严解脱门；

二、普见等者，谓令众生见佛一切功德庄严。佛一毛而为利益，一一皆尔，故云普见。

净目乾闼婆王，得永断一切众生忧苦出生欢喜藏解脱门；

三、以慈愍方便，除忧则喜生。忧苦既如海广深，喜乐亦难尽名藏。然则世之忧喜生乎利害，利害存乎情伪；苦乐存乎吉凶，吉凶存乎爱恶。爱恶尽则吉凶苦乐皆亡，情伪息则利害忧喜永断。如此方为永断忧苦，喜乐生焉。

花冠乾闼婆王，得永断一切众生邪见惑解脱门；

四、永断等者，谓得佛[1]决定智光，则邪惑永断。

---

[1] “佛”，有本无。

喜步普音乾闼婆王，得如云广布普荫泽一切众生解脱门；

五、谓慈云普荫，材与不材皆凉；慧泽广沾，三草二木咸发。

乐摇动美目乾闼婆王，得现广大妙好身令一切获安乐解脱门；

六、现广等者，现身益物也。称性普应故广大，具相清净故妙好。

妙音狮子幢乾闼婆王，得普散十方一切大名称宝解脱门；

七、佛出说法，是大名称；佛法众僧，俱称为宝。令此远闻，义云普散。

普放宝光明乾闼婆王，得现一切大欢喜光明清净身解脱门；

八、现一切等者，身光普照，尘不能染，见者必欢；智光悦机，惑累不生，又欢喜也，故云大喜。

金刚树花幢乾闼婆王，得普滋荣一切树令见者欢喜解脱门；

九、法水遍滋，菩提实行。行既树立，见者必欢。无复二乘，一切皆菩提树也。

普现庄严乾闼婆王，得善入一切佛境界与众生安乐解脱门。

十、善入等者，一多无碍，名为佛境。天王智达，故云善入。

尔时，持国乾闼婆王承佛威力，普观一切乾闼婆众而说颂言：

诸佛境界无量门，　　一切众生莫能入，
善逝如空性清净，　　普为世间开正道。
如来一一毛孔中，　　功德大海皆充满，
一切世间咸利乐，　　此树光王所能见。
世间广大忧苦海，　　佛能消竭悉无余，

如来慈愍多方便，　　净目于此能深解。
十方刹海无有边，　　佛以智光咸照耀，
普使涤除邪恶见，　　此树花[1]王所入门。
佛于往昔无量劫，　　修习大慈方便行，
一切世间咸慰安，　　此道普音能悟入。
佛身清净皆乐见，　　能生世间无尽乐，
解脱因果次第成，　　美目于斯善开示。

偈中亦十，前五可知。

六中，初句现身，次一句一切获安乐也。世间即一切也。无尽乐，总显也。谓佛现于世，足履影覆，若在人天，现增快乐，若在下苦，七日之中身心安乐，乃至终获涅槃之乐，故云无尽。次句别示出世因果之乐，先因后果，先世后出世，皆次第义。又总取偈意，佛身清净是解脱因，生无尽乐是解脱果。世无尽乐又解脱因，能现净身又解脱果。又佛身清净是乐见因，乐见即为清净身果。众生乐见是安乐因，无尽安乐是乐见果。无尽安乐是净身因，能现净业是无尽果。如是展转因果，名次第成。

众生迷惑常流转，　　愚痴障盖极坚密，
如来为说广大法，　　狮子幢王能演畅。

七中，初二句宝所济机，坚谓难坏，密谓无隙、间无空处，智不得生。次句正散宝也。

如来普现妙色身，　　无量差别等众生，
种种方便照世间，　　普放宝光如是见[2]。

八中，结句应云普放宝光如是见，而云妙音，译者之误，妙音属前狮子幢故。

[1] “花”，有本作“光”。

[2] “普放宝光如是见”，有本作“妙音如是观于佛”

大智方便无量门，　　佛为群生普开阐，
入胜菩提真实行，　　此金刚幢善观察。

九中，初二句法水普滋，次句道树普荣也。又方便多门是开权也，入菩提行是显实也。种种方便，但为一乘，是普滋也。

一刹那中百千劫，　　佛力能现无所动，
等以安乐施群生，　　此乐庄严之解脱。

十中，初二句佛境也，次句安乐也。佛力能现无所动者，遮妄见也，非促多劫就一刹那，非展刹那受于多劫，本相如故，名无所动，随应度者，佛力令见。

复次，增长鸠槃荼王，得灭一切怨害力解脱门；龙主鸠槃荼王，得修习无边行门海解脱门；庄严幢鸠槃荼王，得知一切众生心所乐解脱门；饶益行鸠槃荼王，得普成就清净大光明所作业解脱门；可怖畏鸠槃荼王，得开示一切众生安隐无畏道解脱门；妙庄严鸠槃荼王，得消竭一切众生爱欲海解脱门；高峰慧鸠槃荼王，得普现诸趣光明云解脱门；勇健臂鸠槃荼王，得普放光明灭如山重障解脱门；无边净花眼鸠槃荼王，得开示不退转大悲藏解脱门；广大面鸠槃荼王，得普现诸趣流转身解脱门。

第二鸠槃荼王。长行十法中，初即南方天王，谓内惑外仇，皆名怨害，安住忍力，并能伏之。

二、修习等者，二利之行，趣果曰门，深广难穷，名无边海。

三、知其现欲，如应化伏。

四、普成就等者，钝识者现之以通，利智者示之以法。遍世、多劫，名普成就。并如虚空，故云清净。俱能照世，即是光明。三轮化生，是所作业。

五、世间惑苦，可畏不安，菩提涅槃，安隐无畏。万行为其因道，则无畏灭果成矣！

六、消竭等者，爱欲漂流，深广如海。智日赫照，则妄竭真明。

七、谓于诸趣普现身云，耀通明等之电光也。

八、普放等者，身智光明，遣除二障。

九、多劫修悲，究竟灭苦，为不退转。悲多方便，故复名藏。为安众生，所以开示。

十、普现等者，称性神通，无来去而流转。

尔时，增长鸠槃荼王，承佛威力，普观一切鸠槃荼众而说颂言：

成就忍力世导师，　为物修行无量劫，
永离世间骄慢惑，　是故其身最严净。
佛昔普修诸行海，　教化十方无量众，
种种方便利群生，　此解脱门龙主得。
佛以大智救众生，　莫不明了知其心，
种种自在而调伏，　严幢见此生欢喜。
神通应现如光影，　法轮真实同虚空，
如是处世无央劫，　此饶益王之所证。
众生痴翳常蒙惑，　佛光照现安隐道，
为作救护令除苦，　可畏能观此法门。
欲海漂沦具众苦，　智光普照灭无余，
既除苦已为说法，　此妙庄严之所悟。
佛身普应无不见，　种种方便化群生，
音如雷震雨法雨，　如是法门高慧入。
清净光明不唐发，　若遇必令消重障，
演佛功德无有边，　勇臂能明此深理。
为欲安乐诸众生，　修习大悲无量劫，
种种方便除众苦，　如是净花之所见。
神通自在不思议，　其身普现遍十方，
而于一切无来去，　此广面王心所了。

偈中，初偈通显，明佛已灭怨。怨之大者莫越骄慢，有之则卑陋，灭

之则端严。

次四偈可知。六中，初句欲海，欲为苦本，云具众苦。次二句消竭，既欲恶止，当说善行。

七中，初句普现身云，次句明等电光，故云种种。次句兼明雷雨。雷有二义：一远震；二发生，谓蛰虫发动，草木发萌。圆音之雷，可以思准。

余三可知。

复次，毗楼博叉龙王，得消灭一切诸龙趣炽然苦解脱门；娑竭罗龙王，得一念中转自龙形示现无量众生身解脱门；云音幢龙王，得于一切诸有趣中以清净音说佛无边名号海解脱门；焰口龙王，得普现无边佛世界建立差别解脱门；焰[1]龙王，得一切众生嗔痴盖缠如来慈愍令除灭解脱门[2]；云幢龙王，得开示一切众生大喜乐福德海解脱门；德叉迦龙王，得以清净救护音灭除一切怖畏解脱门；无边步龙王，得示现一切佛色身及住劫次第解脱门；清净色速疾龙王，得出生一切众生大爱乐欢喜海解脱门；普行大音龙王，得示现一切平等悦意无碍音解脱门；无热恼龙王，得以大悲普覆云灭一切世间苦解脱门。

第三龙王众，准偈及梵本，皆有十一。长行脱第五，但有十法[3]。

初一即西方天王，法门，及第二，如偈当释。

三与偈文，通有六义：一诸趣是化处，二净音是化具，三佛名是化法，四神通是化本，五众生是化机，五随乐是化意。

四、普现等者，谓一毛普现无边依正，以毛称性能广容故。广容即是普遍，故能现之佛还自住于毛孔所现刹中。能所无杂，依正区分，大小宛然，名建立差别。

[1]　“焰”下，有本有“眼”字。

[2]　上二十二字，有本无。

[3]　案今本已补入。

五、静法云：准梵本，有“焰龙王得一切众生嗔痴盖缠如来慈愍令除灭解脱门”，谓大慈居怀，则三毒俱灭。

六、开示等者，佛大慈悲是福德海，二资粮满然后得故。众生慈福即是百川，佛毛示现，以表同体。既知同体，自然朝宗，因示悟入，故得大喜乐。

七、慈音智俱，故云清净。净无贪爱，何畏何忧？

八、示现等者，谓于身中现身土也。

九、观佛昔行深广，故爱乐欢喜。海言通二：谓欢喜、供养。

十、示现等者，谓为众演音，故云示现。音有四义：一类多，谓一切；二普遍，谓平等；三称根清雅，故云悦意；四一音随类，故云无碍，无碍即方便也。

十一、谓此无热龙住清凉池，出香美水，流注四海，导引百川，时布慈云，降澍甘泽，是故能灭诸世间苦。

尔时，毗楼博叉龙王，承佛威力，普观一切诸龙众已，而[1]说颂言：

汝观如来法常尔，　一切众生咸利益，
能以大慈哀愍力，　拔彼畏涂沦坠者。

偈有十一。初中，诸龙有四热恼，名炽然苦，今并有治：一金翅所食苦，初句为治，以观佛法同三归故；二行欲时复本身苦，三鳞甲细虫苦，并第二句为治，学佛等利故；四热砂著身苦，后二句为治，以不堪虫痒，热沙中驟，今大悲哀愍，故能治之。有说四苦无鳞甲细虫，而有风吹宝衣露身之苦，亦以第二句治之。就龙且说龙趣，末句约佛，通拔畏涂。

一切众生种种别，　于一毛端皆示现，
神通变化满世间，　娑竭如是观于佛。
佛以神通无限力，　广演名号等众生，

[1] “而”，有本作“即”。

随其所乐普使闻，　　如是云音能悟解。
无量无边国土众，　　佛能令入一毛孔，
如来安坐彼会中，　　此焰口龙之所见。
一切众生嗔恚心，　　缠盖愚痴深若海，
如来慈愍皆除灭，　　焰龙观此能明见。
一切众生福德力，　　佛毛孔中皆显现，
现已令归大福海，　　此高云幢之所观。
佛身毛孔发智光，　　其光处处演妙音，
众生闻者除忧畏，　　德叉迦龙悟斯道。
三世一切诸如来，　　国土庄严劫次第，
如是皆于佛身现，　　广步见此神通力。
我观如来往昔行，　　供养一切诸佛海，
于彼咸增喜乐心，　　此速疾龙之所入。
佛以方便随类音，　　为众说法令欢喜，
其音清雅众所悦，　　普行闻此心欣悟。
众生逼迫诸有中，　　业惑漂转无人救，
佛以大悲令解脱，　　无热大龙能悟此。

二中，此就佛论示现，前约龙云能转。又前一念时促，今一毛处小，二文影略。

余九可知。但第五偈，即前所脱。

复次，毗沙门夜叉王，得以无边方便救护恶众生解脱门；自在音夜叉王，得普观察众生方便救护解脱门；严持器仗夜叉王，得能资益一切甚羸恶众生解脱门；大智慧夜叉王，得称扬一切圣功德海解脱门；焰眼主夜叉王，得普观察一切众生大悲智解脱门；金刚眼夜叉王，得种种方便利益安乐一切众生解脱门；勇健臂夜叉王，得普入一切诸法义解脱门；勇敌大军夜叉王，得守护一切众生令住于道无空过者解脱门；富财夜叉王，得增长一切众生福德聚令恒受快乐解脱门；力坏高山夜叉王，得随顺忆念出生佛

力智光明解脱门。

第四夜叉王众，长行十法。

初一即北方天王。得以无边等者，谓善者自乐，不待加哀，恶者必苦，心则偏重，巧救多门，故云无边。又此天能伏恶鬼，令不犯众生，是救护也。

二、智[1]观悲救，救苦护善，不滞空有，故云方便。

三、恶业障重，名甚羸恶。又羸无善力，谓一阐提；恶即弊恶，谤方等者。明示妙理，是谓资益。

四、仿佛、叹佛，得名闻果。

五、悲智二照，合为一心，与法身俱，故恒观察。

六、妙音说法，利益多端。唯应度者，声暨能益。

七、教广理深，一句能演，即是普入。

八、令物离邪，则能住正，为守护矣！然住正道者，则不分别是邪是正，云不思议。

九、集福德因，受快乐果，由身智光，得增长也。

十、念佛修因，生十力果。天未证极，故云随顺。

尔时，多闻大夜叉王，承佛威力，普观一切夜叉众会而说颂言：

众生罪恶深可怖，　　于百千劫不见佛，
漂流生死受众苦，　　为救是等佛兴世。
如来救护诸世间，　　悉现一切众生前，
息彼畏涂轮转苦，　　如是法门音主入。
众生恶业为重障，　　佛示妙理令开解，
譬以明灯照世间，　　此法严仗能观见。
佛昔劫海修诸行，　　称赞十方一切佛，
故有高远大名闻，　　此智慧王之所了。

[1] “智”，有本作“普”。

智慧如空无有边，　　法身广大不思议，
是故十方皆出现，　　焰目于此能观察。
一切趣中演妙音，　　说法利益诸群生，
其声所暨众苦灭，　　入此方便金刚眼。
一切甚深广大义，　　如来一句能演说，
如是教理等世间，　　勇健慧王之所悟。
一切众生住邪道，　　佛示正道不思议，
普使世间成法器，　　此勇敌军能悟解。
世间所有众福业，　　一切皆由佛光照，
佛智慧海难测量，　　如是富财之解脱。
忆念往劫无央数，　　佛于是中修十力，
能令诸力皆圆满，　　此高幢王所了知。

偈中亦十，文显可知。

复次，善慧摩睺罗伽王，得以一切神通方便令众生集功德解脱门；净威音摩睺罗伽王，得使一切众生除烦恼得清凉悦乐解脱门；胜慧庄严髻摩睺罗伽王，得普使一切善不善思觉众生入清净法解脱门；妙目主摩睺罗伽王，得了达一切无所著福德自在平等相解脱门；灯幢摩睺罗伽王，得开示一切众生令离黑暗怖畏道解脱门；最胜光明幢摩睺罗伽王，得了知一切佛功德生欢喜解脱门；狮子臆摩睺罗伽王，得勇猛力为一切众生救护主解脱门；众妙庄严音摩睺罗伽王，得令一切众生随忆念生无边喜乐解脱门；须弥臆摩睺罗伽王，得于一切所缘决定不动到彼岸满足解脱门；可爱乐光明摩睺罗伽王，得为一切不平等众生开示平等道解脱门。

第五，摩睺罗伽众十法：

一、普现威光，名为神通。不动性净，示涅槃因，故云方便。依因集德，必得无依涅槃。

二、除惑契寂是清净因，清凉悦乐是涅槃果。

三、善者善之，不善者佛亦善之。善不善觉亦亡，乃入本净。

四、福非福相，深不可著。非福现福，名自在相。佛佛无二，是平等相。

五、无智黑因，如灯开示。怖畏苦果，如幢为归。

六、以知佛德同空，齐己一性，故欢喜也。

七、见理决断，闻深不怖，闻浅不疑，闻非深非浅意而有勇，八风不倾，为勇猛力。既以自正，必能正他，为救护主。

八、往修喜因，故见念皆喜。

九、见理智成，则缘不动，智为行本，诸度悉圆。亦犹海纳百川，更不流矣！

十、开生等理，示佛等应，破情不等，令悟性等，为平等道。

尔时，善慧威光摩睺罗伽王，承佛威力，普观一切摩睺罗伽众而说颂言：

汝观如来性清净，　普现威光利群品，
示甘露道使清凉，　众苦永灭无所依。
一切众生居有海，　诸恶业惑自缠覆，
示彼所行寂静法，　离尘威音能善了。
佛智无等叵思议，　知众生心无不尽，
为彼阐明清净法，　如是严髻心能悟。
无量诸佛现世间，　普为众生作福田，
福海广大深难测，　妙目大王能悉见。
一切众生忧畏苦，　佛普现前而救护，
法界虚空靡不周，　此是灯幢所行境。
佛一毛孔诸功德，　世间共度不能了，
无边无尽同虚空，　如是广大光幢见。
如来通达一切法，　于彼法性皆明照，
如须弥山不倾动，　入此法门狮子臆。
佛于往昔广大劫，　集欢喜海深无尽，

是故见者靡不欣，　　此法严音之所入。
了知法界无形相，　　波罗蜜海悉圆满，
大光普救诸众生，　　山臆能知此方便。
汝观如来自在力，　　十方降现罔不均，
一切众生咸照悟，　　此妙光明能善入。

十偈如次，文显可知。

复次，善慧光明天紧那罗王，得普生一切喜乐业解脱门；妙花幢紧那罗王，得能生无上法喜令一切受安乐解脱门；种种庄严紧那罗王，得一切功德满足广大清净信解藏解脱门；悦意吼声紧那罗王，得恒出一切悦意声令闻者离忧怖解脱门；宝树光明紧那罗王，得大悲安立一切众生令觉悟所缘解脱门；普乐见紧那罗王，得示现一切妙色身解脱门；最胜光庄严紧那罗王，得了知一切殊胜庄严果所从生业解脱门；微妙花幢紧那罗王，得善观察一切世间业所生报解脱门；动地力紧那罗王，得恒起一切利益众生事解脱门；威猛主紧那罗王，得善知一切紧那罗心巧摄御解脱门。

第六，紧那罗王十法。

一、世喜乐业，皆因佛生。

二、闻深适神，故法喜无上，终得涅槃无尽安乐。

三、佛德深广，信亦包含。

四、音演真法令闻，故妄忧除而意悦。

五、达境唯心而本空，则安立众生于觉悟。

六、难遇益生，所以示现。相严常住，名为妙色。

七、大智普慈是二严果，一切智因是能生业。

八、业细难穷，自观示物。

九、神通益物，无间称恒。

十、知机巧化，谓摄心正智，御心如境。

尔时，善慧光明天紧那罗王，承佛威力，普观一切紧那罗众而说颂言：

世间所有安乐事，　一切皆由见佛兴，
导师利益诸众生，　普作救护归依处。
出生一切诸喜乐，　世间咸得无有尽，
能令见者不唐捐，　此是花幢之所悟。
佛功德海无有尽，　求其边际不可得，
光明普照于十方，　此庄严王之解脱。
如来大音常演畅，　开示离忧真实法，
众生闻者咸欣悦，　如是吼声能信受。
我观如来自在力，　皆由往昔所修行，
大悲救物令清净，　此宝树王能悟入。
如来难可得见闻，　众生亿劫时乃遇，
众相为严悉具足，　此乐见王之所睹。
汝观如来大智慧，　普应群生心所欲，
一切智道靡不宣，　最胜庄严此能了。
业海广大不思议，　众生苦乐皆从起，
如是一切能开示，　此花幢王所了知。
诸佛神通无间歇，　十方大地恒震动，
一切众生莫能知，　此广大力恒明见。
处于众会现神通，　放大光明令觉悟，
显示一切如来境，　此威猛主能观察。

十颂次第，文并可知。

复次，大速疾力迦楼罗王，得无著无碍眼普观察众生界解脱门；

第七迦楼罗王。依贤首、静法，皆云：准颂长行，脱第五执持王[1]。

一、智无著故见无碍，悲普观故通悉调。

[1] 案今本已补入。

不可坏宝髻迦楼罗王，得普安住法界教化众生解脱门；

二、遍坐觉树，名住法界。现通说法，名为教化。

清净速疾迦楼罗王，得普成就波罗蜜精进力解脱门；

三、进策诸度，往修故成。

不退心庄严迦楼罗王，得勇猛力入如来境界解脱门；

四、境界如偈文难思，则入方为勇猛。

大海处摄持力迦楼罗王，得入佛行广大智慧[1]海解脱门[2]；

五、诸本多脱，遇一本有文云：大海处摄持力迦楼罗王，得能竭众生烦恼海解脱门。多是古疏本脱，今依有本。然偈约能竭，说佛福智。

坚法净光迦楼罗王，得成就无边众生差别智解脱门；

六、众生无边，故成就智多。

妙严冠髻迦楼罗王，得庄严佛法城解脱门；

七、城有三义：一防外敌，二养人众，三开门引摄。今言法城，通教理行果，行契理教，则无不俱严故。各有三义：谓了心城之性空则众惑不入，见恒沙性德则万行爰增，道无不通则自他引摄；便能契果，绝百非以成解脱，养众德以全法身，开般若而无不通矣；方显教城无非，养所诠旨，句句通神。有斯多义，故偈云广大叵穷；重重四门，故无数量；究竟能阐，唯我世尊。

普捷示现迦楼罗王，得成就不可坏平等力解脱门；

---

[1] "入佛行广大智慧"，有本作"能竭众生烦恼"

[2] 上二十字，有本无。

八、法身无相，故不可坏。体即真如，凡圣平等。无分别智，安住证会，名成就力。

普观海迦楼罗王，得了知一切众生身而为现形解脱门；

九、现同类形，方便调伏。

龙音大目精迦楼罗王，得普入一切众生没生行智解脱门。

十、众生没生，皆由行业。佛生死智，方能普入。

尔时，大速疾力迦楼罗王，承佛威力，普观一切迦楼罗众而说颂言：

佛眼广大无边际，　　普见十方诸国土，
其中众生不可量，　　现大神通悉调伏。
佛神通力无所碍，　　遍坐十方觉树下，
演法如云悉充满，　　宝髻听闻心不逆。
佛于往昔修诸行，　　普净广大波罗蜜，
供养一切诸如来，　　此速疾王深信解。
如来一一毛孔中，　　一念普现无边行，
如是难思佛境界，　　不退庄严悉明睹。
佛行广大不思议，　　一切众生莫能测，
导师功德智慧海，　　此执持王所行处。
如来无量智慧光，　　能灭众生痴惑网，
一切世间咸救护，　　此是坚法所持说。
法城广大不可穷，　　其门种种无数量，
如来处世大开阐，　　此妙冠髻能明入。
一切诸佛一法身，　　真如平等无分别，
佛以此力常安住，　　普捷现王斯具演。
佛昔诸有摄众生，　　普放光明遍世间，
种种方便示调伏，　　此胜法门观海悟。

佛观一切诸国土，　　悉依业海而安住，
普雨法雨于其中，　　龙音解脱能如是。

颂文如次配释可知。但第五偈或有前脱，故略释之。初二句甚深广大，次句福智相严。行通因果，因深果远，已不思议，复有一行是如来行，所谓大乘大般涅槃，则行为果果，皆绝言道。佛行，如〈出现品〉。

复次，罗睺阿修罗王，得现为大会尊胜主解脱门；毗摩质多罗阿修罗王，得示现无量劫解脱门；巧幻术阿修罗王，得消灭一切众生苦令清净解脱门；大眷属阿修罗王，得修一切苦行自庄严解脱门；婆稚阿修罗王，得震动十方无边境界解脱门；遍照阿修罗王，得种种方便安立一切众生解脱门；坚固行妙庄严阿修罗王，得普集不可坏善根净诸染著解脱门；广大因慧阿修罗王，得大悲力无疑惑主解脱门；现胜德阿修罗王，得普令见佛承事供养修诸善根解脱门；善音阿修罗王，得普入一切趣决定平等行解脱门。

第八阿修罗王十法：

一、修罗尊胜，等须弥之高；如来威光，蔽十方大众。众生各见，真胜主也。

二、彼能以一丝作种种事，令一刹那现于多劫调生等事。

三、以多法门入佛境界，则苦灭心净，种种法门亦如幻也。下云苦末罗，即巧幻梵音。

四、多劫多苦，为物非己，如尸毗救鸽、萨埵投崖，已是丈夫最胜严饰，况终克寂智，万德以严，翻显无利勤苦，诚为可丑。既为物而行，故有大眷属。

五、以大幻通力，动刹悟机，不怖众生，斯为大力。大力、婆稚，华梵异耳。

六、开种种权门，安众生于一极之乐。权为入大之本，故皆佛智因。权实不迷，斯为遍照。

七、万善顺理，普不可坏。斯解脱处，何染不亡？功归正觉，故偈云佛力。如是修者，坚固妙严。

八、悲用智故，普令无疑。主斯事者，广大因慧。

九、供事修善，有胜德故。

十、普入诸趣，明处无不遍；偈云三世，时无不均；同有佛性，名为决定。具上三义，平等行焉。不宣实义，非善音也。

此上一段及后夜神，皆结归名。上下例然，恐繁不释。

尔时，罗睺阿修罗王，承佛威力，普观一切阿修罗众而说颂言：

十方所有广大众，　　佛在其中最殊特，
光明遍照等虚空，　　普现一切众生前。
百千万劫诸佛土，　　一刹那中悉明现，
舒光化物靡不周，　　如是毗摩深赞喜。
如来境界无与等，　　种种法门常利益，
众生有苦皆令灭，　　苫末罗王此能见。
无量劫中修苦行，　　利益众生净世间，
由是牟尼智普成，　　大眷属王斯见佛。
无碍无等大神通，　　遍动十方一切刹，
不使众生有惊怖，　　大力于此能明了。
佛出于世救众生，　　一切智道咸开示，
悉令舍苦得安乐，　　此义遍照所弘阐。
世间所有众福海，　　佛力能生普令净，
佛能开示解脱处，　　坚行庄严入此门。
佛大悲身无与等，　　周行无碍悉令见，
犹如影像现世间，　　因慧能宣此功德。
希有无等大神通，　　处处现身充法界，
各在菩提树下坐，　　此义胜德能宣说。
如来往修三世行，　　诸趣轮回靡不经，
脱众生苦无有余，　　此妙音王所称赞。

颂文如次可知。

复次，示现宫殿主昼神，得普入一切世间解脱门；

自下第三诸神众，有十九众。今初，主昼神十法。一、智了物心，如空入色；光照身器，如日合空；身遍器中，如像在镜。世间主力，能摄此身，此身之性等世间故。皆入观机，故名普入。所入之处，即为宫殿。

发起慧香主昼神，得普观察一切众生皆利益令欢喜满足解脱门；

二、义圆称机，故满心成益。

乐胜庄严主昼神，得能放无边可爱乐法光明解脱门；

三、身、法二光，皆可爱乐。

花香妙光主昼神，得开发无边众生清净信解心解脱门；

四、法雨润种，已含实者解开，善未芽者信发。

普集妙药主昼神，得积集庄严普光明力解脱门；

五、无法不悟，名普明力。旷劫修集，成智庄严。

乐作喜目主昼神，得普开悟一切苦乐众生皆令得法乐解脱门；

六、方便开示，世乐亦苦，令其悟入，见理法乐，如欢喜地也。

观方普现主昼神，得十方法界差别身解脱门；

七、如来身云，就体则非有无；约机则差别遍于十方，不可谓之无；约佛则称真法界，不可谓之有。此则随缘非有之法身，恒不异事而显现，以化寂灭非无之众生，恒不异真而成立，即无差别之差别也。

大悲威力主昼神，得救护一切众生令安乐解脱门；

八、处危者护之令安，有苦者救之令乐。

善根光照主昼神，得普生喜足功德力解脱门；

九、众生暗于多欲，故沉沦长夜。以法开晓，喜足为先。喜足智俱，是功德力，能令离苦得安乐故。

妙花璎珞主昼神，得声称普闻众生见者皆获益解脱门。

十、有觉德行，故名称普闻。既福广名高，故不虚其益。

尔时，示现宫殿主昼神，承佛威力，普观一切主昼神众而说颂言：

佛智如空无有尽，　　光明照耀遍十方，
众生心行悉了知，　　一切世间无不入。
知诸众生心所乐，　　如应为说众法海，
句义广大各不同，　　具足慧神能悉见。
佛放光明照世间，　　见闻欢喜不唐捐，
示其深广寂灭处，　　此乐庄严心悟解。
佛雨法雨无边量，　　能令见者大欢喜，
最胜善根从此生，　　如是妙光心所悟。
普入法门开悟力，　　旷劫修治悉清净，
如是皆为摄众生，　　此妙药神之所了。
种种方便化群生，　　若见若闻咸受益，
皆令踊跃大欢喜，　　妙眼昼神如是见。
十力应现遍世间，　　十方法界悉无余，
体性非无亦非有，　　此观方神之所入。
众生流转险难中，　　如来哀愍出世间，
悉令除灭一切苦，　　此解脱门悲力住。
众生暗覆沦永夕，　　佛为说法大开晓，
皆使得乐除众苦，　　大善光神入此门。
如来福量同虚空，　　世间众福悉从生，

凡有所作无空过，　　如是解脱花璎得。

偈文可知。

复次，普德净光主夜神，得寂静禅定乐大勇健解脱门；

第二主夜神十法。初七夜神是善财十地善友，见解深广，弥显众海法门难思。

一、普德净光，即善财离垢地善友，彼名全同法门，名寂静禅定乐普游步。普游步言，即大勇健也。寂静禅定乐，即是定体，现法乐住，故名为乐。大勇健者，即是定用，健则堪能，勇则无畏，谓见佛净机，游戏神通，故名勇健，亦游步也。勇健广大，故称普德；无惑智俱，可谓净光。

喜眼观世主夜神，得广大清净可爱乐功德相解脱门；

二即发光地善友，彼名喜目观察众生，解脱名大势力普喜幢，谓此解脱德无不备、化无不周，名大势力，即今广大；身惑俱净，无不乐见，故云普喜；悲为德相，即幢义也。观察普喜，名为喜目。

护世精气主夜神，得普现世间调伏众生解脱门；

三即焰慧地善友，彼名普救众生妙德，护世精气方是救生，由护生故显德之妙也。法门全同，次第又当，谓感必现前，调令清净故。

寂静海音主夜神，得积集广大欢喜心解脱门；

四即难胜地善友，彼名寂静音海，法门名念念出生广大喜庄严，念念出生即积集义，见佛利生故生大喜。庄严二义：一见佛修欢喜因，严乐见果故；二积集此喜，神自庄严。由定发音，名寂静音，深广如海。

普现吉祥主夜神，得甚深自在悦意言音解脱门；

五即现前地善友，彼云守护一切城增长威力。偈云尸利，以梵音含于二义：一云吉祥，二翻为守故。下译跋陀室利以为贤首，又以首字音同义

别，彼为头首，〈法界品〉中乃为守护，皆译者方言少融耳。若以义会，增长威力即是普现吉祥，正当次第。法门又同，彼云甚深自在妙音解脱。妙音故悦意，悦则意净，即寂能演，故名自在。

普发树花主夜神，得光明满足广大欢喜藏解脱门；

六即远行地善友，彼云开敷一切树花，一切开敷即普发也。法门彼云菩萨出生广大喜光明，文少倒略耳。旧经云菩萨无量欢喜知足光明，知足、满足，文相近也。谓能知如来巧智示法大福威光，故曰光明；佛以福智，满足物心，则含喜名藏。

平等护育主夜神，得开悟众生令成熟善根解脱门；

七即不动地善友，彼名大愿精进力救护一切众生，法门名教化众生令生善根。教化、开悟，文异义同；令生、成熟，始终异耳。谓现通示相，皆为调化；一切善根，皆令生长；平等护育，即救护一切；精进大愿，故能为之。今文略耳。

游戏快乐主夜神，得救护众生无边慈解脱门；

八、念念久修，恒遍救护，是无边慈也。此与善财欢喜地善友似同而文多异，又非其次，故但直释。

诸根常喜主夜神，得普现庄严大悲门解脱门；

九、于三毒难坏众生，以大悲门现庄严身。故石室留影，毒龙革心，况现身耶？

示现净福主夜神，得普使一切众生所乐满足解脱门。

十、本为众生，故成自德，令他乐满。

尔时，普德净光主夜神，承佛威力，遍观一切主夜神众而说颂言：

汝等应观佛所行，　广大寂静虚空相，
欲海无涯悉治净，　离垢端严照十方。
一切世间咸乐见，　无量劫海时一遇，
大悲念物靡不周，　此解脱门观世睹。
导师救护诸世间，　众生悉见在其前，
能令诸趣皆清净，　如是护世能观察。
佛昔修治欢喜海，　广大无边不可测，
是故见者咸欣乐，　此是寂音之所了。
如来境界不可量，　寂而能演遍十方，
普使众生意清净，　尸利夜神闻踊悦。
佛于无福众生中，　大福庄严甚威曜，
示彼离尘寂灭法，　普发花神悟斯道。
十方普现大神通，　一切众生悉调伏，
种种色相皆令见，　此护育神之所观。
如来往昔念念中，　悉净方便慈悲海，
救护世间无不遍，　此福乐神之解脱。
众生愚痴常乱浊，　其心坚毒甚可畏，
如来慈愍为出兴，　此灭怨神能悟喜。
佛昔修行为众生，　一切愿欲皆令满，
由是具成功德相，　此现福神之所入。

偈中，十偈如次。

初中，初句解脱之力能观，次句即寂静乐。神以此定，观佛此体。故下经云："普见三世佛而无取著。"以知如来无相，性相本空故，故云寂静虚空相也。次句即大勇健，准下经，则自他兼净也。次句定果也。上约佛说，若约天说，即四句皆是定用，以住此解脱，能见佛体用因果故。

二三可知。四中，称理遍喜，为广大无边。纵内心不摇，而外现威怒，更深难测。五、以寂故能遍。六、以众生本来自尽，故是寂灭。是以智穷妄末，理无不显；妄彻真源，惑无不尽，喜方满足。余四可知。

复次，遍住一切主方神，得普救护力解脱门；普现光明主方神，得成办化一切众生神通业解脱门；光行庄严主方神，得破一切暗障生喜乐大光明解脱门；周行不碍主方神，得普现一切处不唐劳解脱门；永断迷惑主方神，得示现等一切众生数名号发生功德解脱门；遍游净空主方神，得恒发妙音令听者皆欢喜解脱门；云幢大音主方神，得如龙普雨令众生欢喜解脱门；髻目无乱主方神，得示现一切众生业无差别自在力解脱门；普观世业主方神，得观察一切趣生中种种业解脱门；周遍游览主方神，得所作事皆究竟生一切众生欢喜解脱门。

第三主方神十法。

一、现身说法，令悟得果，皆救护力。

二、神通示相，是能成办业。众生出苦，是所成办业。

三、法光破暗，暗断智生。智与法喜俱生，断以寂灭为乐。

四、普现说法，闻必惑灭，故不唐劳。

五、圣人无名，随物立名，贵在生德及灭惑耳。

六七可知。八、业同性空，并不失报，俱无差异；性相无碍，为自在力。说能感报，令除恶业；说业性空，善业亦亡。

九、前约说业性相，令物绝业。此约知业差别，拟随机化。

十、世人靡不有初，鲜克有终。今圣人有志有能，故所作究竟。世人以人随欲，不能兼亡。今有慈有愍，故令物喜，谓十波罗蜜无不究竟，四无量心令物欢喜。

尔时，遍住一切主方神，承佛威力，普观一切主方神众而说颂言：

如来自在出世间，　　教化一切诸群生，

普示法门令悟入，　　悉使当成无上智。

神通无量等众生，　　随其所乐示诸相，

见者皆蒙出离苦，　　此现光神解脱力。

佛于暗障众生海，　　为现法炬大光明，

其光普照无不见，　　此行庄严之解脱。
具足世间种种音，　　普转法轮无不解，
众生听者烦恼灭，　　此遍往神之所悟。
一切世间所有名，　　佛名等彼而出生，
悉使众生离痴惑，　　此断迷神所行处。
若有众生至佛前，　　得闻如来美妙音，
莫不心生大欢喜，　　遍游虚空悟斯法。
佛于一一刹那中，　　普雨无边大法雨，
悉使众生烦恼灭，　　此云幢神所了知。
一切世间诸业海，　　佛悉开示等无异，
普使众生除业惑，　　此髻目神之所了。
一切智地无有边，　　一切众生种种心，
如来照见悉明了，　　此广大门观世入。
佛于往昔修诸行，　　无量诸度悉圆满，
大慈哀愍利众生，　　此遍游神之解脱。

颂中，次第配释可知。

复次，净光普照主空神，得普知诸趣一切众生心解脱门；普游深广主空神，得普入法界解脱门；生吉祥风主空神，得了达无边境界身相解脱门；离障安住主空神，得能除一切众生业惑障解脱门；广步妙髻主空神，得普观察思惟广大行海解脱门；无碍光焰主空神，得大悲光普救护一切众生厄难解脱门；无碍胜力主空神，得普入一切无所著福德力解脱门；离垢光明主空神，得能令一切众生心离诸盖清净解脱门；深远妙音主空神，得普见十方智光明解脱门；光遍十方主空神，得不动本处而普现世间解脱门。

第四主空神，长行十法。

一、智慧造理则十眼广照，日月合空则万像历然。

二、身智二光，遍入法界。

三、佛身如空，是无边境；无生无染，为吉祥风。

四、广说圣道，则离三障，安住二空。

五、上求下化，名广大行。为安众生，如妙髻焉。

六、沉生死之厄难，悲智光以济之。

七、不碍福智相导，是谓胜力。

八、惑由智遣。

九、妙音善说。

十、不坏本处，而称周十方。

尔时，净光普照主空神，承佛威力，普观一切主空神众而说颂言：

如来广大目，清净如虚空，普见诸众生，一切悉明了。

佛身大光明，遍照于十方，处处现前住，普游观此道。

佛身如虚空，无生无所取，无得无自性，吉祥风所见。

如来无量劫，广说诸圣道，普灭众生障，圆光悟此门。

我观佛往昔，所集菩提行，悉为安世间，妙髻行斯境[1]**。**

一切众生界，流转生死海，佛放灭苦光，无碍神能见。

清净功德藏，能为世福田，随以智开觉，力神于此悟。

众生痴所覆，流转于险道，佛为放光明，离垢神能证。

智慧无边际，悉现诸国土，光明照世间，妙音斯见佛。

佛为度众生，修行遍十方，如是大愿心，普现能观察。

偈中，十颂如次。三中，空有四义，含于五法：一离能取生，即绝妄想；二离所取相，无相无名；三境无自性，即是如如；四心无所得，是为正智。迷如以成名相，妄想是生；悟名相之本如，执翻成智。如外无智，智体即如，此二犹空，寂照无碍。如斯见佛，是曰吉祥。

四中，长行及列，并名安住，今云圆光。圆光表智，安住表定，二事相资，前后互举，并能灭障，于理无违。

六中，生死海者，《瑜伽》七十云："五法相似，生死得大海名：一

[1] "境"，有本作"法"

处无边相似故，二甚深故，三难度故，四不可饮故，五大宝所依故。”释曰：由前四义众生流转，由第五义菩萨人之。且约分喻。第九十云：“由三相故，不同水海：一自性不同分，谓水海唯色一分；二沦没不同，唯人畜故，唯没身故；三超度不同，未离[1]欲者亦能度故。生死海反上可思。”

余七偈可知。

复次，无碍光明主风神，得普入佛法及一切世间解脱门；普现勇业主风神，得无量国土佛出现咸广大供养解脱门；飘击云幢主风神，得以香风普灭一切众生病解脱门；净光庄严主风神，得普生一切众生善根令摧灭重障山解脱门；力能竭水主风神，得能破无边恶魔众解脱门；大声遍吼主风神，得永灭一切众生怖解脱门；树杪垂髻主风神，得入一切诸法实相辩才海解脱门；普行无碍主风神，得调伏一切众生方便藏解脱门；种种宫殿主风神，得入寂静禅定门灭极重愚痴暗解脱门；大光普照主风神，得随顺一切众生行无碍力解脱门。

第五主风神十法。

一、以方便风，合智日光，智入深法而无障碍，身入世间而无影像。

二、菩萨以求菩提之大心，持称真之供具，等虚空之广大，不碍事之繁多，而以全法之身，一念供无边之佛。如彼风力，无不成也。

三、长风忽来，浮云散灭。慈风忽起，惑苦病亡。

四、福智庄严之风，摧坏如山之障。

五、十力降魔，十军皆殄。独名竭水者，欲爱为初故。

六、毛孔慈音，灭除五怖，若百窍异吹，遍吼悦机。

七、智入实相，故妙辩如海，如风击树，故能下垂。

八、调生方便，为智所入，故名为藏。

九、禅定宫殿，必定慧双游，故能灭痴暗。约佛，则动寂无二，见必灭痴。

[1] “离”，有本作“断”。

十、日月明照，非风不运。智行无碍，方便力焉。

尔时，无碍光明主风神，承佛威力，普观一切主风神众而说颂言：

一切诸佛法甚深，　　无碍方便普能入，
所有世间常出现，　　无相无形无影像。
汝观如来于往昔，　　一念供养无边佛，
如是勇猛菩提行，　　此普现神能悟了。
如来救世不思议，　　所有方便无空过，
悉使众生离诸苦，　　此云幢神之解脱。
众生无福受众苦，　　重盖密障常迷覆，
一切皆令得解脱，　　此净光神所了知。
如来广大神通力，　　克殄一切魔军众，
所有调伏诸方便，　　勇健威力能观察。
佛于毛孔演妙音，　　其音普遍于世间，
一切苦畏皆令息，　　此遍吼神之所了。
佛于一切众刹海，　　不思议劫常演说，
此如来地妙辩才，　　树杪髻神能悟解。
佛于一切方便门，　　智入其中悉无碍，
境界无边无与等，　　此普行神之解脱。
如来境界无有边，　　处处方便皆令见，
而身寂静无诸相，　　种种宫神解脱门。
如来劫海修诸行，　　一切诸力皆成满，
能随世法应众生，　　此普照神之所见。

十偈可知。

《大方广佛华严经》卷第四

世主妙严品第一之四

复次，普光焰藏主火神，得悉除一切世间暗解脱门；普集光幢主火神，得能息一切众生诸惑漂流热恼苦解脱门；大光遍照主火神，得无动福力大悲藏解脱门；众妙宫殿主火神，得观如来神通力示现无边际[1]解脱门[2]；无尽光髻主火神，得光明照耀无边虚空界解脱门；种种焰眼主火神，得种种福庄严寂静光解脱门；十方宫殿如须弥山主火神，得能灭一切世间诸趣炽然苦解脱门；威光自在主火神，得自在开悟一切世间解脱门；光照十方主火神，得永破一切愚痴执著见解脱门；雷音电光主火神，得成就一切愿力大震吼解脱门。

（已下入第四经）第六主火神，长行十法。有云：准梵本，此脱第四[3]。

一、以进力现世，除物无明。以最初故，偏从火义。

二、惑有二义：一漂，二恼。善巧回转，则能息之。

三、称性之福，相惑不动。与大悲合，自利不动。俱能摄德，无尽名藏。

四、有云：准梵本，神名胜上蕊光普照，法门名普能除烦恼尘。谓劫海行满故，今能现通灭惑。偈云众妙宫神，同前列名，众妙即胜上义耳。

[1] “观如来神通力示现无边际”，有本作“大慈悲广荫众生”，或“普能除烦恼尘”

[2] 上二十二字，有本无。

[3] 案今已补入

然诸本多无，或有本则具云：众妙宫殿主火神，得大慈悲广荫众生解脱门。恐是传写脱漏耳。

五、光明照耀等者，日光合空，等空无际；智符实相，称实无边。虽旷劫修成，全同本有，穷灵极数，妙尽难思。实为惑本，即是正因；智照心源，即是了因。如空与日，今略申十义，以辨难思：一谓日与空，非即非离。二非住非不住。三而日善作破暗良缘，显空之要。四虽复灭暗显空，空无损益。五理实无损，事以推之，暗蔽永除，性乃无增，空界所含，万像皆现。六而此虚空性虽清净，若无日光，则有暗起。七非以虚空空故，自能除暗，暗若除者，必假日光。八日若无空，无光无照；空若无日，暗不自除。九然此暗性无来无去，日之体相亦不生不灭。十但有日照空，则乾坤洞晓。以智慧日，照心性空，亦有十义，准喻思之。非唯释此一文，亦乃远通众经、该罗前后。

六、体寂发照，名寂静光。以斯成福，庄严身相。

七八可知。九、分别法相，永离不了愚痴。悟法实性，便无执著之见。

十、以行扶愿，故能现世，作狮子吼。

尔时，普光焰藏主火神，承佛威力，普[1]观一切主火神众而说颂言：

汝观如来精进力，　　广大亿劫不思议，
为利众生现世间，　　所有暗障皆令灭。
众生愚痴起诸见，　　烦恼如流及火燃，
导师方便悉灭除，　　普集光幢于此悟。
福德如空无有尽，　　求其边际不可得，
此佛大悲无动力，　　光照悟入心生喜。
我观如来之所行，　　经于劫海无边际，
如是示现神通力，　　众妙宫神所了知。
亿劫修成不可思，　　求其边际莫能知，

[1] “普”，有本作“遍”

演法实相令欢喜，　　无尽光神所观见。
十方所有广大众，　　一切现前瞻仰佛，
寂静光明照世间，　　此妙焰神所能了。
牟尼出现诸世间，　　坐于一切宫殿中，
普雨无边广大法，　　此十方神之境界。
诸佛智慧最甚深，　　于法自在现世间，
能悉阐明真实理，　　威光悟此心欣庆。
诸见愚痴为暗盖，　　众生迷惑常流转，
佛为开阐妙法门，　　此[1]照方神能悟入。
愿门广大不思议，　　力度修治已清净，
如昔愿心皆出现，　　此震音神之所了。

颂加第四，余并可知。

复次，普兴云幢主水神，得平等利益一切众生慈解脱门；海潮云音主水神，得无边法庄严解脱门；妙色轮髻主水神，得观所应化方便普摄解脱门；善巧漩澓主水神，得普演诸佛甚深境界解脱门；离垢香积主水神，得普现清净大光明解脱门；福桥光音主水神，得清净法界无相无性解脱门；知足自在主水神，得无尽大悲海解脱门；净喜善音主水神，得于菩萨众会道场中为大欢喜藏解脱门；普现威光主水神，得以无碍广大福德力普出现解脱门；吼声遍海主水神，得观察一切众生发起如虚空调伏方便解脱门。

第七主水神，长行十法。

一、无缘大慈，是曰平等。

二、无边行法，庄严自他。

三、寂然不动以观机，感而遂通以随摄，若冬则积雪凝白，夏则无处不流。

四、妙音演佛深旨，令悟妙法旋澓。

[1] “此”，有本作“光”

五、身智二光，遍觉开化，大充法界，清净无垢。

六、清[1]净法界，性相俱绝。德无不见，则大用不亡。

七、众生不穷，故大悲无尽。满而不溢，有知足义焉。流止从缘，斯为自在。

八、处处见佛，故大喜无穷。喜从佛生，即佛名藏，若聆泉流之响，无不悦也。

九、性相无碍之福，故能普现神通，若空色相映之流，威光荡漾。

十、调生行广，如空无边。用靡暂停，如空无尽。

尔时，普兴云幢主水神，承佛威力，普观一切主水神众而说颂言：

清净慈门刹尘数，　　共生如来一妙相，
一一诸相莫不然，　　是故见者无厌足。
世尊往昔修行时，　　普诣一切如来所，
种种修治无懈倦，　　如是方便云音入。
佛于一切十方中，　　寂然不动无来去，
应化众生悉令见，　　此是髻轮之所知。
如来境界无边量，　　一切众生不能了，
妙音演说遍十方，　　此善旋神所行处。
世尊光明无有尽，　　充遍法界不思议，
说法教化度众生，　　此净香神所观见。
如来清净等虚空，　　无相无形遍十方，
而令众会靡不见，　　此福光神善观察。
佛昔修习大悲门，　　其心广遍等众生，
是故如云现于世，　　此解脱门知足了。
十方所有诸国土，　　悉见如来坐于座，
朗然开悟大菩提，　　如是喜音之所入。

[1] “清”，有本作“证”

如来所行无挂碍，　　遍往十方一切刹，
处处示现大神通，　　普现威光已能悟。
修习无边方便行，　　等众生界悉充满，
神通妙用靡暂停，　　吼声遍海斯能入。

偈中，第一偈前半辨一相因果，次句例余，后句辨益。初言清净者，离过无缘故。门如尘数者，随宜利乐故。以慈为因，得妙相果。以相为因，得无厌果。然如来相，有纯有杂，此就纯门。若以杂门，则随一相一毛，皆收如来法界行尽。亦相相皆尔，纯杂无碍，因果相融，圆成非分成故，佛一相一毛即同法界无有分量。今此神从一慈门入无尽相耳。此约十身之相。若三十二相之因，但说一相一因，如《智度》《瑜伽》等论、《涅槃》《大集》等经，至〈相海品〉当引。

第五偈，初言无尽以显光常，次充法界以辨光遍。不思议者，以显光深，非色现色、非青黄而青黄故。其第三句是显光用。

余八可知。

复次，出现宝光主海神，得以等心施一切众生福德海众宝庄严身解脱门；不可坏金刚幢主海神，得巧方便守护一切众生善根解脱门；不杂尘垢主海神，得能竭一切众生烦恼海解脱门；恒住波浪主海神，得令一切众生离恶道解脱门；吉祥宝月主海神，得普灭大痴暗解脱门；妙花龙髻主海神，得灭一切诸趣苦与安乐解脱门；普持光味主海神，得净治一切众生诸见愚痴性解脱门；宝焰花光主海神，得出生一切宝种性菩提心解脱门；金刚妙髻主海神，得不动心功德海解脱门；海潮雷音主海神，得普入法界三昧门解脱门。

第八主海神十法，颂脱第三[1]。

一、为物供佛，是等施福，得众宝相，以庄严身。

二、巧随根欲，说法护善，使其长成。

[1] 案今已补入。

三、谓演深广法，体烦恼空。梵本偈云：“一切世间众导师，法云大雨不可测，消竭无穷诸苦海，此离垢尘入法门。”若准此文，乃竭苦海。

四、若见佛境，则惑亡苦息。准现经文，三是烦恼，四是于苦。若依梵本，前苦后惑。既译人脱漏，致使文义参差，故古德云脱第四颂。结名既同，故知脱第三。恒住波浪者，即是普用水为宫殿。

五、以智灭痴。

六、为行所迁，一切皆苦。菩提因起，则生灭苦亡，便得涅槃寂灭安乐。

七、将智灭痴，未免于见。了痴见性，痴见自亡，真妄等观，是佛境也。

八、一切众生有佛种性，圆明可贵，具德称宝。佛眼普观，佛智普示，正因令[1]显，如出金藏。大心若起，如种生芽，故云出生。缘了二因，为能悟之妙道。

九、了如不取，则心不摇动，湛如停海，万德攸归，故须弥可倾，魔岂能娆？一念降魔，如《本行集》。

十、入法界定，如法界遍。

尔时，出现宝光主海神，承佛威力，普观一切主海神众而说颂言：

不可思议大劫海，　　供养一切诸如来，
普以功德施群生，　　是故端严最无比。
一切世间皆出现，　　众生根欲靡不知，
普为弘宣大法海，　　此是坚幢所欣悟。
一切世间众导师，　　法云大雨不可测，
消竭无穷诸苦海，　　此离垢尘入法门[2]。
一切众生烦恼覆，　　流转诸趣受众苦，
为其开示如来境，　　普水宫神入此门。
佛于难思劫海中，　　修行诸行无有尽，

[1] “令”，有本作“今”。

[2] 上二十八字，有本无，盖后人依梵本补入。

永截众生痴惑网，　　宝月于此能明入。
佛见众生常恐怖，　　流转生死大海中，
示彼如来无上道，　　龙髻悟解生欣悦。
诸佛境界不思议，　　法界虚空平等相，
能净众生痴惑网，　　如是持味能宣说。
佛眼清净不思议，　　一切境界悉该览，
普示众生诸妙道，　　此是花光心所悟。
魔军广大无央数，　　一刹那中悉摧灭，
心无倾动难测量，　　金刚妙髻之方便。
普于十方演妙音，　　其音法界靡不周，
此是如来三昧境，　　海潮音神所行处。

偈[1]可知。

复次，普发迅流主河神，得普雨无边法雨解脱门；普洁泉涧主河神，得普现一切众生前令永离烦恼解脱门；离尘净眼主河神，得以大悲方便普涤一切众生诸惑尘垢解脱门；十方遍吼主河神，得恒出饶益众生音解脱门；普救护众生主河神，得于一切含识中恒起无恼害慈解脱门；无热净光主河神，得普示一切清凉善根解脱门；普生欢喜主河神，得修行具足施令一切众生永离悭著解脱门；广德胜幢主河神，得作一切欢喜福田解脱门；光照普世主河神，得能令一切众生杂染者清净嗔毒者欢喜解脱门；海德光明主河神，得能令一切众生入解脱海恒受具足乐解脱门。

第九主河神十法：

一、行成雨法，若霈然洪霔；灭惑生德，若悬河迅流，无所滞碍。

二、现身息恼，若泉涧洗心。

三、真实涤垢，慈[2]智相资，若碧沼澄潭，空色交映，故名离尘净眼。

[1]　“偈”下，有本有“文”字。

[2]　“慈”，有本作“悲”

四、圆音遍益，若崩浪发响。

五、拯救漂溺。

六、善根无惑，可谓清凉，若阿耨达池，永无热恼。

七、施门无量，令彼无悭，若蕴藻菱莲，普令物喜。

八、行福契实，故见无不欣，若深湖广陂，是为广德。

九、方便慧力，杂染皆净。慈彼怨害，嗔反成欢。若万顷波澄，光映天下。

十、总收万善，令会涅槃，若彼百川咸会大海。会海由智[1]，名海德光明。

尔时，普发迅流主河神，承佛威力，普观一切主河神众而说颂言：

如来往昔为众生，　修治法海无边行，
譬如霈泽清炎暑，　普灭众生烦恼热。
佛昔难宣无量劫，　以愿光明净世间，
诸根熟者令悟道，　此普洁神心所悟。
大悲方便等众生，　悉现其前常化诱，
普使净治烦恼垢，　净眼见此深欢悦。
佛演妙音普使闻，　众生爱乐心欢喜，
悉使涤除无量苦，　此遍吼神之解脱。
佛昔修习菩提行，　为利众生无量劫，
是故光明遍世间，　护神忆念生欢喜。
佛昔修行为众生，　种种方便令成熟，
普净福海除众苦，　无热见此心欣庆。
施门广大无穷尽，　一切众生咸利益，
能令见者无悭著，　此普喜神之所悟。
佛昔修行实方便，　成就无边功德海，

[1] “会海由智”，有本作“由智海故”，或“由智广故”

能令见者靡不欣，　　此胜幢神心悟悦。
众生有垢咸净治，　　一切怨害等生慈，
故得光照满虚空，　　普世河神见欢喜。
佛是福田功德海，　　能令一切离诸恶，
乃至成就大菩提，　　此海光神之解脱。

偈亦可知。

复次，柔软胜味主稼神，得与一切众生法滋味令成就佛身解脱门；时花净光主稼神，得能令一切众生受广大喜乐解脱门；色力勇健主稼神，得以一切圆满法门净诸境界解脱门；增益精气主稼神，得见佛大悲无量神通变化力解脱门；普生根果主稼神，得普现佛福田令下种无失坏解脱门；妙严环髻主稼神，得普发众生净信花解脱门；润泽净花主稼神，得大慈愍济诸众生令增长福德海解脱门；成就妙香主稼神，得广开示一切行法解脱门；见者爱乐主稼神，得能令法界一切众生舍离懈怠忧恼等诸恶普清净解脱门；离垢光明主稼神，得观察一切众生善根随应说法令众会欢喜满足解脱门。

第十主稼神十法：

一、功德智慧。

二、种法味，资成佛身。

二、喜乐由于苦除。

三、众生为所净之境。

四、悲深故通广。

五、下种佛田，必至果无坏。

六、智敷物信，获果称花。

七、慈眼视物，故福聚无量。慈则恬和怡悦，偈云胜道。

八、以行成佛，故始成即宣。

九、懈于修习，忧恼是生。勤策诸根，众恶清净。

十、随根为说，遂求故喜。

尔时，柔软胜味主稼神，承佛威力，普观一切主稼神众而说颂言：

如来无上功德海，　　普现明灯照世间，
一切众生咸救护，　　悉与安乐无遗者，
世尊功德无有边，　　众生闻者不唐捐，
悉使离苦常欢喜，　　此是时花之所入。
善逝诸力皆圆满，　　功德庄严现世间，
一切众生悉调伏，　　此法勇力能明证。
佛昔修治大悲海，　　其心念念等世间，
是故神通无有边，　　增益精气能观见。
佛遍世间常现前，　　一切方便无空过，
悉净众生诸惑恼，　　此普生神之解脱。
佛是世间大智海，　　放净光明无不遍，
广大信解悉从生，　　如是严髻能明入。
如来观世起慈心，　　为利众生而出现，
示彼恬怡最胜道，　　此净花神之解脱。
善逝所修清净行，　　菩提树下具宣说，
如是教化满十方，　　此妙香神能听受。
佛于一切诸世间，　　悉使离忧生大喜，
所有根欲皆治净，　　可爱乐神斯悟入。
如来出现于世间，　　普观众生心所乐，
种种方便而成熟，　　此净光神解脱门。

偈文可知。

复次，吉祥主药神，得普观一切众生心而勤摄取解脱门；栴檀林主药神，得以光明摄取[1]众生俾见者无空过解脱门；离尘光明主药神，得能以净方便灭一切众生烦恼解脱门；名称普闻主药神，得能以大名称增长无边

[1] “取”，有本无。

善根海解脱门；毛孔现光主药神，得大悲幢速赴一切病境界解脱门；破暗清净主药神，得疗治一切盲冥众生令智眼清净解脱门；普发吼声主药神，得能演佛音说诸法差别义解脱门；蔽日光幢主药神，得能作一切众生善知识令见者咸生善根解脱门；明见十方主药神，得清净大悲藏能以方便令生信解解脱门；普发威光主药神，得方便令念佛灭一切众生病解脱门。

第十一主药神十法、十颂。

一、顺情则易摄，逆意则难调，故普观之。

二三可知。四、始学者以名为实宾，大士以名为佛事。

五、以慈善根力，放月爱等光，身心两病，才念便灭。

六、迷理、迷报，二愚盲冥，起惑造业，备受众苦。佛以正法金錍，开其智眼，令明见三谛，故云清净。

七八可知。九、无爱见之大悲，生物德故名藏。

十、世医疗治，虽瘥还生。永灭、生德，无先念佛。因病因光，皆是方便，谓佛有无边相，相有无边好，好放无边光，光摄无边众。言随念者，佛德齐均，随缘随乐，趣称一佛，三昧易成。敬一心浓，余尽然矣！况心凝觉路，暗蹈大方。

尔时，吉祥主药神，承佛威力，普观一切主药神众而说颂言：

如来智慧不思议，　悉知一切众生心，
能以种种方便力，　灭彼群迷无量苦。
大雄善巧难测量，　凡有所作无空过，
必使众生诸苦灭，　栴檀林神能悟此。
汝观诸佛法如是，　往昔勤修无量劫，
而于诸有无所著，　此离尘光所入门。
佛百千劫难可遇，　若有得见及闻名，
必令获益无空过，　此普称神之所了。
如来一一毛孔中，　悉放光明灭众患，
世间烦恼皆令尽，　此现光神所入门。

一切众生痴所盲，　　惑业众苦无量别，
佛悉蠲除开智照，　　如是破暗能观见。
如来一音无限量，　　能开一切法门海，
众生听者悉了知，　　此是大音之解脱。
汝观佛智难思议，　　普现诸趣救群生，
能令见者皆从化，　　此蔽日幢深悟了。
如来大悲方便海，　　为利世间而出现，
广开正道示众生，　　此见方神能了达。
如来普放大光明，　　一切十方无不照，
令随念佛生功德，　　此发威光解脱门。

颂可知。

复次，布花如云主林神，得广大无边智海藏解脱门；

第十二主林神，十法、十颂。一、佛德无边，皆依智海。含德流光，所以名藏。

擢干舒光主林神，得广大修治普清净解脱门；

二、等众生悲，是为广大。一一离障，名普清净。

生芽发耀主林神，得增长种种净信芽解脱门；

三、一切胜因，皆为佛道。各各心净，则种种芽生。

吉祥净叶主林神，得一切清净功德庄严聚解脱门；

四、一切功德庄严一毛，一一皆然，故佛为德聚。良以佛果揽因，皆圆成非分成，是故一因生一切果，一果收一切因，皆圆融无碍耳。

垂布焰藏主林神，得普门清净慧恒周览法界解脱门；

五、智通万法，是曰普门。客尘不生，故曰清净。悟如日照，顿周法

界。功如拂镜，说智渐明。明是本明，渐为圆渐。

妙庄严光主林神，得普知一切众生行海而兴布法云解脱门；

六、知遍趣行，如应布法。

可意雷声主林神，得忍受一切不可意声演清净音解脱门；

七、了音声性，皆同佛音，故无不可意。能令世间皆闻佛音，方云清净。

香光普遍主林神，得十方普现昔所修治广大行境界解脱门；

八、昔行称周法界，是广大境，神通普令物见，仿而行之，如下喜目即其事也。

妙光迥耀主林神，得以一切功德法饶益世间解脱门；

九、众生谄佞，自不修德，宁有进贤之心？今福智益他，则物我兼利。偈云諂诐，即谄佞也。

花果光味主林神，得能令一切见佛出兴常敬念不忘庄严功德藏解脱门。

十、敬念则佛兴，佛兴则庄严德藏。障重者不念不见，于佛岂无常哉！故应见[1]常见也。

尔时，布花如云主林神，承佛威力，普观一切主林神众而说颂言：

佛昔修集[2]菩提行，　福德智慧悉成满，
一切诸力皆具足，　放大光明出世间。
悲门无量等众生，　如来往昔普净治，

[1] “见”下，有本有“者”字。
[2] “集”，有本作“习”

是故于世能为益，　　此擢干神之所了。
若有众生一见佛，　　必使入于深信海，
普示一切如来道，　　此妙芽神之解脱。
一毛所集诸功德，　　劫海宣扬不可尽，
诸佛方便难思议，　　净叶能明此深义。
我念如来于往昔，　　供养刹尘无量佛，
一一佛所智渐明，　　此焰藏神之所了。
一切众生诸行海，　　世尊一念悉了知，
如是广大无碍智，　　妙庄严神能悟入。
恒演如来寂妙音，　　普生无等大欢喜，
随其解欲皆令悟，　　此是雷音所行法。
如来示现大神通，　　十方国土皆周遍，
佛昔修行悉令见，　　此普香光所入门。
众生諂诐不修德，　　迷惑沈流生死中，
为彼阐明众智道，　　此妙光神之所见。
佛为业障诸众生，　　经于亿劫时乃现，
其余念念常令见，　　此味光神所观察。

复次，宝峰开花主山神，得入大寂定光明解脱门；花林妙髻主山神，得修集慈善根成熟不可思议数众生解脱门；高幢普照主山神，得观察一切众生心所乐严净诸根解脱门；离尘宝髻主山神，得无边劫海勤精进无厌怠解脱门；光照十方主山神，得以无边功德光普觉悟解脱门；大力光明主山神，得能自成熟复令众生舍离愚迷行解脱门；威光普胜主山神，得拔一切苦使无有余解脱门；微密光轮主山神，得演教法光明显示一切如来功德解脱门；普眼现见主山神，得令一切众生乃至于梦中增长善根解脱门；金刚坚固眼主山神，得出现无边大义海解脱门。

第十三主山神十法：

一、寂而常照，故光无不阐。

二、相光熟机，皆慈善根力，如《涅槃》广明。

三、修因严根，本为顺物。故瞩莲目而欣乐，睹月面而欢心，或见诸根一一皆周法界，喜益深矣！

四、如空不染，故长劫无怠。

五、痴故长眠，唯福智之能觉。次三可知。

九、若睡若寤，皆令闻法进行，斯为佛业。如《大璎珞经》说，过去有佛，凡欲说法，令大众眠，梦中说法，令增善根，觉得道果。《涅槃》亦云：其人梦中见罗刹像等。亦表万法皆梦，大梦之夜，必有大觉之明。

十、称性法门，无边大义，一音能演，是出现也。

尔时，开花匝地主山神，承佛威力，普观一切主山神众而说颂言：

往修胜行无有边，　　今获神通亦无量，
法门广辟如尘数，　　悉使众生深悟喜。
众相严身遍世间，　　毛孔光明悉清净，
大慈方便示一切，　　花林妙髻悟此门。
佛身普现无有边，　　十方世界皆充满，
诸根严净见者喜，　　此法高幢能悟入。
历劫勤修无懈倦，　　不染世法如虚空，
种种方便化群生，　　悟此法门名宝髻。
众生盲暗入险道，　　佛哀愍彼舒光照，
普使世间从睡觉，　　威光悟此心生喜。
昔在诸有广修行，　　供养刹尘无数佛，
令众生见发大愿，　　此地大力能明入。
见诸众生流转苦，　　一切业障恒缠覆，
以智慧光悉灭除，　　此普胜神之解脱。
一一毛孔出妙音，　　随众生心赞诸佛，
悉遍十方无量劫，　　此是光轮所入门。
佛遍十方普现前，　　种种方便说妙法，
广益众生诸行海，　　此现见神之所悟。

法门如海无边量，　　一音为说悉令解，

一切劫中演不穷，　　入此方便金刚目。

复次，普德净花主地神，得以慈悲心念念普观一切众生解脱门；坚福庄严主地神，得普现一切众生福德力解脱门；妙花严树主地神，得普入诸法出生一切佛刹庄严解脱门；普散众宝主地神，得修习种种诸三昧令众生除障垢解脱门；净目观时主地神，得令一切众生常游戏快乐解脱门；金色妙眼主地神，得示现一切清净身调伏众生解脱门；香毛发光主地神，得了知一切佛功德海大威力解脱门；寂音悦意主地神，得普摄持一切众生言音海解脱门；妙花旋髻主地神，得充满佛刹离垢性解脱门；金刚普持主地神，得一切佛法轮所摄持普出现解脱门。

第十四主地神十法：

一、念念无间，平等普观，修慈护法，故得金刚之体，金刚即内照之实也。

二、一毛福力，顿现众福。

三、证入无生，不碍严刹。

四、一向为他。

五、观机出现，名为游戏。

六、现净惑身，方调物惑。

七、内具德海，现威力身。如地含海润，发生百谷，百谷苗稼皆地香毛故。

八、长行一言尽摄无余，偈颂则一言普遍无极。

九、焰云普遍，令物离垢为性。

十、法能摄持心行，如金刚之轮。佛则不动现世，若须弥出海。

尔时，普德净花主地神，承佛威力，普观一切主地神众而说颂言：

此下颂中，亦有二句结法属人，可以意得。

如来往昔念念中，　　大慈悲门不可说，

如是修行无有已，　　故得坚牢不坏身。
三世众生及菩萨，　　所有一切众福聚，
悉现如来毛孔中，　　福严见已生欢喜。
广大寂静三摩地，　　不生不灭无来去，
严净国土示众生，　　此树花神之解脱。
佛于往昔修诸行，　　为令众生消重障，
普散众宝主地神，　　见此解脱生欢喜。
如来境界无边际，　　念念普现于世间，
净目观时主地神，　　见佛所行心庆悦。
妙音无限不思议，　　普为众生灭烦恼，
金色眼神能了悟，　　见佛无边胜功德。
一切色形皆化现，　　十方法界悉充满，
香毛发光常见佛，　　如是普化诸众生。
妙音普遍于十方，　　无量劫中为众说，
悦意地神心了达，　　从佛得闻深敬喜。
佛毛孔出香焰云，　　随众生心遍世间，
一切见者皆成熟，　　此是花旋所观处。
坚固难坏如金刚，　　不可倾动逾须弥，
佛身如是处世间，　　普持得见生欢喜。

复次，宝峰光耀主城神，得方便利益众生解脱门；

第十五主城神十法。有云脱第九法，十颂具足。

一、光等方便，成熟利益。

妙严宫殿主城神，得知众生根教化成熟解脱门；

二、应病与药，令得服行。

清净喜宝主城神，得常欢喜令一切众生受诸福德解脱门；

三、护法法存，则物受福德。教理行果皆有护也。

离忧清净主城神，得救诸怖畏大悲藏解脱门；

四、悲救无尽，名藏。

华灯焰眼主城神，得普明了大智慧解脱门；

五、了佛大智。

焰幢明现主城神，得普方便示现解脱门；

六、方便现身。

盛福威光主城神，得普观察一切众生令修广大福德海解脱门；

七、同修佛德。

净光明身主城神，得开悟一切愚暗众生解脱门；

八、迷真俗理，故云愚暗。佛出开示，令其悟入。本迷无始，犹若生盲，虽闻譬喻，竟不识乳。唯佛出世，方能晓之。

香幢庄严主城神，得观如来自在力普遍世间调伏众生解脱门[1]**；**

九、准梵本，云："香幢庄严髻主城神，得破一切烦恼臭气、出生一切智性香气解脱门。"谓正使为臭物，残习为臭气，智性为香体，利物为香气。香气若高山之出云，称智性而无尽；臭气若香风之卷雾，等性空之无边。烦恼则尘习双亡，智慧则自他兼利。有本亦具云："香髻庄严主城神，得开发众生清净妙智解脱门。"亦恐传写之脱漏耳，义不异前。偈云现梦中者，梦是神游，亦见闻之气分也。梦中尚调，况于觉悟？如迦旃延为弟子现梦境界等。

[1] 上二十五字，有本无，有本作"香幢庄严髻主城神，得破一切烦恼臭气出生一切智性香气解脱门"。

宝峰光目主城神，得能以大光明破一切众生障碍山解脱门。

十、二障五盖，重叠如山，非智光明，莫之能破。

尔时，宝峰光耀主城神，承佛威力，普观一切主城神众而说颂言：

导师如是不思议，　光明遍照于十方，
众生现前悉见佛，　教化成熟无央数。
诸众生根各差别，　佛悉了知无有余，
妙严宫殿主城神，　入此法门心庆悦。
如来无量劫修行，　护持往昔诸佛法，
意常承奉生欢喜，　妙宝城神悟此门。
如来昔[1]已能除遣，　一切众生诸恐怖，
而恒于彼起慈悲，　此离忧神心悟喜。
佛智广大无有边，　譬如虚空不可量，
花目城神斯悟悦，　能学如来之妙慧。
如来色相等众生，　随其乐欲皆令见，
焰幢明现心能悟，　习此方便生欢喜。
如来往修众福海，　清净广大无边际，
福德幢光于此门，　观察了悟心欣庆。
众生愚迷诸有中，　如世生盲卒无睹，
佛为利益兴于世，　清净光神入此门。
如来自在无有边，　如云普遍于世间，
乃至现梦令调伏，　此是香幢所观见。
众生痴暗如盲瞽，　种种障盖所缠覆，
佛光照彻普令开，　如是宝峰之所入。

复次，净庄严幢道场神，得出现供养佛广大庄严具誓愿力解脱门；须

[1] “昔”，有本作“悉”。

弥宝光道场神，得现一切众生前成就广大菩提行解脱门；雷音幢相道场神，得随一切众生心所乐令见佛于梦中为说法解脱门；雨花妙眼道场神，得能雨一切难舍众宝庄严具解脱门；清净焰形道场神，得能现妙庄严道场广化众生令成熟解脱门；花缨垂髻道场神，得随根说法令生正念解脱门；雨宝庄严道场神，得能以辩才普雨无边欢喜法解脱门；勇猛香眼道场神，得广称赞诸佛功德解脱门；金刚彩云道场神，得示现无边色相树庄严道场解脱门；莲花光明道场神，得菩提树下寂然不动而充遍十方解脱门；妙光照耀道场神，得显示如来种种力解脱门。

第十六道场神，十一法、十一偈。

一、出现字两用，谓有佛出现，即出现庄严具而为供养。佛昔如是，神以大愿仿之。

二、对物成行，令物仿之。施为行先，故偈偏举。

三、梦觉皆化，则时处俱遍。

四、外宝、内眼，重重难舍。为物说[1]行，故云能雨。

五、清净焰形神，前列中无，谓色相、道场，俱妙庄严，并为熟物。

六、疑境界者，以唯心为正念；疑法性者，以无得为正念。实则无正无邪，方称曰正；无念不念，是真念矣！诸念不生，正念方生耳。故随根雨法，断疑生智。

七、辩才雨法，称根故喜。

八、深广赞佛，故名实双美。

九、树王眷属，并如经初。

十、即前“身遍十方而无来往，智入诸相，了法空寂”也。

十一、种种力者，佛有无量力故。因行亦然，皆严具显示。既是道场之神，故得道场事中解脱。

尔时，净庄严幢道场神，承佛威力，普观一切道场神众而说颂言：

[1] “说”，有本作“舍”

我念如来往昔时，　　于无量劫所修行，
诸佛出兴咸供养，　　故获如空大功德。
佛昔修行无尽施，　　无量刹土微尘等，
须弥光照菩提神，　　忆念善逝心欣庆。
如来色相无有穷，　　变化周流一切刹，
乃至梦中常示现，　　雷幢见此生欢喜。
昔行舍行无量劫，　　能舍难舍眼如海，
如是舍行为众生，　　此妙眼神能悟悦。
无边色相宝焰云，　　现菩提场遍世间，
焰形清净道场神，　　见佛自在生欢喜。
众生行海无有边，　　佛普弥纶雨法雨，
随其根解除疑惑，　　花缨悟此心欢喜。
无量法门差别义，　　辩才大海皆能入，
雨宝严具道场神，　　于心念念恒如是。
于不可说一切土，　　尽世言辞称赞佛，
故获名誉大功德，　　此勇眼神能忆念。
种种色相无边树，　　普现菩提树王下，
金刚彩云悟此门，　　恒观道树生欢喜。
十方边际不可得，　　佛坐道场智亦然，
莲花步光净信心，　　入此解脱深生喜。
道场一切出妙音，　　赞佛难思清净力，
及以成就诸因行，　　此妙光神能听受。

复次，宝印手足行神，得普雨众宝生广大欢喜解脱门；莲花光足行神，得示现佛身坐一切光色莲花座令见者欢喜解脱门；最胜花髻足行神，得一一心念中建立一切如来众会道场解脱门；摄诸善见足行神，得举足发步悉调伏无边众生解脱门；妙宝星幢足行神，得念念中化现种种莲花网光明普雨众宝出妙音声解脱门；乐吐妙音足行神，得出生无边欢喜海解脱门；栴檀树光足行神，得以香风普觉一切道场众会解脱门；莲花光明足行神，

得一切毛孔放光明演微妙法音解脱门；微妙光明足行神，得其身遍出种种光明网普照耀解脱门；积集妙花足行神，得开悟一切众生令生善根海解脱门。

第十七足行神十法。

初二可知。三、内则念念安于理事，外则处处建立道场。

四、举足下足，海印发辉，诸有威仪，无非佛事。

五、以花以光，雨宝雨法。

六、众生无边，是佛化境。见佛闻法，故生欢喜。

七、圆音警物，等栴檀之香风，暂一熏修，觉身心之调顺。

余三可知。

尔时，宝印手足行神，承佛神力，普观一切足行神众而说颂言：

佛昔修行无量劫，　　供养一切诸如来，
心恒庆悦不疲厌，　　喜门深大犹如海。
念念神通不可量，　　化现莲花种种香，
佛坐其上普游往，　　红色光神皆睹见。
诸佛如来法如是，　　广大众会遍十方，
普现神通不可议，　　最胜花神悉明瞩。
十方国土一切处，　　于中举足若下足，
悉能成就诸群生，　　此善见神心悟喜。
如众生数普现身，　　此一一身充法界，
悉放净光雨众宝，　　如是解脱星幢入。
如来境界无边际，　　普雨法雨皆充满，
众会睹佛生欢喜，　　此妙音声之所见。
佛音声量等虚空，　　一切音声悉在中，
调伏众生靡不遍，　　如是栴檀能听受。
一切毛孔出化音，　　阐扬三世诸佛名，
闻此音者皆欢喜，　　莲花光神如是见。

佛身变现不思议，　　步步色相犹如海，
随众生心悉令见，　　此妙光明之所得。
十方普现大神通，　　一切众生悉开悟，
众妙花神于此法，　　见已心生大欢喜。

复次，净喜境界身众神，得忆佛往昔誓愿海解脱门；光照十方身众神，得光明普照无边世界解脱门；海音调伏身众神，得大音普觉一切众生令欢喜调伏解脱门；净花严髻身众神，得身如虚空周遍住解脱门；无量威仪身众神，得示一切众生诸佛境界解脱门；最胜光严身众神，得令一切饥乏众生色力满足解脱门；净光香云身众神，得除一切众生烦恼垢解脱门；守护摄持身众神，得转一切众生愚痴魔业解脱门；普现摄化身众神，得普于一切世主宫殿中显示庄严相解脱门；不动光明身众神，得普摄一切众生皆令生清净善根解脱门。

第十八身众神十法。

一、净喜境界神者，初列处，名花髻庄严，或是名广，略举其半；或梵音相类，译者之误，未勘梵本。法门初[1]三可知。

四、相即无相，故如空遍住。空非独虚，亦遍于色。住非分住，一尘亦周，如芥子空，即不可尽，身与法性不可分故。

五、威仪施化，无心顿现，斯即佛境，难以言思。

六、佛为良田，出世难遇，一兴微供，果获五常。略言色力，亦有常命、安乐、辩才。此五皆常，方云满足。受报无尽，故悉离贫穷。

七、齿光除垢，表所说净故。

八、有染于五尘、无慈于六趣者，愚痴魔业也。体五欲性，虚己兼亡，彼业斯转。而名云守护摄持者，善守根门，摄散持德，则远魔矣！然魔事惑，不出三毒及慢。魔恼众生，不出三事，谓上妙五欲及诸苦具、为说邪法，则三毒是生。三毒内著，即为魔业。今守护觉察，魔如之何？即偈中解脱道也。

[1]　“初”，有本作“二”。

九有三意：一身虽周于法界，多示为王，摄御自在故。二八相处于王宫，俯接物故。三法界菩提树下，法王宫故。

十、迷于本空，故有妄苦。无漏本有，是净善根。

尔时，净喜境界身众神，承佛威力，普观一切身众神众而说颂言：

我忆须弥尘劫前，　有佛妙光出兴世，
世尊于彼如来所，　发心供养一切佛。
如来身放大光明，　其光法界靡不充，
众生遇者心调伏，　此照方神之所见。
如来声震十方国，　一切言音悉圆满，
普觉群生无有余，　调伏闻此心欢庆。
佛身清净恒寂灭，　普现众色无诸相，
如是遍住于世间，　此净花神之所入。
导师如是不思议，　随众生心悉令见，
或坐或行或时住，　无量威仪所悟门。
佛百千劫难逢遇，　出兴利益能自在，
令世悉离贫穷苦，　最胜光严入斯处。
如来一一齿相间，　普放香灯光焰云，
灭除一切众生惑，　离垢云神如是见。
众生染惑为重障，　随逐魔径常流转，
如来开示解脱道，　守护执持能悟入。
我观如来自在力，　光布法界悉充满，
处王宫殿化众生，　此普现神之境界。
众生迷妄具众苦，　佛在其中常救摄[1]，
皆令灭惑生喜心，　不动光神所观见。

复次，妙色那罗延执金刚神，得见如来示现无边色相身解脱门；日轮

[1] “摄”，有本作“护”

速疾幢执金刚神，得佛身一一毛如日轮现种种光明云解脱门；须弥花光执金刚神，得化现无量身大神变解脱门；清净云音执金刚神，得无边随类音解脱门；妙臂天主执金刚神，得现为一切世间主开悟众生解脱门；可爱乐光明执金刚神，得普开示一切佛法差别门咸尽无遗解脱门；大树雷音执金刚神，得以可爱乐庄严具摄一切树神解脱门；狮子王光明执金刚神，得如来广大福庄严聚皆具足明了解脱门；密焰吉祥目执金刚神，得普观察险恶众生心为现威严身解脱门；莲花摩尼髻执金刚神，得普雨一切菩萨庄严具摩尼髻解脱门。

第十九金刚神，长行十法。

一、见如来身，普现非别。岂唯凡现之处即无边相，亦随一一色相，皆无有边。

次四可知。但第五神，初卷中名诸根美妙，今但云妙臂，文义俱阙，又加天主，以现为世主故。

六、法海深奥，槃节差别，巧说令现，无有遗余。

七、约神且说宝饰为严，巧摄已众。约佛方便，相好为严，无不摄也。

八、因深故大福为能严，果胜故德相皆明足。

九、恶谓十恶。险者，恶之因也，能陷自他及险道故。

十、若以现文，则摩尼髻是所雨。若以义取，此神名摩尼髻，亦得髻是能雨，一切菩萨严具是所雨，表菩萨智光圆满故。

尔时，妙色那罗延执金刚神，承佛威力，普观一切执金刚神众而说颂言：

汝应观法王，法王法如是，色相无有边，普现于世间。
佛身一一毛，光网不思议，譬如净日轮，普照十方国。
如来神通力，法界悉周遍，一切众生前，示现无尽身。
如来说法音，十方莫不闻，随诸众生类，悉令心满足。
众见牟尼尊，处世宫殿中，普为诸群生，阐扬于大法。
法海漩澓处，一切差别义，种种方便门，演说无穷尽。

无边大方便，普应十方国，遇佛净光明，悉见如来身。

供养于诸佛，亿刹微尘数，功德如虚空，一切所瞻仰。

神通力平等，一切刹皆现，安坐妙道场，普现众生前。

焰云普照明[1]，种种光圆满，法界无不及，示佛所行处。

偈中，第六云漩澓者，水之漩流洄澓之处，一甚深故，二回转故，三难渡故。法海漩澓亦然，一唯佛能究故；二真妄相循，难穷初后故；三闻空谓空则沈于漩澓，闻有谓有等，皆类此知，故云一切差别义也。余并可知。

上来异生众竟。

[1] “明”，有本作“世”。

《大方广佛华严经》卷第五

世主妙严品第一之五

复次，普贤菩萨摩诃萨，入不思议解脱门方便海，入如来功德海，

（已下入第五经）自下第二同生众，文分为三：初明普贤菩萨得一切法门，次十普菩萨各得一门，后十异名菩萨各一法门。此三各有长行及颂。

就初普贤，长行中二：初总标所入，二别显十门。

今初二句，先指陈法体，次辨法功能。今初，言不思议者，谓数过图度，理绝言思故。言方便海者，谓不动真而成事，巧以因门契果，故云方便。后入如来下，辨法功能，谓证入因圆，趣入果海故。然前后但明以别入总，故各得一解脱门，犹如百川一一入海。今明以总入总，如海入海，故得难思解脱门。复称能入为方便海，以普贤是同异二众之上首故。

所谓有解脱门，名严净一切佛国土调伏众生令究竟出离；有解脱门，名普诣一切如来所修具足功德境界；有解脱门，名安立一切菩萨地诸大愿海；有解脱门，名普现法界微尘数无量身；有解脱门，名演说遍一切国土不可思议数差别名；有解脱门，名一切微尘中悉现无边诸菩萨神通境界；有解脱门，名一念中现三世劫成坏事；有解脱门，名示现一切菩萨诸根海各入自境界；有解脱门，名能以神通力化现种种身遍无边法界；有解脱门，名显示一切菩萨修行法次第门入一切智广大方便。

二所谓下，别显十门，以彰无尽。

一、严土调生，谓随所化众生取佛土故。一切佛土者，竖通四土，横

该法界。横竖相融，故一尘一刹皆广大严净，故云一切。演最妙法，故令所调究竟出离。

二、佛遍尘道，诣彼修德，乃了彼境。

三、通辨安立菩萨六种功德：一位，二愿，余四在偈。

四、身普应机，演所证法。

五、国土不同，所敬各异，故随宜立称，成益不空，如〈名号品〉

六、尘中现身，说菩萨行境。

七、以时随法融，令三世劫及劫中成坏一念中现，无所障碍。然事通能所，能成坏事，谓火水及风；所成坏事，天地万像。

八、菩萨根海虽繁广多类，但能入自所知境界，岂能测量佛无边法？则显前来众海未测佛德，普贤能知此理。

九、明如来身，体同虚空，用周法界。

第十，摄因成果，故云一切菩萨行入一切智也。妙音宣此，故云显示。此亦别释标中第二句。

尔时，普贤菩萨摩诃萨以自功德，复承如来威神之力，普观一切众会海已，即说颂言：

佛所庄严广大刹，　　等于一切微尘数，
清净佛子悉满中，　　雨不思议最妙法。
如于此会见佛坐，　　一切尘中悉如是，
佛身无去亦无来，　　所有国土皆明现[1]。
显示菩萨所修行，　　无量趣地诸方便，
及说难思真实理，　　令诸佛子入法界。
出生化佛如尘数，　　普应群生心所欲，
入深法界方便门，　　广大无边悉开演。
如来名号等世间，　　十方国土悉充遍，

[1] “现”，有本作“见”

一切方便无空过，　　调伏众生皆离垢。
佛于一切微尘中，　　示现无边大神力，
悉坐道场能演说，　　如佛往昔菩提行。
三世所有广大劫，　　佛念念中皆示现，
彼诸成坏一切事，　　不思议智无不了。
佛子众会广无限，　　欲共测量诸佛地，
诸佛法门无有边，　　能悉了知甚为难。
佛如虚空无分别，　　等真法界无所依，
化现周行靡不至，　　悉坐道场成正觉。
佛以妙音广宣畅，　　一切诸地皆明了，
普现一一众生前，　　尽与如来平等法。

颂中次第，如前十门。

第一偈，前半严净佛国，后半调伏众生，兼显人法为严之义。佛子有三：一者外子，谓诸凡夫，未能绍继佛家事故；二者庶子，谓诸二乘，不从如来大法生故；三者真子，谓大菩萨，从大法喜正所生故。此言清净，意显第三。最妙法者，拣非权小。昔以妙法净所化心，故所感土亦有清净佛子来生其国，还雨妙法。

二中，前半明总遍别中，后半明体用无碍，亦是总遍总中。

三中四句，即前四义：一修十胜行，二起十方便，三所证十如，四正证法界，成萨婆若。地位为总，余五为别。

四中，前半普现身，后半演所证。

次四偈可知。九中，初句智身，次句智身等法身，后二句化用等法身之周遍。略举正觉，实通一切，故上云种种。

十中，三句摄因，后句成果。

复次，净德妙光菩萨摩诃萨，得遍往十方菩萨众会庄严道场解脱门；

第二，十普菩萨各得一门。第一菩萨前列名中无，以前与普贤共为十

普，今普贤别说，故加为十，以表圆足。然偈文具十，长行中第七菩萨及法门俱脱，又脱第八菩萨法门，及第九菩萨名[1]，至文当知。

十中，第一严处说法，皆名为严。

普德最胜灯光照菩萨摩诃萨，得一念中现无尽成正觉门教化成熟不思议众生界解脱门；

二、尘尘皆成正觉，已为无尽，方是正觉一门。有如是等无量成正觉门，如〈出现品〉辨。随所成正觉门，调生亦尔，故云成熟不思议众生界。

普光狮子幢菩萨摩诃萨，得修习菩萨福德庄严出生一切佛国土解脱门；

三、修行福海，严出刹海。

普宝焰妙光菩萨摩诃萨，得观察佛神通境界无迷惑解脱门；

四、以深妙智，观难思境，故多处不迷，多劫不厌。

普音功德海幢菩萨摩诃萨，得于一众会道场中示现一切佛土庄严解脱门；

五、如一逝多林会，顿现一切净土，会会皆尔，念念现殊。

普智光照如来境菩萨摩诃萨，得随逐如来观察甚深广大法界藏解脱门；

六、法界含摄无尽，故名为藏。观佛法界之身，一毛即无分限。

普觉悦意声菩萨摩诃萨，得亲近承事一切佛供养藏解脱门[2]；

七、梵本中名“普觉悦意声菩萨，得亲近承事一切佛供养藏解脱门”，

[1] 案今已补入。

[2] 上二十四字，有本无。

谓佛昔行因，无佛不供，今成佛果，无众不归，犹如百川驰流趣海。

普清净无尽福威光菩萨摩诃萨，得出生一切神变广大加持解脱门[1]；

八、准梵本，应云“普清净无尽福威光菩萨，得出生一切神变广大加持解脱门”，谓遍刹充尘，劫穷来际，皆佛加持之力。

普宝髻花幢菩萨摩诃萨[2]，得普入一切世间行出生菩萨无边行门解脱门；

九、梵本中，即“普宝髻花幢菩萨，得普入一切世间行出生菩萨无边行门解脱门。”即今经中威光菩萨法门，是由脱第八法门及第九菩萨之名[3]，遂令第九法门系于第八之下，译者之谬也。谓若无大悲，不入生死，则不能出菩萨行门。如不入海，安能得宝？此即化他成己。

普相最胜光菩萨摩诃萨，得能于无相法界中出现一切诸佛境界解脱门。

十、即依体起用。

尔时，净德妙光菩萨摩诃萨，承佛威力，普观一切菩萨解脱门海已，即说颂言：

十方所有诸国土，　　一刹那中悉严净，
以妙音声转法轮，　　普遍世间无与等。
如来境界无边际，　　一念法界悉充满，
一一尘中建道场，　　悉证菩提起神变。

[1] 上十四字，有本无。
[2] 上十字，有本无。
[3] 案今已补入。

世尊往昔修诸行，　　经于百千无量劫，
一切佛刹皆庄严，　　出现无碍如虚空。
佛神通力无限量，　　充满无边一切劫，
假使经于无量劫，　　念念观察无疲厌。
汝应观佛神通境，　　十方国土皆严净，
一切于此悉现前，　　念念不同无量种。
观佛百千无量劫，　　不得一毛之分限，
如来无碍方便门，　　此光普照难思刹。
如来往劫在世间，　　承事无边诸佛海，
是故一切如川骛，　　咸来供养世所尊。
如来出现遍十方，　　一一尘中无量土，
其中境界皆无量，　　悉住无边无尽劫。
佛于曩劫为众生，　　修习无边大悲海，
随诸众生入生死，　　普化众会令清净。
佛住真如法界藏，　　无相无形离诸垢，
众生观见种种身，　　一切苦难皆消灭。

颂文前已配释。欲表菩萨法门互入，故不结法属人。后段亦然。

复次，海月光大明菩萨摩诃萨，得出生菩萨诸地诸波罗蜜教化众生及严净一切佛国土方便解脱门；云音海光离垢藏菩萨摩诃萨，得念念中普入法界种种差别处解脱门；智生宝髻菩萨摩诃萨，得不可思议劫于一切众生前现清净大功德解脱门；功德自在王净光菩萨摩诃萨，得普见十方一切菩萨初诣道场时种种庄严解脱门；善勇猛莲花髻菩萨摩诃萨，得随诸众生根解海普为显示一切佛法解脱门；普智云日幢菩萨摩诃萨，得成就如来智永住无量劫解脱门；大精进金刚脐菩萨摩诃萨，得普入一切无边法印力解脱门；香焰光幢菩萨摩诃萨，得显示现在一切佛始修菩萨行乃至成就智慧聚解脱门；大明德深美音菩萨摩诃萨，得安住毗卢遮那一切大愿海解脱门；大福光智生菩萨摩诃萨，得显示如来遍法界甚深境界解脱门。

第三，十异名菩萨，亦各一法。长行中，一、得成菩萨四种方便：一地位；二度行；三调生，即行位所作；四严刹，通二利因果也。或一地一度满，或地地诸度满。此一为总，下九皆别，然不出上四，多显调生，谓二遍转法轮，三普示灭惑，四普严场会，五以法随机，六为物永存，七法印悟物，八顿显终始，九同佛往修，十光显如来难思之境。以偈对释，文并可知。

尔时，海月光大明菩萨摩诃萨，承佛威力，普观一切菩萨众庄严海已，即说颂言：

诸波罗蜜及诸地，　　广大难思悉圆满，
无量众生尽调伏，　　一切佛土皆严净。
如佛教化众生界，　　十方国土皆充满，
一念心中转法轮，　　普应群情无不遍。
佛于无量广大劫，　　普现一切众生前，
如其往昔广修治，　　示彼所行清净处。
我睹十方无有余，　　亦见诸佛现神通，
悉坐道场成正觉，　　众会闻法共围绕。
广大光明佛法身，　　能以方便现世间，
普随众生心所乐，　　悉称其根而雨法。
真如平等无相身，　　离垢光明净法身，
智慧寂静身无量，　　普应十方而演法。

唯第六偈略须开示。初句所证性净法身。言无相者，示真如相；身即体义，在缠不染，出障非净，凡圣必同，故云平等。次句出缠法身也。真如出烦恼障，故云离垢；出所知障，故云光明。又尘习双亡，故云离垢；真智圆满，故曰光明。净法身者，拣于在缠。后半体用无碍身，由出缠故应用无方。约理即是体用无碍，约用则止观双运。故得果则寂照为身，即用之体故寂，即体之用故智。体用既无不在，佛身何有量耶？故能普应十方。此句正显化用，故经云："水银和真金，能涂诸色像，智慧与法身，

处处应现往。”即斯义也。

法王诸力皆清净，　　智慧如空无有边，
悉为开示无遗隐，　　普使众生同悟入。
如佛往昔所修治，　　乃至成于一切智，
今放光明遍法界，　　于中显现悉明了。
佛以本愿现神通，　　一切十方无不照，
如佛往昔修治行，　　光明网中皆演说。
十方境界无有尽，　　无等无边各差别，
佛无碍力发大光，　　一切国土皆明显。

尔时，如来狮子之座，众宝、妙花、轮台、基陛，及诸户牖，如是一切庄严具中，

自下第八，明座内众流分。于中长分十段：一明出处，二显众类，三列众名，四结众数，五兴云供，六供众海，七敬绕佛，八座本方，九叹德能，十申偈赞。

今初，座即是总，宝等为别。如是已下，结广从略。非独轮等，故云一切。所以此能出者，良以座该法界，依正混融，一一纤尘无不广容普遍。座所遍刹，恒在座中，故从中出，非是化也。若约法空之因及法空之座，则万行为严，能生菩萨。

一一各出佛刹微尘数菩萨摩诃萨，

二、一一下，显众类，皆菩萨故。

其名曰：海慧自在神通王菩萨摩诃萨、雷音普震菩萨摩诃萨、众宝光明髻菩萨摩诃萨、大智日勇猛慧菩萨摩诃萨、不思议功德宝智印菩萨摩诃萨、百目莲花髻菩萨摩诃萨、金焰圆满光菩萨摩诃萨、法界普音菩萨摩诃萨、云音净月菩萨摩诃萨、善勇猛光明幢菩萨摩诃萨，

三、其名下，列众名。出处既多，名亦多种，略举上首十名耳，即如

次十方。

如是等而为上首，有众多佛刹微尘数同时出现。

四、如是等下，结众数。严具非一，故有众多刹尘。

此诸菩萨，各兴种种供养云，所谓一切摩尼宝花云、一切莲花妙香云、一切宝圆满光云、无边境界香焰云、日藏摩尼轮光明云、一切悦意乐音云、无边色相一切宝灯光焰云、众宝树枝花果云、无尽宝清净光明摩尼王云、一切庄严具摩尼王云，如是等诸供养云，有佛世界微尘数。

五、此诸菩萨下，兴供云。

彼诸菩萨，一一皆兴如是供养云，雨于一切道场众海，相续不绝。

六、彼诸下，供众海。众多菩萨各兴刹尘供云，已重叠难思，况相续不绝！

而诸供具皆称云者，乃有多义，谓色相显然，智揽无性，从法性空无生法起，能现所现迥无所依。应用而来，故来无所从；用谢而去，故去无所至。而能含慈润、霔法雨、益万物，重重无碍，有云像焉。上下诸文，云义皆尔。

现是云已，右绕世尊，经无量百千匝，

七、现是云已下，明敬绕佛。顺向殷重，瞻望不足，乃至百千。

随其方面，去佛不远，化作无量种种宝莲花狮子之座，各于其上结跏趺坐。

八、随其下，坐本方，参而不杂也。如狮子子亦狮子，故菩萨座亦名狮子。自化自坐者，自心智现，还自安处故。诸佛菩萨坐多跏趺者，为物轨故。《智论》引偈云："若结跏趺坐，身安入三昧"等。

是诸菩萨所行清净，广大如海；

九、是诸菩萨下，叹其德能者，有十二句，初总。

得智慧光照普门法，随顺诸佛，所行无碍，能入一切辩才法海；

余别。别显一一各是一种清净广大，略束为三：初三明三业清净广大：一智证普法，二身随佛行，三语入辩海。中一义求，亦通三业。

得不思议解脱法门，住于如来普门之地，已得一切陀罗尼门，悉能容受一切法海；

次三明得法清净广大：一获自分解脱，二住胜进果位，三遍具诸持。普门地言，即同经初已践如来普光明地。

善住三世平等智地，已得深信广大喜乐，

后五福智清净广大：初二正明，后三重显。今初中，一、智安理事，故云善住。二、福无不修，故生信喜。

然三世平等，经初已明，今更略示。谓依生及佛，善住平等。且依佛说，佛佛平等，法身智身无增减故。若依众生，生生平等，烦恼业苦有支皆等。若生佛相望者，凡夫现在等佛过去，进修得果等佛现在，成佛究竟等佛常住。此约三世互望。烦恼，佛则本有今无，众生则本无今有；菩提，则众生本有今无，诸佛则本无今有。约迷悟异，则说本今。涅槃之性非三世摄，故知三世有法，无有是处。若以性净而说，则佛与众生现今平等，而不妨迷悟之殊。是故三乘亦有差别，亦无差别。众生寂灭即是法身，法身随缘即是众生。故寂灭非无之众生，恒不异真而成立；随缘非有之法身，恒不异事而显现。是故染净三世，一切诸法，无不平等，况称性互收？如是解者，名为善住一切智地。如地能生，终归于地。万法依于佛智，究竟还至一切智也。

无边福聚极善清净，虚空法界靡不观察，十方世界一切国土所有佛兴，咸勤供养。

后三重显中，一、净前福障，故令诸福无边清净。二、成上智慧，由观法界虚空。三、近胜缘，故成前二。

尔时，海慧自在神通王菩萨摩诃萨，承佛威力，普观一切道场众海，即说颂言：

十、尔时下，说偈赞佛中，十菩萨各别说偈，即为十段。

诸佛所悟悉已知，　　如空无碍皆明照，
光遍十方无量土，　　处于众会普严洁。
如来功德不可量，　　十方法界悉充满，
普坐一切树王下，　　诸大自在共云集。
佛有如是神通力，　　一念现于无尽相，
如来境界无有边，　　各随解脱能观见。
如来往昔经劫海，　　在于诸有勤修行，
种种方便化众生，　　令彼受行诸佛法。
毗卢遮那具严好，　　坐莲花藏狮子座，
一切众会皆清净，　　寂然而住同瞻仰。
摩尼宝藏放光明，　　普发无边香焰云，
无量花缨共垂布，　　如是座上如来坐。
种种严饰吉祥门，　　恒放灯光宝焰云，
广大炽然无不照，　　牟尼处上增严好。
种种摩尼绮丽窗，　　妙宝莲花所垂饰，
恒出妙音闻者悦，　　佛坐其上特明显。
宝轮承座半月形，　　金刚为台色焰明，
持髻菩萨常围绕，　　佛在其中最光耀。
种种变化满十方，　　演说如来广大愿，

一切影像于中现，　　如是座上佛安坐。

就初海慧颂中，叹佛身座。初五叹佛身具德：一赞智慧，二赞功德，三赞神通，四赞因深，五赞果胜。后五叹所坐严丽，此众既从座现，故多叹座。文并可知。

尔时，雷音普震菩萨摩诃萨，承佛威力，普观一切道场众海，即说颂言：

世尊往集菩提行，　　供养十方无量佛，
善逝威力所加持，　　如来座中无不睹。
香焰摩尼如意王，　　填饰妙花狮子座，
种种庄严皆影现，　　一切众会悉明瞩。
佛座普现庄严相，　　念念色类各差别，
随诸众生解不同，　　各见佛坐于其上。
宝枝垂布莲花网，　　花开踊现诸菩萨，
各出微妙悦意声，　　称赞如来坐于座。
佛功德量如虚空，　　一切庄严从此生，
一一地中严饰事，　　一切众生不能了。
金刚为地无能坏，　　广博清净极夷坦，
摩尼为网垂布空，　　菩提树下皆周遍。
其地无边色相殊，　　真金为末布其中，
普散名花及众宝，　　悉以光莹如来座。
地神欢喜而踊跃，　　刹那示现无有尽，
普兴一切庄严云，　　恒在佛前瞻仰住。
宝灯广大极炽然，　　香焰流光无断绝，
随时示现各差别，　　地神以此为供养。
十方一切刹土中，　　彼地所有诸庄严，
今此道场无不现，　　以佛威神故能尔。

第二，雷音菩萨十颂，叹座及地，文分三别。初四直叹座，可知。次

三叹于场地，即转显座严，于中初一总显因深德广，故严事难思；金刚下，别显；末后一句结莹宝座。后三偈叹地上之严，于中前二地神兴供严，后一佛力展转严。

尔时，众宝光明髻菩萨摩诃萨，承佛威力，普观一切道场众海，即说颂言：

世尊往昔修行时，　见诸佛土皆圆满，
如是所见地无尽，　此道场中皆显现。
世尊广大神通力，　舒光普雨摩尼宝，
如是宝藏散道场，　其地周回悉严丽。
如来福德神通力，　摩尼妙宝普庄严，
其地及以菩提树，　递发光音而演说。
宝灯无量从空雨，　宝王间错为严饰，
悉吐微妙演法音，　如是地神之所现。
宝地普现妙光云，　宝炬焰明如电发，
宝网遐张覆其上，　宝枝杂布为严好。
汝等普观于此地，　种种妙宝所庄严，
显示众生诸业海，　令彼了知真法性。
普遍十方一切佛，　所有圆满菩提树，
莫不皆现道场中，　演说如来清净法。
随诸众生心所乐，　其地普出妙音声，
如佛座上所应演，　一一法门咸具说。
其地恒出妙香光，　光中普演清净音，
若有众生堪受法，　悉使得闻烦恼灭。
一一庄严悉圆满，　假使亿劫无能说，
如来神力靡不周，　是故其地皆严净。

第三、众宝光髻菩萨，赞中，独赞场地殊异德。十颂分二：前五德用圆备，后五法化流通。言如佛座上所应演者，九会五周之文，一化随宜之

说，已具演于场地之中。

尔时，大智日勇猛慧菩萨摩诃萨，承佛威力，普观一切道场众海，即说颂言：

世尊凝睟处法堂，　　炳然照耀宫殿中，
随诸众生心所乐，　　其身普现十方土。

第四，大智日颂，叹佛所处宫殿。十颂分二：初一总明，次段赞处彰人。故此偈标人显处。凝者，严整之貌；睟者，视也，谓肃然而视。

如来宫殿不思议，　　摩尼宝藏为严饰，
诸庄严具咸光耀，　　佛坐其中特明显。
摩尼为柱种种色，　　真金铃铎如云布，
宝阶四面列成行，　　门闼随方咸洞启。
妙花缯绮庄严帐，　　宝树枝条共严饰，
摩尼璎珞四面垂，　　智海于中湛然坐。
摩尼为网妙香幢，　　光焰灯明若云布，
覆以种种庄严具，　　超世正知于此坐。
十方普现变化云，　　其云演说遍世间，
一切众生悉调伏，　　如是皆从佛宫现。
摩尼为树发妙花，　　十方所有无能匹，
三世国土庄严事，　　莫不于中现其影。
处处皆有摩尼聚，　　光焰炽然无量种，
门牖随方相间开，　　栋宇庄严极殊丽。
如来宫殿不思议，　　清净光明具众相，
一切宫殿于中现，　　一一皆有如来坐。
如来宫殿无有边，　　自然觉者处其中，
十方一切诸众会，　　莫不向佛而来集。

后九别明，于中二：前四明宫殿体摄众德，即广其前半。后五明妙用

自在，即广其后半。

今初。初一，宫殿虽耀，佛坐增明，即广前炳然照耀宫殿中也。次二颂，略辨七严，结以智海，广上凝睟处法堂也，谓内持宝柱，檐垂金铃，外列门阶，上罗花帐，宝树交映，宝璎周垂，为七严也。闼，小门也。洞，达也。如云布者，重重无量、次次相承也。上云凝睟，则目视不瞬，特由内无识浪，故云智海湛然。次一颂，罗以宝网，列以香幢，布以焰明，覆以严具，结云超世，即广上世尊处法堂也。光如云布者，若彩云向日，上下齐明也。

后五中，一、罗身云以调生，正显前文现十方土。二、宝树现三世之严。三、略举多严。四、即上诸严，卷摄多严，重重佛坐。五、结叹无尽，主伴云会。

尔时，不思议功德宝智印菩萨摩诃萨，承佛威力，普观一切道场众海，即说颂言：

佛昔修治众福海，　　一切刹土微尘数，
神通愿力所出生，　　道场严净无诸垢。

第五，不思议菩萨，通赞场树自在德。十颂分二：初一总显，谓宿因愿力，深广难思，神通现缘，生果严净。

如意珠王作树根，　　金刚摩尼以为身，
宝网遐施覆其上，　　妙香氛氲共旋绕。
树枝严饰备众宝，　　摩尼为干争耸擢，
枝条密布如重云，　　佛于其下坐道场。
道场广大不思议，　　其树周回尽弥覆，
密叶繁花相庇映，　　花中悉结摩尼果。
一切枝间发妙光，　　其光遍照道场中，

清净炽然无有尽，　　以佛愿力如斯现[1]。
摩尼宝藏以为花，　　布影腾辉若绮云，
匝树垂芳无不遍，　　于道场中普严饰。
汝观善逝道场中，　　莲花宝网俱清净，
光焰成轮从此现，　　铃音铎响云间发。
十方一切国土中，　　所有妙色庄严树，
菩提树中无不现，　　佛于其下离众垢。
道场广大福所成，　　树枝雨宝恒无尽，
宝中出现诸菩萨，　　悉往十方供事佛。
诸佛境界不思议，　　普令其树出乐音，
如昔所集菩提道，　　众会闻音咸得见。

后九别显分三：初五叹树具德严场，于中初二身干森耸，次二枝叶荫映，后一花果芬辉。二有一偈，叹场地莲网，谓莲花布地则下转光轮，宝网罗空则云间响发。三有三偈，叹树自在，初一收入，后二出生。

尔时，百目莲花髻菩萨摩诃萨，承佛威力，普观一切道场众海，即说颂言：

一切摩尼出妙音，　　称扬三世诸佛名，
彼佛无量神通事，　　此道场中皆现睹。
众花竞发如缨布，　　光云流演遍十方，
菩提树神持向佛，　　一心瞻仰为供养。
摩尼光焰悉成幢，　　幢中炽然发妙香，
其香普熏一切众，　　是故其处皆严洁。
莲花垂布金色光，　　其光演佛妙声云，
普荫十方诸刹土，　　永息众生烦恼热。

[1] “现”，有本作“睹”。

菩提树王自在力，　　常放光明极清净，
十方众会无有边，　　莫不影现道场中。
宝枝光焰若明灯，　　其光演音宣大愿，
如佛往昔于诸有，　　本所修行皆具说。
树下诸神刹尘数，　　悉共依于此道场，
各各如来道树前，　　念念宣扬解脱门。
世尊往昔修诸行，　　供养一切诸如来，
本所修行及名闻，　　摩尼宝中皆悉现。
道场一切出妙音，　　其音广大遍十方，
若有众生堪受法，　　莫不调伏令清净。
如来往昔普修治，　　一切无量庄严事，
十方一切菩提树，　　一一庄严无量种。

第六，百目菩萨颂中，双叹场、树备德自在、法化宣流。前九偈各一门，后一结严周遍，并显可知。

第七，金焰颂，叹佛十力功德，一颂一力。下诸经文，屡明十力，是佛不共之德，佛佛等有，菩萨缘此发心。〈梵行品〉云：“复应修习，一一力中有无量义，悉应咨问。”故不可不知。然《大般若》五十三、《显扬》第四、《对法》第十四广辨，今略以七门分别：一立意，二释名，三自性，四作业，五次第，六差别，七释文。然了其名，则知作业；对文料拣，差别易见，故将作业、差别，并释别名，并于释文中显。

今初、立意者，《智论》意云：显佛大人有真实力，令外道心伏，二乘希向，菩萨仿之，能成办大事，终获其果，故须辨之。如来唯一诸法实相智力，此力有十种用，故说为十，谓于十境皆委悉正知故。由时品类相续分别，有无量力，度人因缘，故但说十，足办其事。谓以初力知可度不可度，次业力知有障无障，以定力知味著不味著，以根力知智多少，以欲力知所乐，以性力知深心所趣，以至处力筹量众生解脱门，以宿命力分别先所从来，以生死力分别生处好丑，以漏尽力知众生得涅槃。佛以此十，度生审谛，故但说十。

第二、释名，初总，后别。今初，总名力者，能摧怨敌义，不可屈伏义，故说名力。《瑜伽》云："与一切种饶益一切有情功能具相应故，毕竟胜伏一切魔怨大威力故，说名为力。"《对法》云："善除众魔，善记问论，故十名力。十者是数，带数释也。"别名至文当释。

三、自性者，《瑜伽》五十七云："佛具知根、慧根为体。"《对法论》云："若定若慧，及彼相应诸心心所为性。"〈菩萨地〉总以五根为性。统其文义，应具六种：一最胜体故，〈决择分〉中慧根为性。二引生体，《对法》兼定。三克实体，〈菩萨地〉云："五根为性，由慧胜故，且说十力慧为自性。所以但言处非处等智力，不言信进等力。"四相应体，《对法》兼取相应心法，四蕴为性。五眷属体，五蕴为体，定共、道共、无漏色等，助为体故。此虽无文，理必应尔，遮犯戒垢、助摧怨故。六依此经，融一切法以为其性，无碍法界理应尔故。

四、作业者，即是辨相，至文当显。

五、次第者，诸文或有前却，各有所由。此文所列次第，与〈十住〉全同。〈净行品〉则界在解前，〈梵行品〉禅定解脱当其第三，宿命居天眼之后，余同此次。《瑜伽》四十九及《智论》二十七，亦禅居第三，余同此次。且依论明次第者，《智论》云：初力为总，余九为别，于初力中分别有九故。初一力通知万法，下九展转开之。谓初令知因缘果报，故起业力。次业烦恼故缚，净禅定解脱故解，令去缚就解。次根有利钝，钝者为有造业，利者为不生故集业，由善恶二欲，成上下根。此二种欲，由二种性。以有种种性因缘故，行二种道，谓善道、恶道。次知其过去，审彼未来。次以方便，坏其因缘果报相续，故说漏尽。《瑜伽》有多门次第，广如第五十说。上来依论次第，而今禅居第七者，二《论》梵行为对自业，有离欲不离欲，故禅居第三；此经十住为对遍趣行，有清净不清净，故居第七。若习欲成性，即界居欲后；若由性起欲，则界居欲前。若执常者，先说宿住；若为执断，先辨其天眼。余无别理，故经论皆定。

六差别者，谓此十力展转相望，亦有差别，亦无差别，至文当明。

七、释文。然此经宗，异义皆融摄故，一一力中具摄十力，乃至包尽

法界。是以宿命乃云智包三世，天眼则见尽法界。非唯见尽，佛眼如空，即是法界；非唯智包，亦能毛孔顿现业力。即观法性，岂唯但是有为？约门有殊，故他宗不坏。

尔时，金焰圆满光菩萨摩诃萨，承佛威力，普观一切道场众海，即说颂言：

佛昔修习菩提行，　　于诸境界解明了，
处与非处净无疑，　　此是如来初智力。

第一偈即处非处智力，谓善因乐果斯有是处，善因苦果无有是处。恶因苦果等，例上可知。处者，建立义、依义、起义，能建立果、与果为依、能起果法，故立处名。于此正知，故名智力。其作业者，即如实知因之与果，及能降伏无因恶因种种诤论。既遍知已，可度者度，不可度者为作因缘。文中上半往因，下半显智力。于诸境界正解明了，即辨此力通知一切法也。

如昔等观诸法性，　　一切业海皆明彻，
如是今于光网中，　　普遍十方能具演。

第二偈，即过未现在业报智力，《瑜伽》名自业智力。今言一切业者，谓于三世中善等三业，及顺现等，皆名自业。于自所作受用果业，如实知故。

与初何别？若正了知所造善等业感爱等果，此由初力。若了能造善恶等业感爱等果，是自业力。文中上半往因，下半现果。

往劫修治大方便，　　随众生根而化诱，
普使众会心清净，　　故佛能成根智力。

第三偈，即根胜劣智力。谓信等五根，此软、中、上，名为胜劣。于此正知，及能于彼如应如宜为说正法，即是作业。偈中，三句往因，一句今果。

如诸众生解不同，　　欲乐诸行各差别，
随其所应为说法，　　佛以智力能如是。

四即种种解智力，亦名胜解。谓若从他起信以为其先，或观诸法以为其先，成软、中、上爱乐，名种种胜解。亦名为欲，欲谓信喜好乐，如或贪财利，或好名闻，好定好慧，种种不同。如来正知，令舍不净，增长于净。

此与前根何异？根约宿成，智有多少；解约现起，好乐不同。《论》云："若照诸根为先，彼彼法中种种意乐，是根智力。若正分别意乐差别，是解智力。"在文可见。

普尽十方诸刹海，　　所有一切众生界，
佛智平等如虚空，　　悉能显现毛孔中。

五即种种界智力。界即性也，谓或一、二、三、四、五乘性等，或贪、嗔、痴、等分行等，乃至八万四千行，名种种性。性即种子，解即现行。故《智论》云："性名积集相"；又九十云："性内欲外，用性作业，必受果报，欲或不尔。"《瑜伽》云："若照胜解所起相似种子，此由解力。若照即彼种子差别，由界智力。"

若习欲成性，复云何别？欲唯大地一数，性通诸数，即宽狭不同也。《智论》云："习欲成性，性名深心事，欲名随缘起。"若性即种子，与根何异？根唯信等优劣，性通善恶不同。以信等望果宽长，能生人天三乘圣道，为道之根。三善根但是翻对，不望果义，尚不名根，况性通于恶？岂得同耶？

偈云"悉能显现毛孔中"者，谓非唯佛智如空包纳众生之性，毛孔内空亦现众生之界耳。

一切处行佛尽知，　　一念三世毕无余，
十方刹劫众生时，　　悉能开示令现了。

六即一切至处道智力，《论》名遍趣行智力，遍即一切，趣即至也，行即道也。谓诸众生种种所行，若出离行、不出离行，各能至果。如行有漏行，生五道中，行无漏行，至涅槃果，名遍趣行。若知如是种类行迹趣入，此由界智。若知即彼行迹一切品类，如是行迹能令杂染，如是行迹能令清净，此由遍趣智力。初力处对非处，此中但明至处。又初力指因为得果之处，此约果是酬因之处，故不同也。

经中，初句总标；次“一念”，即能知迅速；下十二字，所知时处；后一句委悉开示。

禅定解脱力无边，　　三昧方便亦复然，
佛为示现令欢喜，　　普使涤除烦恼暗。

七即禅定解脱三昧智力。〈净行品〉中，加于染净，通漏无漏故。佛皆善知，及知依此所得诸果，故名智力。此与自业智力何别？若了诸有能修诸定，即彼能入而非所余，名自业力。若了即[1]依如是静虑等定，现三神变，无倒教授所化有情，此由静虑智力。

偈中，上半所知，下半善用。言佛为示现者，示其诸定，现三神变，令有情喜，使涤烦恼，即令去染而得清净。

佛智无碍包三世，　　刹那悉现毛孔中，
佛法国土及众生，　　所现皆由随念力。

八即宿住随念智力。谓过去境、本生、本事，住宿世故，名为宿住。于此宿住而起随念，念俱行智，名宿住智力。《瑜伽》云：“若知前际随念一切趣因，是遍趣力。若知前际名姓、苦乐等事，名宿住力。”此与《智论》云何会释？谓彼《论》云：“但知宿命所经，不知诸业因缘相续，但名为通，凡夫亦得。若兼知业因缘相续，则名为明，二乘能得。若知上二无量无边，则名为力。”斯则力亦知因矣！故应通云：若但知因，是遍趣

[1]　“即”，有本无。

力；若双知者，即宿住力。《瑜伽》为对遍趣之因，故但云果耳。

文中，初句标能念，智包三世者，三世全在佛智之中，况于随念，不知三世？从门别故，但云宿住。刹那悉现，即包现之时极促；现毛孔中，即能现之处至微。第三句即所现所念之事广。第四句结归智力，非唯能念，亦能现也。

佛眼广大如虚空，　　普见法界尽无余，
无碍地中无等用，　　彼眼无量佛能演。

九、天眼智力，独此从所依以立名也。若从境者，《瑜伽》名生死智力，谓死此生彼，堕善恶趣，大小好丑，皆能正知。知前际生死，名为宿住。要知后际，得此力名。今文乃云佛眼者，若约五眼，余眼在佛皆佛眼故。此非经宗，今依十眼。佛眼能见如来十力故，故此一力即摄十力。举一为例，余九皆然。

文中，初句体大；次句用广；次句用胜，以无等故；后句结其甚深，故唯佛能演。既言普见法界，非局未来，约宗别故，于未来门普见法界也。

一切众生具诸结，　　所有随眠与习气，
如来出现遍世间，　　悉以方便令除灭。

十、漏尽智力。于自解脱无惑无疑，亦知众生漏尽涅槃，于此正知，名为智力。文中，初二句所断，诸结即现行，随眠即种子，习气即余习。二乘不能尽习，亦不能尽他漏，故不名力。后半显佛能灭。

然上十力，智即是体，力即是用。然智即力，更无别性。此中宿住随念相应智力，是邻近释，自余从境，皆依主释。设天眼从所依，亦依主释。若宿住是境，随念相应智力，亦依主释。然此十力，望于自事，各于自事中大，如水能净，如火能烧，各有自力。若约总摄，初力为大。若约办[1]得，

[1]　“办”，有本作“辨”。

涅槃漏尽为大。若以无碍解脱而为根本，则平等平等。

尔时，法界普音菩萨摩诃萨，承佛威力，普观一切道场众会海已，即说颂言：

佛威神力遍十方，　　广大示现无分别，

大菩提行波罗蜜，　　昔所满足皆令见。

第八法界颂中，叹佛往修十度行满，今得果圆。十一颂分二：初一总，余十别。

今初也。佛威神力，略有三类：一者俱生力，谓风不动衣等。二者圣威力，谓通明等种种功德。三者法威力，谓波罗蜜圆满法力，令五根中无诸非净，四支百节有无量力，故名坚固不可坏法身、常身、无边之身。言遍十方者，即无边身；广大示现，谓变化身；无分别者，平等智身；大菩提行者，波罗蜜身；昔所满足者，众行先成；皆令见者，大果今出。

二有十颂别显，一颂一度，皆上半往修因，下半今得果。十度之义，〈十行〉〈十地〉，一经始末，亦多辨之，须粗识其相。略启十门：一释名，二出体，三辨相，四建立，五次第，六相摄，七修证，八约教，九观心，十释文。

今初，又二：先通名，后别称。今初，通称波罗蜜多者，《唯识》云："要七最胜之所摄受，方可建立波罗蜜多：一安住最胜，谓要安住菩萨种性；二依止最胜，谓要依止大菩提心；三意乐最胜，谓要慈愍一切有情；四事业最胜，谓要具行一切事业；五巧便最胜，谓要无相智之所摄受；六回向最胜，谓要回向无上菩提；七清净最胜，谓要不为二障间杂，即三时无悔。"若七随阙，非到彼岸，故此十度应各四句分别。其别称及出体、三辨相，至文当释。

四、建立者，为十地中，对治十障、证十真如，故但有十。为对六蔽，渐修佛法，渐熟有情，故但说六。六中，前三增上生道，感大财体及眷属故；后三决定胜道，能伏烦恼、成熟有情及佛法故。又前三饶益有情，施财、不恼、忍彼恼故；后三对治烦恼，勤修加行，永伏永灭故。又由前三

故不住涅槃，由后三故不住生死，能为无住涅槃资粮。后唯四者，助六令满，方便助前三，愿助精进，力助静虑，智助般若，如《深密》说。

五、次第者，谓由前前引发后后，及由后后持净前前。又前前粗，后后细，易难修习，次第如是。

六、相摄者，此十，一一皆摄一切波罗蜜多，互相顺故。《般若论》云：檀义摄于六，资生、无畏、法等。《智论》云：有未庄严波罗蜜即不摄者，有已庄严波罗蜜即相摄者。今此经文，必具摄十。若但说六，六摄后四；若开为十，第六唯摄无分别智，后四皆是后得智摄。

七、修证者，五位通修，佛方究竟。十约因位，总有三名，谓初无数劫，施等势力尚微，被烦恼伏，但名波罗蜜多。第二劫去，势力渐增，能伏烦恼，名近波罗蜜多。第三僧祇，势力转增，能毕竟伏一切烦恼，名大波罗蜜多。故上下文中，屡言广大波罗蜜也。

八、约教者，诸教可思。此教要须一一融摄，彻果该因。

九、观心者，可以意得。

昔于众生起大悲，　修行布施波罗蜜，
以是其身最殊妙，　能令见者生欢喜。

十、释文中，第一偈明施度。辍己惠人，名之为施，即以无贪及所起三业而为其性。此有三种，谓财、法、无畏。上半因中，大悲行施，已该此三，此悲亦是七最胜中前三最胜。下半果中，财能资身，无畏益心，法资法身，故得果身，身最殊妙。三皆悦物，故见者必喜。亦由具七最胜故，身殊妙也。

昔[1]在无边大劫海，　修治[2]净戒波罗蜜，
故获净身遍十方，　普灭世间诸重苦。

[1] “昔”，有本作“普”。

[2] “治”，有本作“持”

二、戒度。防非止恶，名之为戒，即受学菩萨戒时，三业为性。戒有三种：律仪、摄善，得净身果；摄众生戒，能除物苦。遍十方者，无作戒身，等众生故。

往昔修行忍清净，　　信解真实无分别，
是故色相皆圆满，　　普放光明照十方。

三、忍者，堪受诸法，未能忘怀，名之为忍，此约生忍。又忍即忍可，忍即是慧，双忍事理，即以无嗔精进审慧及彼所起三业为性。忍亦有三，谓耐怨害忍、安受苦忍、谛察法忍。偈云信解真实，即谛察法也；色相圆满，前二忍果；放净光明，第三忍果。

往昔勤修多劫海，　　能转众生深重障，
故能分身遍十方，　　悉现菩提树王下。

四、精进者，练心于法，名之为精；精心务达，目之为进。以勤及所起三业为性。亦有三种：一被甲，二摄善，三利乐。初句通前二，以被甲精进，《瑜伽》释云：设千大劫为一日夜，处于地狱，唯为脱一众生故。次句即第三，下半通三果也。因既离身心相，故果能身遍十方。

佛久修行无量劫，　　禅定大海普清净，
故令见者深[1]欢喜，　　烦恼障垢悉除灭。

五、禅者，梵云禅那，此云静虑，即以等持为性。亦有三种，谓安住、引发、办事。既引起神通，办利生事，故见者深喜，现法乐住，诸惑不行。又资慧断惑，故见者惑灭。

如来往修诸行海，　　具足般若波罗蜜，
是故舒光普照明，　　克殄一切愚痴暗。

---

[1]　“深”，有本作“心”

六、般若者，般若梵言，此翻为慧，推求谛理，名之慧也。此及后四，皆择法为体。亦有三种：一生空无分别，二法空无分别，三俱空无分别。《摄论》以加行、正体、后得为三，约六度说。《璎珞》以照有、照无及照中道而为三者，唯约法空。三观之义，至下当明。慧导万行，故云修诸行海。言具足者，具上三也。因如有目，故果获身智二光，能灭诸暗。

种种方便化众生，　　令所修治悉成就，
一切十方皆遍往，　　无边际劫不休息。

七、方便者，即善巧也。方谓方法，便谓便宜。下四但各二种，今初，谓回向方便、拔济方便。文云种种化生，即拔济善巧；所修成就，兼于回向菩提。所化无边，果得十方而横遍；为物取果，竖穷来际而不休。

佛昔修行大劫海，　　净治诸愿波罗蜜，
是故出现遍世间，　　尽未来际救众生。

八、愿者，即希求要誓。有义：即以欲胜解及信为性。亦有二种，谓求菩提愿、利乐他愿。由初愿故出现世间，由后愿故救生不息。

佛无量劫广修治，　　一切法力波罗蜜，
由是能成自然力，　　普现十方诸国土。

九、力者，不可屈伏故，随思随修，任运成就。亦有二种，谓思择、修习。今言法力，即思择诸法而修习。故《摄论》云：由此二力，令前六度无间现前。经云成自然力，即无师而成，不习而无不利，何能坏哉！

佛昔修治普门智，　　一切智性如虚空，
是故得成无碍力，　　舒光普照十方刹。

十、智度。决断名智，谓如实觉了。亦有二种，谓受用法乐智、成熟有情智。无性《论》云："由施等六成此智，复由此智成立六种，名受法乐。由此妙智能正了知此施戒等，饶益有情。"经云普门智，总含二智。

别配，即初句成熟有情，次句即受用法乐。此二无二故，成无碍力，舒光普照。

尔时，云音净月菩萨摩诃萨，承佛威力，普观一切道场众会海已，即说颂言：

神通境界等虚空，　　十方众生靡不见，
如昔修行所成地，　　摩尼果中咸具说。

第九，云音颂，述菩提树摩尼果中，叹佛往修十地行果。十一颂分二：初一总举，谓佛果大用由昔地行，及结说处。

清净勤修无量劫，　　入于初地极欢喜，
出生法界广大智，　　普见十方无量佛。

余十次第各述一地。地义当品广明，今皆略述而已。初地略述四义：一加行多劫，诸论皆说地前为一僧祇，已为无量，更有异说，恐厌繁文；二标入地名；三出生广智，谓生如来家，见法实性，得妙观察、平等性智故；四普见佛海，同下愿智果中。

一切法中离垢地，　　等众生数持净戒，
已于多劫广修行，　　供养无边诸佛海。

二地四义：一举法标名，二别地行相，三修行时分，四供佛多少。

积集福德发光地，　　奢摩他藏坚固忍，
法云广大悉已闻，　　摩尼果中如是说。

三地四义：一举法标名，世间中极，云积福德；二修诸禅定；三忍度偏多；四闻持广博。

焰海慧明无等地，　　善了境界起慈悲，
一切国土平等身，　　如佛所治皆演畅。

四地四义：一叹慧标名，世无等故；二了道品境，异凡夫故；三起慈悲，异小乘故；四净身土，离身见故。

普藏等门难胜地，　　动寂相顺无违反，
佛法境界悉平等，　　如佛所净皆能说。

五地四义：一标入地，谓积集福智，故云普藏；十平等心，故曰等门。二标地名。三真俗极违，会令相顺。四谛法、俗境，无不等观。

广大修行慧海地，　　一切法门咸遍了，
普现国土如虚空，　　树中演畅此法音。

六地有四：一叹行；二标名；三正显行相，即了缘起法；四明地用，得十空三昧故。

周遍法界虚空身，　　普照众生智慧灯，
一切方便皆清净，　　昔所远行今具演。

七地有四：一先标果用，二照达群机，三双行巧摄，四寄行标名。

一切愿行所庄严，　　无量刹海皆清净，
所有分别无能动，　　此无等地咸宣说。

八地四义：一别地行相，二明净土果，三略释地名，四叹地结说。

无量境界神通力，　　善入教法光明力，
此是清净善慧地，　　劫海所行皆备阐。

九地四义：一标地作用，二善达教法，三标示地名，四广行多劫。

法云广大第十地，　　含藏一切遍虚空，
诸佛境界声中演，　　此声是佛威神力。

十地有四：一标起地名，二含藏法雨，三能蔽如空粗重，四深广难测，

故云佛境。

诸偈多有结说，文并可知。

尔时，善勇猛光幢菩萨摩诃萨，承佛威神，观察十方[1]，即说颂言：

第十善勇猛说颂仪中，前文多皆观众会，此观十方者，观众表无偏心，观方表说周遍，二文影略。

无量众生处会中，　　种种信解心清净，
悉能悟入如来智，　　了达一切庄严境。
各起净愿修诸行，　　悉[2]曾供养无量佛，
能见如来真实体，　　及以一切诸神变。
或有能见佛法身，　　无等无碍普周遍，
所有无边诸法性，　　悉入其身无不尽。
或有见佛妙色身，　　无边色相光炽然，
随诸众生解不同，　　种种变现十方中。
或见无碍智慧身，　　三世平等如虚空，
普随众生心乐转，　　种种差别皆令见。
或有能了佛音声，　　普遍十方诸国土，
随诸众生所应解，　　为出言音无障碍。
或见如来种种光，　　种种照耀遍世间，
或有于佛光明中，　　复见诸佛现神通。
或有见佛海云光，　　从毛孔出色炽然，
示现往昔修行道，　　令生深信入佛智。
或见佛相福庄严，　　及见此福所从生，
往昔修行诸度海，　　皆佛相中明了见。

[1]　“观察十方”，有本作“普观一切道场众会海已”

[2]　“悉”，有本作“昔”

如来功德不可量，　　充满法界无边际，
及以神通诸境界，　　以佛力故能宣说。

十颂叹佛体用应机自在德，文分为三：初一总显，次八别明，后一结叹归佛。一一颂中各有四义。

今初总叹佛令物悟入福智，有四义者，一多众，二心异，三悟智，四了福，庄严即福也，亦通二严。皆佛令尔，故显众德，即为叹佛。

别中，一、见佛体用，亦四义：一起愿，二具行，三见体，四见用。

二、见法身：一胜故无等，二净故无碍，三大故周遍，四深广故包含。

三、见佛色身：一色妙，谓如金等；二相具，十华藏相等；三光盛，谓常放等；四随机变，谓三尺、无边等。

四、见佛智身：一无碍，无二碍故，真俗无碍故；二等空，称法性故；三知根；四巧现。

五、了佛音声：一音普遍，二说应器，三言同类，四应无碍。

六、见佛光明：一多种，二遍照，三见佛，四现变。

七、见佛毛光：一显光名，二明出处，三示往因，四令信悟。

八、见佛福相：一见福相，二了福因，三示因体，四明见处。

后一结叹德广：一数多，二深广，三用普，四结说，谓推功归佛，谦己无能。

上来总明第八大段座内众流竟。

尔时，华藏庄严世界海，以佛神力，其地一切六种十八相震动，所谓动、遍动、普遍动，起、遍起、普遍起，踊、遍踊、普遍踊，震、遍震、普遍震，吼、遍吼、普遍吼，击、遍击、普遍击。

自下第九明天地征祥，谓动地兴供，即是显证。上来佛成正觉，众海云集，各申庆赞，显佛高深，而下称机情、上协佛愿，故世主为之兴供，天地为之呈祥。就文分二：先动地，后兴供。前中三：一动处，二动因，三动相。

今初，自狭之宽，且云华藏，约下结通，实周法界。诸天重重，并华

藏之内，故云其地，何所不该？又染净融故，虽标摩竭而地震华藏。

二、动因中，就主显胜，但明佛力；感应道交，亦由物机。然泛明动因，总有其十，今当转法轮，亦兼成道，余如别章。

三、动相者，“其地”下是。震即是声，动即是形，声兼吼击，形兼起踊，故有六种。此六各三，成十八相。摇飏不安为动，自下渐高为起，忽然腾举为踊；隐隐出声为震，雄声郁遏为吼，砰磕发响为击。十八相者，唯一方动，直尔名动；四方若次第、若一时动者，名为遍动；若八方次第或一时动，名普遍动。又四方、八方、十方，如次名三相动。又一方独动、十方次第动、十方同时动，又为三相。余五例之。然动何所为？依《胜思惟梵天经》，所为有七：一令诸魔怖故，二为说法时大众心不散乱故，三令放逸者生觉知故，四令众生知法相故，五令众生观说法处故，六令成熟者得解脱故，七令随顺问正义故。此上七缘，正是今经所为。《地论》有四，非当此文。上约外器，若心地、圣贤地、法性地，亦有震动等义，可以虚求。

此诸世主，一一皆现不思议诸供养云，雨于如来道场众海，所谓一切香花庄严云、一切摩尼妙饰云、一切宝焰花网云、无边种类摩尼宝圆光云、一切众色宝真珠藏云、一切宝栴檀香云、一切宝盖云、清净妙声摩尼王云、日光摩尼璎珞轮云、一切宝光明藏云、一切各别庄严具云，如是等诸供养云，其数无量不可思议。此诸世主，一一皆现如是供养云，雨于如来道场众海，靡不周遍。

二、兴供中三：一标数。同生之众亦得称主，为物依故。二所谓下，略列。三此诸下，结遍。

如此世界中，一一世主，心生欢喜，如是供养；其华藏庄严世界海中，一切世界所有世主，悉亦如是而为供养。其一切世界中，悉有如来坐于道场。一一世主，各各信解，各各所缘，各各三昧方便门，各各修习助道法，各各成就，各各欢喜，各各趣入，各各悟解诸法门，各各入如来神通境界，

各各入如来力境界，各各入如来解脱门。如于此华藏世界海，十方尽法界、虚空界、一切世界海中，悉亦如是。

第十，如此下，结通无尽，文分有二：一结华藏内，二结华藏外。

前中亦二：先举此界。二其华藏下，类华藏中一切世界，于中三：初类众海兴供。一切世界者，谓华藏中有十不可说佛刹微尘数世界种，一一种中各有不可说不可说佛刹微尘数世界，彼等一切诸世界中悉有世主而为供养。二其一切下，类佛坐道场，然有二义：一彼诸世主各供当处之佛；二彼诸世主亦供此佛，此佛亦坐彼界道场。三一一下，类结大众得法，于中有十一句，为闻法得益。得益有三：一闻益，各各信解故，谓信其言而解其义。二思益，谓于所对审缘虑故。三修益，修益有七：一修门，谓三昧方便故；二修法，谓资粮助道故；三修果，契理成就故；四修益，随有所得成法喜故；五修转，各各趣入无量乘门及众生界故；六修同，悟解法门合先圣故；七修极。修极有三：一大悲极，入佛神通境。入佛神通境但为益生故，此成恩德。二大智极，入佛力境。如来力境悲智超绝无能及故，成佛智德。三自在极，入如来解脱门，尽一切障，心境自在，成佛断德，亦即是前诸解脱门。

二、如于此下，结华藏外，谓以华藏例于法界，各有此会，同为一大法界会，方是华严无尽说耳。

上来十段，总明教起因缘分竟。

《大方广佛华严经》卷第六

如来现相品第二

〈如来现相品〉第二（此下第二正宗分，从第六经尽第十一。）

将释此品，四门分别：一来意，二释名，三宗趣，四释文。然下诸品，多用此四，若有增减，至文当辨。

今初来意中二：先分来，后品来。今初。三分之中，自下正宗。由致既彰，正宗宜显，故次来也。四分之中，已明教起因缘，次辨说法仪式，故次来也。二、品来者，曲有二义：一前辨众集，今显疑、现相；二前明旧众，今辨新集，故次来也。

二、释名者，一分名者，正宗正陈宗旨，拣序流通。若四分中，名举果劝乐生信者，举依正果，劝物信乐，是故亦名所信因果，亦名说佛依果会，以从多说故。二品名者，如来是能现之人，相是所现之法。现通能所，能所合说，体用双陈以立其称。然如来、现相，各有五义，以成其十。如来五者，一就理显，谓法性名如，出障名来。二唯就行，《瑜伽》云："言无虚妄，故名如来。"《涅槃》三十二亦同此说。三理智合说，《转法轮论》云："第一义谛名如，正觉名来。正觉第一义谛，故名如来。"此与《成实》大同。四离相说，《般若》云："如来者，无所从来，亦无所去，故名如来。"五融摄说，谓一如无二如，若理若智、若开若合，无不皆如，故名为如。如外无法，来亦即如，如是来者，是真如来。现相五者，一现面门光相，召十方众；二现眉间光相，示说法主；三振动刹网，以警群机；四佛前现花，表说依果；五白毫出众，表教从佛流。如是等相，是如来现

相，品中辨此，故以为名。

三、宗趣者，亦二：一、分宗。三分正宗，已如上说。四分之宗，即以佛果无边刹海，具三世间无尽自在，故以为宗；令诸菩萨发生净信，修行涉求，以之为趣。二、品宗者，以光相表示为宗，令上智玄悟为趣。

四、释文者，此下二品说法仪式，是当分方便，即分为二：初〈现相品〉为远方便，后〈三昧品〉为近方便。今初一品，大分为六：一众海同请，二光召有缘，三所召云奔，四现瑞表说，五称扬佛德，六结通无穷。

今初。先以五门料拣诸会请问之殊：一问之有无，二所问法异，三能问人别，四仪式不同，五疑之权实。

初中，前二、后二，此四有问，中五皆无，谓初会标果起因故问，第二会寻因至果故问。但因有升降，寄六会以答之；果无差别，第七当会答也。然诸会更有问者，并当会别义，以总收之；或重明于前，非大位问。第八会明因果纯熟，故须有问，谓行修无碍，六位顿成，故当会答。第九会明称性因果，故别有问，谓俱人法界无差别故，亦当会答。四处都有三百一十句问，谓初及第二各四十问，第八二百，第九三十。中本、广本，问则难思。

二所问异者，初两会问，果广因略，为成信解故。第八会问，因广果略，为成行故。第九会问，全同初会，而因举主佛之因，明因是果因，显唯证故。

三能问人异者，初及第九，皆同生、异生二众齐问，以所问法众同依故。第二会中唯同生问，以所入位同生胜故。八唯同生一人自问，以造修之行各自成故。

四请问仪式，复有二义：一约言念，二约通别。初中，请有二种：一言，二念。答亦有二：一言答，二示相。交络相望，应成九句，在文唯四：初会之中具二问答，谓〈现相品〉长行念请、偈声言请；初光示法主，现花表义，现众表教，即示相答。〈三昧品〉中以言重请，下之三品亦以言答。第二会唯念请，如来示相答，菩萨言说答。佛心自在，不待兴言，佛力殊胜，现相能答。第八会言请言答，此显菩萨不同佛故。第九会念请，

示相答，显以心传心，唯证相应离言说故。二通别者，初后二会别问通答，二八两会别问别答。又初会亦得是别问别答，次文当明。

第五疑之权实者。问：诸王、菩萨位皆圆极，何得有疑？有云：为众生疑故。有云：希佛果故，又显因果悬隔故。然上二解，初权后实，并皆有理，可通余教。然此经中，若实若权，无非法界之疑，以疑为有力，与所说证为缘起故。此事旧尔，海印顿现。疑之与答，念念常疑，念念常断。其犹像模，因模之高、成像之下，因模之下、成像之高，缘起法界，理应尔故。

尔时，诸菩萨及一切世间主，作是思惟：

次正释文。文分二别，先长行念请，后供声偈请。

前中亦二：先举人标念，谓尽于众海，皆希佛境，并欲利生，成缘起门，故标同念。二云何下，正显问端，有四十句，且分二别。前二十句直尔疑念请，后二十句引例举法请。准义，二文皆应具举，互有影略，不欲繁辞，故下偈中更不引例，合二处文，直尔请说。第二会中亦有此二，而引例中问，同此直请，正欲显于诸佛道同，影略之义。又四十句中，初二十句问果，后十问因，中间十句明化用普周，通问依正染净因果。前是所求，后是所行，中是所知故。分是举果，故先问果。据斯义类，亦可分三，今以两段皆有结请，故但分二。前中亦二：先正疑念，后明结请。

今初，前十句问德用圆满，后十句问体相显著。今初十句，文唯有八，偈有神通及自在二问，〈世界成就品〉初答中亦同此有。今文阙者，或是脱漏，或是义含，无能摄取之中摄此二故，故下〈法界品〉中，阙无能摄取及与神通，唯有自在。故此三事，合则可一，开则为三，故出没不同。

云何是诸佛地？

言佛地者，即智德分位。然此经宗，通收万德故，广则无量，略有十种，如上所引《同性经》说。然体不出五，谓清净法界及与四智，以斯五

法摄大觉性，具如《佛地经》及彼论说。然要唯有二，无所不摄，谓真理、妙智，融而无二，是诸佛地。并有生成住持功能，故名为地。此句为总，该摄诸德。下明佛果，皆答斯问。

云何是诸佛境界?

二、佛境界下，诸句皆别明佛地之德。言境界者，悲智所缘故，亦分齐故。广亦无量，略有十种，如〈出现〉及〈问明〉〈不思议品〉广说。然〈出现〉多明体遍；〈不思议品〉以辨超胜，故云十种无比境界；〈问明〉该其因果体用，小有不同，至文当知。若准《瑜伽》，如来境界谓五界差别：一有情界，二世界，三法界，四调伏界，五调伏加行界。或说要唯有四：一所缘真俗，二所住刹海，三所起业用，四所应摄化。并如下说。此与《瑜伽》大同。总唯有二：谓佛即境，约分齐说；或佛之境，约所观化等。今文多显佛之境也。

云何是诸佛加持?

三、佛加持者，谓佛胜力任持，令有所作。广亦无量，略有十种，如〈不思议法品〉及法云地说，〈离世间品〉十种佛所摄持亦其例也。然不出三类：一如加持化身及舍利等，二如加耆婆入火不烧等，三如加非情作佛事等。此与神通宽狭不同，谓六通中，唯神境一有加持故。今此加持，即是神力。

云何是诸佛所行?

四、所行者，是佛所作。或说十种，如〈不思议品〉云：诸佛世尊有十种化不失时等。亦是所行之行，如〈出现品〉谓无碍行是如来行等。或大悲摄生，或大智造缘，无思成事，方便善巧，所作究竟，皆名为行。然约人望行，标云所行，既是所作，实通能所，故不同彼境界之中，彼智所观，所应摄化，但就所故。况所望不同，故不相滥。若准《瑜伽》七十八中引《深密经》佛答文殊此二别相云，所行，谓一切种如来共有不思议无

量功德庄严净土；如来境界，谓一切种五界差别。五界如前。

云何是诸佛力？

五、佛力者，即佛大力自在，广有无量，略说有十，即处非处等。又有十种，谓广大力等，如〈不思议品〉。

云何是诸佛无所畏？

六、无畏者，无诸畏惧故。〈离世间品〉说有十种无畏；或说四种，如常所明。昔云：前四是异二乘功德，佛力是破魔功德，无畏是伏外道功德。未必全尔，十力、无畏亦不共二乘故。然上来多明大智功德。

云何是诸佛三昧？

七、佛三昧者，谓佛果等持，数过尘算，如狮子频申等。略说十种，如〈不思议品〉说。佛有无量不思议三昧等。

云何是诸佛神通？[1]

八、准答及颂，名佛神通者，谓依定发起无碍神用。或说有十，如〈十通品〉。〈不思议品〉云：一切诸佛有无边际无碍解脱，示现无尽大神通力。十通唯局菩萨。或说有六，如常所辨，然名通大小。

云何是诸佛自在？[2]

九、准答及颂，名佛自在，谓所作任意，无碍成就故。广有无量，或说百种，谓于众生自在等各有十故；略有十种，谓命自在等，并如〈离世间品〉说。〈不思议品〉亦说有十，谓诸佛世尊于一切法皆悉自在等。

[1] 上七字，有本无。

[2] 上七字，有本无。

云何是诸佛无能摄取？

十、无能摄取者，颂名无能制伏，答中名无能毁坏，谓佛所作，无有天上人中沙门魔梵及诸二乘、大菩萨等，神力能制，是故旧经翻为佛胜法也。略有十种，如〈不思议品〉诸佛有十种最胜法等。若取无能毁坏，即十种大那罗延幢勇健法是。

上之十问，多在〈不思议品〉，至下当知。

云何是诸佛眼？云何是诸佛耳？云何是诸佛鼻？云何是诸佛舌？云何是诸佛身？云何是诸佛意？云何是诸佛身光？云何是诸佛光明？云何是诸佛声？云何是诸佛智？

二、云何是诸佛眼下十句，问体相显著，谓六根三业，于身业中，开常光为身光，放光为光明，故有十句。〈不思议法品〉诸佛有十种法，普遍无量无边法界，谓无边际眼等。〈离世间品〉一一各以十门辨释。又〈出现品〉说佛三业，各具十义。

然诸经论说佛常光一寻，准〈不思议品〉，常妙光明不可说不可说种种色相以为严好，为光明藏，出生无量圆满光明，普照十方无有障碍。然放光则有时不放，如诸会面门毫相所放之类。然〈相海品〉，其一一相常放光明，斯即放光亦通常光。而分别者，常即湛遍，放则见有去来故。

言佛智者，广即无量，略说有十；体不出五，谓清净智，及大圆镜等四智；要唯有二，谓根本、后得；总摄唯一诸法实相无障碍智。

此之十句，多如〈相海〉及〈随好品〉。

唯愿世尊，哀愍我等，开示演说！

二、惟愿下，结请。将欲引例，故且结请。

又，十方世界海一切诸佛，皆为诸菩萨说世界海、众生海、法界安立

海[1]、佛海、佛波罗蜜海、佛解脱海、佛变化海、佛演说海、佛名号海、佛寿量海，

二、又十方下，引例举法请，亦分为二：初引例，后结请。

今初分二：前十句问化用普周，后十句问因德深广。

今初，文唯有九，阙安立海[2]。

一、世界海者，是化用处，如〈华藏品〉。

二、众生海，是所化机，即刹中所持。

三、准答及颂，名法界安立海，如〈世界成就品〉，通明法界所安立海起具因缘等故；若因缘者，贤首云，所化生法也；亦是前二于法界中施设安立故。诸经论皆说世谛为安立谛。然安立言，梵云柰耶，而义多含，或云理趣，或云方便，或云法式，或云法门，或云安立，故知即安立法式也。

四、佛海者，能化主也，如〈华藏品〉广举其名，亦如〈不思议〉等品。

五、波罗蜜海者，化所成行，如〈离世间品〉。

六、佛解脱海者，化所得果，如〈法界品〉。

七、佛变化海者，临机神变，化难化众生，即身业化也。如诸会不起而遍，〈光明觉品〉长行身业、〈阿僧衹〉等，皆是其文。

八、佛演说海者，称根说法，语业化也，如〈四谛品〉。

九、佛名号海，随机立称，如〈名号品〉。

十、佛寿量海者，随器所感，住世修短，如〈寿量品〉。

及一切菩萨誓愿海、一切菩萨发趣海、一切菩萨助道海、一切菩萨乘海、一切菩萨行海、一切菩萨出离海、一切菩萨神通海、一切菩萨波罗蜜海、一切菩萨地海、一切菩萨智海。

---

[1] 上五字，有本无

[2] 案今本已补入

二、及一切下，问因德深广中：一创于生死，立大誓愿；二胜进大心，趣求佛果；三积集菩提福智资粮；四运诸菩萨，从因至果；五慈悲喜舍四菩萨行；六谓永背业惑，证契真理。余四可知。

然此十句，有通有别。别则初二寄十信；次二十住；次一十行；次一十向，以向出离故；次三登地已上；后一等觉。此约横论一切菩萨。若约通说，各通始终，即竖论一切菩萨也。故此十句，文通行位，然皆普摄法界，深广无边，故云海也。并如下诸会说。

愿佛世尊，亦为我等，如是而说！

二、愿佛下，结请。既是引例，故致亦言。

此四十句答文在何？问有通局，答亦如之。通即诸会与此相应，皆是答此。上所引者，居然当之，谓前众海既是九会常随，岂得此问局于初会？岂复众海问不尽耶？故知初会为总，九会同答此问。而为分意别故，诸分初皆重举诸问，则显分分之中皆通因果等故。则从此尽〈光明觉〉答十海问，〈问明〉已下答十因问，〈不思议品〉下答二十句果，至下当知。

又就四十问，十海为总，九会同答十海：一〈世界成就品〉答世界安立海。二〈华藏品〉答世界海。遮那但引因释成，现相、三昧但是说法由致，并非别答海问。三〈名号品〉答如来名号海。四〈四谛品〉答演说海。五〈光明觉〉至〈十忍品〉别答十句因问，通答众生海，修因之人即所化生故。六〈阿僧祇品〉答变化海，长行举数，欲显化用难量，故偈中广明变化重重，微细难说。七〈寿量〉〈住处〉皆答寿量海。八〈不思议〉等五品，别答二十句果问，总明佛海，就德深广以显佛故。九第八会答波罗蜜海，总摄诸位皆成行故。十第九会答解脱海，证入法界起大用故。问中为次与答异者，问约本有、修成、自行、化他，而为次第。谓先有世界众生，则有佛出，修因得果故。波罗蜜海是因，解脱是果，余四皆大用，谓临机变化，随宜说法，称物立名，随物修短。答中先人后己故，大用四海居先，自利因果二海居后。又众生一海，亦可通在，九海皆为生故，种种随宜显生多故。

若约局言，当会答尽，此复有二：一现相答，下文当示。二者言说答，此亦有二：一经来未尽；二答二兼余，〈成就品〉当引。

尔时，诸菩萨威神力故，于一切供养具云中，自然出音而说颂言：

第二尔时下，供声偈请中，分二：先明因缘、后正说偈。

今初。前请在念，佛虽已知，今请彰言，使大众同晓。前既为法兴供，今乃以供宣心。不因拊击，故曰自然。非无因缘，即菩萨威力，同异生众皆菩萨也。又表身口为供具故，供具皆即法界体故。

无量劫中修行满，　菩提树下成正觉，
为度众生普现身，　如云充遍尽未来。
众生有疑皆使断，　广大信解悉令发，
无边际苦普使除，　诸佛安乐咸令证。
菩萨无数等刹尘，　俱来此会同瞻仰，
愿随其意所应受，　演说妙法除疑惑！
云何了知诸佛地？　云何观察如来境？
佛所加持无有边，　愿示此法令清净！
云何是佛所行处，　而以智慧能明入？
佛力清净广无边，　为诸菩萨应开示！
云何广大诸三昧？　云何净治无畏法？
神通力用不可量，　愿随众生心乐说！
诸佛法王如世主，　所行自在无能制，
及余一切广大法，　为利益故当开演！
佛眼云何无有量？　耳鼻舌身亦复然？
意无有量复云何？　愿示能知此方便！
如诸刹海众生海，　法界所有安立海，
及诸佛海亦无边，　愿为佛子咸开畅！
永出思议众度海，　普入解脱方便海，

所有一切法门海，　　此道场中愿宣说！

二正说偈中，十颂分二：初三叹德请，后七举法请。

前中亦二：初二叹佛，明具说因；后一叹众，明具说缘。

今初也。前偈即悲之智已满，为物现身。后偈即智之悲已圆，能断疑除苦。有悲必普，有智必能，故应说也。

后一叹众请中，前半叹众，显无异念；后半结请，明说则断疑。

后举法请中分三：初四，述前初十句问，小有不次，但取文便。及余一切广大法者，结例所余，谓二十句外佛无边德，亦愿说之。〈不思议品〉广说余门，诸说果处皆答此也。

次一颂，述前体相显著十句，略示可知。

后二颂，述化用普周十句之问，现文唯七，以佛海中含于神变、寿量、名号，以此三海不离佛故。不问因者，长行明[1]通诸会，故列因疑，今彰初分，请当会答，又显此会因略果广、第二会果略因广故。

尔时，世尊知诸菩萨心之所念，

第二尔时世尊下，明光召有缘分，长分为十：

一、放光意，以领念故。供声易了，故略不明。念但疑法，何以放光？现相答故。答相云何？谓佛三昧力加持放光，令菩萨来，远远能为，此即佛地境界，是佛所行无摄无畏故。此为总意。若别明者，如文思之。又召来菩萨，亦是言答上之十问，至文当知。

即于面门众齿之间，

二、即于下，明光依处。面门即口。言众齿者，表四十问，教道遐舒，口生真子故；咀法滋味，益法身故。总处放者，此会总故。

放佛刹微尘数光明，

[1]　“明”，有本作“名”

三、放佛下，显光体，随机多演故。

所谓众宝花遍照光明、出种种音庄严法界光明、垂布微妙云光明、十方佛坐道场现神变光明、一切宝焰云盖光明、充满法界无碍光明、遍庄严一切佛刹光明、迥建立清净金刚宝幢光明、普庄严菩萨众会道场光明、妙音称扬一切佛名号光明，

四、所谓下，列光名[1]，略列十名，皆从体用立称。

如是等佛刹微尘数，

五、如是下，结光数。

一一复有佛刹微尘数光明以为眷属，

六、一一下，彰眷属。

其光悉具众妙宝色，

七、其光下，辨色相。众宝隐映，表教道含容。

普照十方各一亿佛刹微尘数世界海。

八、普照下，明光应远。

彼世界海诸菩萨众，于光明中，各得见此华藏庄严世界海。

九、彼世界下，彼众感通。

以佛神力，其光于彼一切菩萨众会之前而说颂言：

无量劫中修行海，　　供养十方诸佛海，
化度一切众生海，　　今成妙觉遍照尊。

[1]　“名”，有本作“明”。

毛孔之中出化云，　　光明普照于十方，
应受化者咸开觉，　　令趣菩提净无碍。
佛昔往来诸趣中，　　教化成熟诸群生，
神通自在无边量，　　一念皆令得解脱。
摩尼妙宝菩提树，　　种种庄严悉殊特，
佛于其下成正觉，　　放大光明普威耀。
大音震吼遍十方，　　普为弘宣寂灭法，
随诸众生心所乐，　　种种方便令开晓。
往修诸度皆圆满，　　等于千刹微尘数，
一切诸力悉已成，　　汝等应往同瞻礼。
十方佛子等刹尘，　　悉共欢喜而来集，
已雨诸云为供养，　　今在佛前专觐仰。
如来一音无有量，　　能演契经深大海，
普雨妙法应群心，　　彼两足尊宜往见。
三世诸佛所有愿，　　菩提树下皆宣说，
一刹那中悉现前，　　汝可速诣如来所。
毗卢遮那大智海，　　面门舒光无不见，
今待众集将演音，　　汝可往观闻所说。

十、以佛下，偈声命召，即通举十号，示为所归。十偈在文，且分为五：

初六偈自彰因果已圆，劝同观礼。于中，初一总明二利因满，成正遍知。次一毛光开觉，是明行足。次一颂往来诸趣，是世间解。一念解脱，可谓善逝。次一云成正觉，即佛义焉。次一大音演寂，谓无上士。随心开觉，是调御丈夫。次一诸力皆圆，即天人师也。

二有一颂，明众海已集，引例劝归。既云已雨诸云为供，是应供也。为对引例，故不当次。

三一颂，圆音随机，见必蒙益。结云两足尊，即世尊也。

四一颂，义海顿演，宜速及时。如三世佛大愿而来，故结云如来也。

五一颂，特命有缘，是光本意。

尔时，十方世界海一切众会，蒙佛光明所开觉已，各共来诣毗卢遮那如来所，亲近供养，所谓：

此华藏庄严世界海东，次有世界海，名清净光莲花庄严。彼世界种中，有国土，名摩尼璎珞金刚藏，佛号法水觉虚空无边王。于彼如来大众海中，有菩萨摩诃萨，名观察胜法莲花幢，与世界海微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，各现十种菩萨身相云，遍满虚空而不散灭；复现十种雨一切宝莲花光明云，复现十种须弥宝峰云，复现十种日轮光云，复现十种宝花璎珞云，复现十种一切音乐云，复现十种末香树云，复现十种涂香烧香众色相云，复现十种一切香树云，如是等世界海微尘数诸供养云，悉遍虚空而不散灭。现是云已，向佛作礼，以为供养。即于东方，各化作种种花光明藏狮子之座，于其座上，结跏趺坐。

此华藏世界海南，次有世界海，名一切宝月光明庄严藏。彼世界种中，有国土，名无边光圆满庄严，佛号普智光明德须弥王。于彼如来大众海中，有菩萨摩诃萨，名普照法海慧，与世界海微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，各现十种一切庄严光明藏摩尼王云，遍满虚空而不散灭；复现十种雨一切宝庄严具普照耀摩尼王云，复现十种宝焰炽然称扬佛名号摩尼王云，复现十种说一切佛法摩尼王云，复现十种众妙树庄严道场摩尼王云，复现十种宝光普照现众化佛摩尼王云，复现十种普现一切道场庄严像摩尼王云，复现十种密焰灯说诸佛境界摩尼王云，复现十种不思议佛刹宫殿像摩尼王云，复现十种普现三世佛身像摩尼王云，如是等世界海微尘数摩尼王云，悉遍虚空而不散灭。现是云已，向佛作礼，以为供养。即于南方，各化作帝青宝阎浮檀金莲花藏狮子之座，于其座上，结跏趺坐。

此华藏世界海西，次有世界海，名可爱乐宝光明。彼世界种中，有国土，名出生上妙资身具，佛号香焰功德宝庄严。于彼如来大众海中，有菩萨摩诃萨，名月光香焰普庄严，与世界海微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，各现十种一切宝香众妙花楼阁云，遍满虚空而不散灭；复现十种无边色相众

宝王楼阁云，复现十种宝灯香焰楼阁云，复现十种一切真珠楼阁云，复现十种一切宝花楼阁云，复现十种宝璎珞庄严楼阁云，复现十种普现十方一切庄严光明藏楼阁云，复现十种众宝末间错庄严楼阁云，复现十种众宝[1]周遍十方一切庄严楼阁云，复现十种花门铎网楼阁云，如是等世界海微尘数楼阁云，悉遍虚空而不散灭。现是云已，向佛作礼，以为供养。即于西方，各化作真金叶大宝藏狮子之座，于其座上，结跏趺坐。

此华藏世界海北，次有世界海，名毗琉璃莲花光圆满藏。彼世界种中，有国土，名优钵罗花庄严，佛号普智幢音王。于彼如来大众海中，有菩萨摩诃萨，名狮子奋迅光明，与世界海微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，各现十种一切香摩尼众妙树云，遍满虚空而不散灭；复现十种密叶妙香庄严树云，复现十种化现一切无边色相树庄严树云，复现十种一切花周布庄严树云，复现十种一切宝焰圆满光庄严树云，复现十种现一切栴檀香菩萨身庄严树云，复现十种现往昔道场处不思议庄严树云，复现十种众宝衣服藏如日光明树云，复现十种普发一切悦意音声树云，如是等世界海微尘数树云，悉遍虚空而不散灭。现是云已，向佛作礼，以为供养。即于北方，各化作摩尼灯莲花藏狮子之座，于其座上，结跏趺坐。

此华藏世界海东北方，次有世界海，名阎浮檀金玻璃色幢。彼世界种中，有国土，名众宝庄严，佛号一切法无畏灯。于彼如来大众海中，有菩萨摩诃萨，名最胜光明灯无尽功德藏，与世界海微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，各现十种无边色相宝莲花藏狮子座云，遍满虚空而不散灭；复现十种摩尼王光明藏狮子座云，复现十种一切庄严具种种校饰狮子座云，复现十种众宝鬘灯焰藏狮子座云，复现十种普雨宝璎珞狮子座云，复现十种一切香花宝璎珞藏狮子座云，复现十种示现一切佛座庄严摩尼王藏狮子座云，复现十种户牖阶砌及诸璎珞一切庄严狮子座云，复现十种一切摩尼树宝枝茎藏狮子座云，复现十种宝香间饰日光明藏狮子座云，如是等世界海微尘数狮子座云，悉遍虚空而不散灭。现是云已，向佛作礼，以为供养。即于

[1] “众宝”，有本无。

东北方，各化作宝莲花摩尼光幢狮子之座，于其座上，结跏趺坐。

此华藏世界海东南方，次有世界海，名金庄严琉璃光普照。彼世界种中，有国土，名清净香光明，佛号普喜深信王。于彼如来大众海中，有菩萨摩诃萨，名慧灯普明，与世界海微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，各现十种一切如意王摩尼帐云，遍满虚空而不散灭；复现十种帝青宝一切花庄严帐云，复现十种一切香摩尼帐云，复现十种宝焰灯帐云，复现十种示现佛神通说法摩尼王帐云，复现十种现一切衣服庄严色像摩尼帐云，复现十种一切宝花丛光明帐云，复现十种宝网铃铎音帐云，复现十种摩尼为台莲花为网帐云，复现十种现一切不思议庄严具色像帐云，如是等世界海微尘数众宝帐云，悉遍虚空而不散灭。现是云已，向佛作礼，以为供养。即于东南方，各化作宝莲花藏狮子之座，于其座上，结跏趺坐。

此华藏世界海西南方，次有世界海，名日光遍照。彼世界种中，有国土，名狮子日光明，佛号普智光明音。于彼如来大众海中，有菩萨摩诃萨，名普花光焰髻，与世界海微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，各现十种众妙庄严宝盖云，遍满虚空而不散灭；复现十种光明庄严花盖云，复现十种无边色真珠藏盖云，复现十种出一切菩萨悲愍音摩尼王盖云，复现十种众妙宝焰鬘盖云，复现十种妙宝严饰垂网铎盖云，复现十种摩尼树枝庄严盖云，复现十种日光普照摩尼王盖云，复现十种一切涂香烧香盖云，复现十种栴檀藏盖云，复现十种广大佛境界普光明庄严盖云，如是等世界海微尘数众宝盖云，悉遍虚空而不散灭。现是云已，向佛作礼，以为供养。即于西南方，各化作帝青宝光焰庄严藏狮子之座，于其座上，结跏趺坐。

此华藏世界海西北方，次有世界海，名宝光照耀。彼世界种中，有国土，名众香庄严，佛号无量功德海光明。于彼如来大众海中，有菩萨摩诃萨，名无尽光摩尼王，与世界海微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，各现十种一切宝圆满光云，遍满虚空而不散灭；复现十种一切宝焰圆满光云，复现十种一切妙花圆满光云，复现十种一切化佛圆满光云，复现十种十方佛土圆满光云，复现十种佛境界雷声宝树圆满光云，复现十种一切琉璃宝摩尼王圆满光云，复现十种一念中现无边众生相圆满光云，复现十种演一切如来

大愿音圆满光云，复现十种演化一切众生音摩尼王圆满光云，如是等世界海微尘数圆满光云，悉遍虚空而不散灭。现是云已，向佛作礼，以为供养。即于西北方，各化作无尽光明威德藏狮子之座，于其座上，结跏趺坐。

此华藏世界海下方，次有世界海，名莲花香妙德藏。彼世界种中，有国土，名宝狮子光明照耀，佛号法界光明。于彼如来大众海中，有菩萨摩诃萨，名法界光焰慧，与世界海微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，各现十种一切摩尼藏光明云，遍满虚空而不散灭；复现十种一切香光明云，复现十种一切宝焰光明云，复现十种出一切佛说法音光明云，复现十种现一切佛土庄严光明云，复现十种一切妙花楼阁光明云，复现十种现一切劫中诸佛教化众生事光明云，复现十种一切无尽宝花蕊光明云，复现十种一切庄严座光明云，如是等世界海微尘数光明云，悉遍虚空而不散灭。现是云已，向佛作礼，以为供养。即于下方，各化作宝焰灯莲花藏狮子之座，于其座上，结跏趺坐。

此华藏世界海上方，次有世界海，名摩尼宝照耀庄严。彼世界种中，有国土，名无相妙光明，佛号无碍功德光明王。于彼如来大众海中，有菩萨摩诃萨，名无碍力精进慧，与世界海微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，各现十种无边色相宝光焰云，遍满虚空而不散灭；复现十种摩尼宝网光焰云，复现十种一切广大佛土庄严光焰云，复现十种一切妙香光焰云，复现十种一切庄严光焰云，复现十种诸佛变化光焰云，复现十种众妙树花光焰云，复现十种一切金刚光焰云，复现十种说无边菩萨行摩尼光焰云，复现十种一切真珠灯光焰云，如是等世界海微尘数光焰云，悉遍虚空而不散灭。现是云已，向佛作礼，以为供养。即于上方，各化作演佛音声光明莲花藏狮子之座，于其座上，结跏趺坐。

如是等十亿佛刹微尘数世界海中，有十亿佛刹微尘数菩萨摩诃萨，一一各有世界海微尘数诸菩萨众前后围绕而来集会。是诸菩萨，一一各现世界海微尘数种种庄严诸供养云，悉遍虚空而不散灭。现是云已，向佛作礼，以为供养。随所来方，各化作种种宝庄严狮子之座，于其座上，结跏趺坐。

第三尔时十方下，所召云奔，文分为三：第一同会道场，第二现自在用，第三声光自述。

今初亦三：初总明；二所谓下，别显；三如是等下，总结。

别中，十方即为十段。一一方中，皆有十事：一定方，二土海，三世界，四佛名，五主菩萨，六眷属数，七至佛所，八兴供云，九申礼献供，十化座安坐。此中应有世界种名，略不说耳。其东方供云应有十种，而但九者，涂香、烧香二文合故。言各现者，主伴一一皆现也，重重无碍，各遍虚空。一一可观，名不散灭。十方化座，体相各异，而皆同名莲花藏狮子之座者，狮子之义已见上文。莲花藏言，通有三意：一约菩萨，表含藏开敷故；二约所诠，将说依报故；三约诸会，通显华严故。上下还于本方坐者，佛圆回身，皆见面故；异于余宗，但八方故。

三总结中，文有其八：一略示前文，云如是等。二总明海数，谓十亿刹尘，以上来所列是华藏鳞次之海，口光各照一亿，十方故有十也。上二段，前别中所无。三结主，四结伴，五结来至，六结兴供，七结礼献，八结安坐。既为总结，故阙定方。已至会中，故阙初海等三事。

如是坐已，其诸菩萨身毛孔中，一一各现十世界海微尘数一切宝种种色光明；一一光中，悉现十世界海微尘数诸菩萨，皆坐莲花藏狮子之座；此诸菩萨，悉能遍入一切法界诸安立海所有微尘；彼一一尘中，皆有十佛世界微尘数诸广大刹；一一刹中，皆有三世诸佛世尊。此诸菩萨悉能遍往亲近供养，于念念中，以梦自在示现法门，开悟世界海微尘数众生；念念中，以示现一切诸天没生法门，开悟世界海微尘数众生；念念中，以说一切菩萨行法门，开悟世界海微尘数众生；念念中，以普震动一切刹叹佛功德神变法门，开悟世界海微尘数众生；念念中，以严净一切佛国土显示一切大愿海法门，开悟世界海微尘数众生；念念中，以普摄一切众生言辞佛音声法门，开悟世界海微尘数众生；念念中，以能雨一切佛法云法门，开悟世界海微尘数众生；念念中，以光明普照十方国土周遍法界示现神变法

门，开悟世界海微尘数众生；念念中，以普现佛身充遍法界一切如来解脱力法门，开悟世界海微尘数众生；念念中，以普贤菩萨建立一切众会道场海法门，开悟世界海微尘数众生。如是普遍一切法界，随众生心，悉令开悟。念念中，一一国土，各令如须弥山微尘数众生堕恶道者，永离其苦；各令如须弥山微尘数众生住邪定者，入正定聚；各令如须弥山微尘数众生，随其所乐生于天上；各令如须弥山微尘数众生，安住声闻、辟支佛地；各令如须弥山微尘数众生，事善知识，具众福行；各令如须弥山微尘数众生，发于无上菩提之心；各令如须弥山微尘数众生，趣于菩萨不退转地；各令如须弥山微尘数众生，得净智眼，见于如来所见一切诸平等法；各令如须弥山微尘数众生，安住诸力诸愿海中，以无尽智而为方便，净诸佛国；各令如须弥山微尘数众生，皆得安住毗卢遮那广大愿海，生如来家。

第二如是坐已下，现自在用，即为叹德，谓尘尘近佛，念念益生。文有其八：一明诸菩萨毛孔现光，二光现菩萨，三菩萨入尘，四尘含广刹，五刹有如来，六菩萨往供，七助佛扬化，八所化成益。

初二可知。三中，言安立海所有微尘者，略有二义：一一切施设、依正等尘，一一称真故。二约观心，众生意识所缘，即是法界，例依名相分别而转，是谓安立。妄故为尘，体皆可依，是名大刹。皆有觉性，是曰如来。此明[1]菩萨证入众生性海。

四中可知。五、随世俗故，说有三世。全称性故，并在尘中。

六中，供养者，通财及法。

七、于念念下，助佛扬化。及第八念念中下，所化成益。

于中贤首对前开悟，以三义释之：一别配释，二圆通释，三各别释。

初者，谓以前十法门，对后所成十益，一门得其一益，二三前却，余并如次：一以梦自在门，梦中警觉造恶众生，令得断恶免苦益故。二以菩萨行门，令入正定。三以现诸天没生门，令生天受乐。以放逸则没，克念便生故。上三人天乘。四以动刹现无常令厌，以叹佛神变令欣，成二乘

[1] “明”，有本作“名”

益。下皆大乘。五以严刹大愿令修福求向。六以摄生言词令发大心，以佛音声即同体大悲故。七以佛云雨法，令入菩萨不退之位。已上三位在地前三贤。八以照遍满法界土及神变，令得初地已上智眼，见平等法。九以佛普现遍法界解脱力，令得八地已上大力大愿无尽智净国土益。十以普贤建道场，令住佛果大愿海。言生如来家者，入佛果位故生，非是初地已上生佛家也。

二圆通者，此上十法，于此十益一一遍通，谓或一法成十益，或十法成一益，如是亘遍，无所障碍。

三各别者，谓前十法门，各自开悟世界海微尘数众生，此以法为益。后十益但言须弥尘数、不言刹尘之国，则是己身，以人为益。既各别释，则梦自在门，亦显一切皆如梦故，延促等无碍，故云自在。余并可知。

此上菩萨法化，始从放光，终于得益，顺数八段。若逆推十二，重叠无尽：一其十须弥尘数众生，得益方在一国，余一切土皆尔，故云一一国土各令等也。二此一切土益在一念时中，余一切念时皆尔，故云念念中也。三如是念念之益，方是一法门所开悟，一一法门皆尔。四彼多法门方是一念所用，余念念所用法门亦尔。五彼多念法门，方论一广刹。如一广刹，如是十刹尘数广刹皆尔。六彼多广刹方论一尘内，如一尘，一切安立中诸尘亦然。七如上诸尘，方是一安立海。如一安立海，遍法界诸安立海亦然。八遍法界安立海中业用，方是一化菩萨所化。如一化菩萨，十世界海化菩萨一一皆然。九诸化菩萨方是一光所现，如一光，一一光亦然。十彼十刹尘数光明，方是一毛孔现。如一毛孔，遍身一一毛孔皆然。十一彼遍身毛孔，方是一菩萨。如一菩萨，有如是十亿佛刹微尘数各[1]世界海微尘数菩萨，遍身毛孔皆尔。十二上来所明十一重作用，方论来此一会。如此一会，于余佛会亦复如是。此后一段，偈文具之。又上十二重，一一开之为二，便成二十四重。且如一念望一切念，即是二义，类例相似，合之为一。余十一重，准此思之。如是重叠无尽，各周法界，唯智顿观，非心识境。华

[1]　“各”，有本作“个”。

严海会，大用皆然。

尔时，诸菩萨光明中同时发声，说此颂言：

诸光明中出妙音，　　普遍十方一切国，
演说佛子诸功德，　　能入菩提之妙道。

第三光声自述。前既光声召命，今亦光声自述。菩萨位极，用穷深广，若非自述，时众难知。十颂分二：初一总明，兼陈说处。

劫海修行无厌倦，　　令苦众生得解脱，
心无下劣及劳疲，　　佛子善入斯方便。
尽诸劫海修方便，　　无量无边无有余，
一切法门无不入，　　而恒说彼性寂灭。
三世诸佛所有愿，　　一切修治悉令尽，
即以利益诸众生，　　而为自行清净业。

后九别显德用殊胜，文分为三：初三通显体用自在。初偈悲智相导，度众生而不疲。次偈空有双观，入法门而常寂。后偈物我无滞，故化他而自净[1]。

一切诸佛众会中，　　普遍十方无不往，
皆以甚深智慧海，　　入彼如来寂灭法。
一一光明无有边，　　悉入难思诸国土，
清净智眼普能见，　　是诸菩萨所行境。
菩萨能住一毛端，　　遍动十方诸国土，
不令众生有怖想，　　是其清净方便地。
一一尘中无量身，　　复现种种庄严刹，

[1] “净”，有本作“清”

一念没生普令见，　　获无碍意[1]庄严者。
三世所有一切劫，　　一刹那中悉能现，
知身如幻无体相，　　证明法性无碍者。

次五颂，别叙前现自在，与前影略：

一、身遍十方，智观寂灭，即显不唯来此会也。

二、身光普入，智眼遍观。

三、住一毛端，遍动诸刹，况乎于上处宝莲花。

四、尘尘多身，门门化异。举一没生门，可以例诸。

五、念劫无碍，结由证深。念劫既融，故于念念能作。法性无碍者，分与无分皆无碍故。谓证理不唯无分故，在一切处而全在一法。一切法亦然，各有四句。身等不唯分故，常在此而无[2]在。思之。

普贤胜行皆能入，　　一切众生悉乐见，
佛子能住此法门，　　诸光明中大音吼。

后一偈，结广有归。普贤胜行皆入，非独向来所陈，故能光中演斯自在。

尔时，世尊欲令一切菩萨大众得于如来无边境界神通力故，放眉间光，此光名一切菩萨智光明普照耀十方藏。其状犹如宝色灯云，遍照十方一切佛刹，其中国土及以众生悉令显现。又普震动诸世界网，一一尘中现无数佛。随诸众生性欲不同，普雨三世一切诸佛妙法轮云，显示如来波罗蜜海；又雨无量诸出离云，令诸众生永度生死；复雨诸佛大愿之云，显示十方诸世界中普贤菩萨道场众会。作是事已，右绕于佛，从足下入。

大文第四现瑞表法。上所现相，但召有缘。众集将陈，故重现斯瑞。瑞文有三：初光示法主，二现花表义，三现众表教。法藉人弘，故先明主；

[1]　“意”，有本作“慧”

[2]　“无”下，有本有“不”字

义为教本，故在教前。

今初，示主，文分为六：一意，二体，三名，四相，五展，六收。

今初可知。二、放眉间光，即光体也。眉间者，表离二边故。于体不计有无二边，于义不著常无常等诸法相边，于行不习苦乐二边，于道不住邪正二边，于人不执因果二边，于教不说世出世二边，于谛不见真俗二边，于化不定权实二边，是故为众放眉间光。

三、此光下，辨光名。菩萨智光者，令得能知智也。普照十方藏者，令照所知境也。藏有三义：一智光含德无尽故。二以十方刹海，各于尘内重含诸刹故。三亦通于五藏，以言智光故，照初二藏令菩萨证，照次二藏令菩萨成。证则得于涅槃，成则得于菩提。照第五藏，令化令净。三中后二，如下业中。

四、其状下，显相，谓色如灯云，犹日月洞照，周遍润泽，雨法雨故。具如〈相海品〉。

五、遍照下，展，即光业用，于中分五：一所照分齐，谓尽十方一切佛刹。二光所现，谓土及众生。三动刹网，以诸世界重叠影现，交互相当，犹如网孔。四尘现如来。五随机雨法，略举三法，皆下所显：初法轮云，示其所行；二出离云，示其所度；三大愿云，示说法主，谓将说普法，令知法主大愿普周刹尘内故。

第六，作是下，收，则示有终归，证从佛流。眉间出光，修因顺果，故须右绕；自下升高，故从足入，履佛所行方证入故。

尔时，佛前有大莲花，忽然出现。其花具有十种庄严，一切莲花所不能及，所谓众宝间错以为其茎；摩尼宝王以为其藏；法界众宝普作其叶；诸香摩尼而作[1]其须；阎浮檀金庄莹[2]其台；妙网覆上，光色清净；于一念中，示现无边诸佛神变；普能发起一切音声；摩尼宝王影现佛身；于音声中，

[1] “而作”，有本作“以为”

[2] “莹”，有本作“严”

普能演说一切菩萨所修行愿。

第二尔时佛前下，现花表义，文有二别：一、总标花现，为坐所现中方众故。通表所诠佛华严故，别表华藏佛所净故，故于佛前出此莲花。既通表华严，亦具同时具足等十门及教义等，而其本意正表义耳。忽然现者，依理起事，难测量故。

二、其花下，显具德严，文亦有二：先标十种，显德无尽。后所谓下，别列十句，前六体备众德，后四妙用自在。今初。莲子住处，有含藏之义，故名为藏，表示法门一含一切。华藏之名，由此而立。后妙用中，一念况多；摩尼宝王，即前藏体；影现佛身，即依正无碍；既发多声，声皆演法。

此花生已，一念之间，于如来白毫相中，有菩萨摩诃萨，名一切法胜音，与世界海微尘数诸菩萨众，俱时而出，右绕如来，经无量匝，礼佛足已。

时，胜音菩萨坐莲花台，诸菩萨众坐莲花须，各于其上，次第而住[1]。其一切法胜音菩萨，了深法界，生大欢喜；入佛所行，智无疑[2]滞；入不可测佛法身海；往一切刹诸如来所；身诸毛孔悉现神通；念念普观一切法界；十方诸佛共与其力；令普安住一切三昧，尽未来劫，常见诸佛无边法界功德海身，乃至一切三昧解脱、神通变化。

第三此花生下，现众表教，文略有三：

一、现众时，言一念者，花生无间，表教义相应。

二、现众处，谓白毫中，表教从所证净法界所流，为众教源，如白为色本。

三、有菩萨下，正明众现，亦分为三：一主属齐现，遍诠诸法，故云一切；所诠圆满，是曰胜音，圆教法门必摄眷属故，下文云“世界海微尘数修多罗以为眷属。”权实无碍，故曰俱时。二右绕下，申敬就座。主伴虽殊，并修因顺果，故右绕如来；文义相随，故依花坐；正助不等，台、须有差。

[1]　“住”，有本作“坐”

[2]　“疑”，有本作“凝”

上义依理明，故忽然而现；今教由人立，故众从佛流，亦如《涅槃》从牛出乳。三其一切下，彰其德业。主教是宗，故偏叹主，文有十句，略为二解：一竖配十地，此明普摄十地功德，一句一地。初地欢喜，得智证如；二地性戒，是佛所行；三地多闻，入法身海；四行道品，善友是依；五地双[1]行，现通利物；六观法界，般若现前；七功用已终，故佛与力；八无生无动，住三昧心；九为法师，见无边法；十具于大尽，三昧等圆。初地尚摄诸地功德，况于后后不具前前！二横就极位释者，一理智了真，二量智入行，三证穷法身，四常观受用，五毛现神变，六念观法门，七外感佛加，八内安深[2]定，九竖见来际，十横无不圆。故此十句摄为五对，若横若竖，能证[3]必具，故为二释。

大文第五称扬佛德。既现既至，任力称扬，自申罔极之情，显佛无涯之德。文分为二：初一眉间菩萨赞，后十十方菩萨赞。

新众才集，佛便现瑞，文不累书，故编成次，以赞德相类，结集并之一处。乘现胜音之次，先举胜音之偈。后十菩萨，即如次十方。昔人不晓斯文，便将后十为胜音眷属。非唯章疏之失，亦乃翻译有违。何者？且眉间出众即主伴皆赞，十方来众寂无一言，主伴礼仪一何疏索？况准〈法界品〉例，来者皆有赞词。细寻菩萨之名，与前十方，如次相似。但由译人不审，致令名小乖差，至下文中，一一对辨。

即于众中，承佛威神，观察十方而说颂曰：

今初、胜音，文分二：先说偈仪，后正说偈，下十例然。偈中总相赞佛，亦含诸问，思之可知。

佛身充满于法界，　　普现一切众生前，

[1] “双”，有本作“总”

[2] “深”，有本作“身”，误

[3] “证”，有本作“诠”

随缘赴感靡不周，　　而恒处此菩提座。
如来一一毛孔中，　　一切刹尘诸佛坐，
菩萨众会共围绕，　　演说普贤之胜行。
如来安处菩提座，　　一毛示现多刹海，
一一毛现悉亦然，　　如是普周于法界。

十颂分三：初三直就佛叹；次六约众叹佛；三有一偈，双结主伴。

初中三偈，皆叹如来体用无碍。于中，初一不动本而周遍，则十身圆融，遍四法界。后二不坏小相而广容。上则事如理故，此则事含理故。于中前一偈半，一毛摄三世间；后半类余，谓遍法界内皆有佛身，无有一毛不含刹海。又一毛表解脱门，诸佛菩萨智所住故。现多刹海者，门门皆是净土因故。

一一刹中悉安坐[1]，　　一切刹土皆周遍，
十方菩萨如云集，　　莫不咸来诣道场。
一切刹土微尘数，　　功德光明菩萨海，
普在如来众会中，　　乃至法界咸充遍[2]。
法界微尘诸刹土，　　一切众中皆出现，
如是分身智境界，　　普贤行中能建立。
一切诸佛众会中，　　胜智菩萨佥然坐，
各各听法生欢喜，　　处处修行无量劫。
已入普贤广大愿，　　各各出生众佛法，
毗卢遮那法海中，　　修行克证如来地。
普贤菩萨所开觉，　　一切如来同赞喜，
已获诸佛大神通，　　法界周流无不遍。

次六偈约众叹者，圣贤辅翼，显主胜故。六偈总明主伴皆遍于中，初

[1]　“坐”，有本作“立”
[2]　“遍”，有本作“满”

二总身总相遍，后四总身遍别中。既微细难思，故唯普智方知、普行方立。

一切刹土微尘数，　　常现身云悉充满，
普为众生放大光，　　各雨法雨称其心。

三、双结可知。

尔时，众中复有菩萨摩诃萨，名观察一切胜法莲花光慧王，承佛威神，观察十方而说颂曰：

第二，十方菩萨赞德，十方即为十段。今初东方。言众中者，大众海中。前列名处，名观察胜法莲花幢。幢相高出，王是超胜，此喻相似。光慧即是所喻幢体。

如来甚深智，普入于法界，能随三世转，与世为明导。
诸佛同法身，无依无差别，随诸众生意，令见佛色形。
具足一切智，遍知一切法，一切国土中，一切无不现。

偈中赞佛真应二身，密答上佛地，如来智等摄佛地故。十颂分二：初三赞真，后七赞应。赞真必体用双美，赞应唯约用明，欲显门差，实非体外。

今初也。于中，初一赞智身，次一赞法身，后一双结。智含四智，法即法界，五法具矣！

智中，上半正体证真，下半后起随俗。又句各一智：初句大圆镜智，行相深细故；次句平等性智，自他平等即法界故；次句妙观察智，于自共相无碍转故；末句成所作智，成就利他导世事故。

二、赞法身中，上半体相皆同，同有二义：一本性法身体同。言无依者，无住本故；无差别者，体无二故。二已证法身相同，力无畏等皆无异故。此则无碍慧身不依一切，离诸分别，是无差别。下半用同，能现能生身土智影皆无二故，即法身无色，应物现形。

三、双结者，上半结智，上句根本，下句后得。下半结法，但举其用，体通上下，以智契如故，《金光明》说如如及如如智为法身故。

佛身及光明，色相不思议，众生信乐者，随应悉令见。

于一佛身上，化为无量佛，雷音遍众刹，演法深如海。

一一毛孔中，光网遍十方，演佛妙音声，调彼难调者。

如来光明中，常出深妙音，赞佛功德海，及菩萨所行。

佛转正法轮，无量无有边，所说法无等，浅智不能测。

一切世界中，现身成正觉，各各起神变，法界悉充满。

如来一一身，现佛等众生，一切微尘刹，普现神通力。

后七赞应，分三：初一随乐现应。不思议者，随缘无边故，〈光明觉〉云："亿那由劫共思量，色相威德转无边"等。次四身光演法：初一化身演法，望前应身，即重化也；次二毛光演法；后一结叹难量。法轮义如别说。后二偈成道起通。上皆圆融，亦有十身，且从一义耳。

尔时，众中复有菩萨摩诃萨，名法喜慧光明，承佛威神，观察十方而说颂曰：

第二南方法喜菩萨，前云集中，名普照法海慧，会义亦同，光明即照法故。

佛身常显现，法界悉充满，恒演广大音，普震十方国。

如来普现身，遍入于世间，随众生乐欲，显示神通力。

佛随众生心，普现于其前，众生所见者，皆是佛神力。

光明无有边，说法亦无量，佛子随其智，能入能观察。

十颂叹佛寂用应机德，答前境界，法身显现即分齐境，无生无体即所观境，众生国土皆所化境。于中分三：初四依真起应，于中分二：

先一偈显真。佛身常者，第一义常，出三世故，智符于理，湛然常照。显者，离二障故；现者，常在前故。不同众生，自体常也。法界悉充满者，

诸根相好一一无边，无限福智所庄严故。次二句音恒用普，恒自受用广大法乐故。

下三偈起用：初一普随物乐，次一感应道交，后一法光无际。

佛身无有生，而能示出生，法性如虚空，诸佛于中住。
无住亦无去，处处皆见佛，光明靡不周，名称悉远闻。
无体无住处，亦无生可得，无相亦无形，所现皆如影。

二有三偈，体用无碍。于中初二句约相，无生现生；次二句约性，无住而住。次一偈约用，无去住而普周。

后偈体用双拂，谓无体拂上无生，无生为佛法体故，今体即非体。无住处者，拂约性二句。亦无生可得，拂示生句。下半拂前第二偈约用，用如影故。

佛随众生心，为兴大法云，种种方便门，示悟而调伏。
一切世界中，见佛坐道场，大众所围绕，照耀十方国。
一切诸佛身，皆有无尽相，示现虽无量，色相终不尽。

三有三偈，明真应无尽：一法云无尽，二众会无尽，三身相无尽。无尽相言，兼真身故。终不尽者，全同体故。

尔时，众中复有菩萨摩诃萨，名香焰光普明慧，承佛威神，观察十方而说颂曰：

第三西方香焰菩萨，前名月光香焰普庄严，此中光即月光，明慧即是智慧庄严。

此会诸菩萨，入佛难思地，一一皆能见，一切佛神力。
智身能遍入，一切刹微尘，见身在彼中，普见于诸佛。
如影现众刹，一切如来所，于彼一切中，悉现神通事。
普贤诸行愿，修治已明洁，能于一切刹，普见佛神变。

身住一切处，一切皆平等，智能如是行，入佛之境界。

已证如来智，等照于法界，普入佛毛孔，一切诸刹海。

一切佛国土，皆现神通力，示现种种身，及种种名号。

能于一念顷，普现诸神变，道场成正觉，及转妙法轮。

一切广大刹，亿劫不思议，菩萨三昧中，一念皆能现。

一切诸佛土，一一诸菩萨，普入于佛身，无边亦无尽。

十颂赞佛身含众海，即答加持问，由加能入故。于中前九赞众海，则佛德可知；后一结德归佛。

前中，初一总，余八别。别中二：前四平遍一切。于中初一智身入刹尘，次一色身普现用，后二释成前义：一普贤行圆故，二身心平等故。后有四偈，明微细入，于毛孔刹中而作用故。

后一结中，非唯一会，一切菩萨皆入佛身，方为赞佛。

尔时，众中复有菩萨摩诃萨，名狮子奋迅慧光明，承佛威神，遍观十方而说颂曰：

第四北方菩萨，此同本名，但加慧字。

毗卢遮那佛，能转正法轮，法界诸国土，如云悉周遍。

十方中所有，诸大世界海，佛神通愿力，处处转法轮。

一切诸刹土，广大众会中，名号各不同，随应演妙法。

如来大威力，普贤愿所成，一切国土中，妙音无不至。

佛身等刹尘，普雨于法雨，无生无差别，现一切世间。

无数诸亿劫，一切尘刹中，往昔所行事，妙音咸具演。

十方尘国土，光网悉周遍，光中悉有佛，普化诸群生。

佛身无差别，充满于法界，能令见色身，随机善调伏。

三世一切刹，所有众导师，种种名号殊，为说皆令见。

过未及现在，一切诸如来，所转妙法轮，此会皆得闻。

然此十颂，叹佛依体起用，转大法轮，答前佛行，佛以转法化生为其

行故。文中分三：初二句总，次八偈半别，后一偈结。

别中，赞佛十化：

初二句现受生化，处处受生身云遍故。

次一偈赞神通化，末句虽云转法，意在通用。

三有三句，赞业果化。一切诸刹名号不同者，示同趣类业报名字故。上三依身。

四、随应演妙法者，即辩扬化，随应则能断彼疑故。

五一偈劝赞励化，妙音赞励故。

六一偈庆慰化，普雨法雨，令彼进修无生法故。上三语业。

七有一偈领受意化，领问受取，演昔行故。

八有一偈决择意化，决择有情心行差别，及拣诸法性相不同，方能普化故。

九一偈发起意化，发起宿善及三乘大行，为善调故。

十有一偈造作意化，建立佛法事义，种种皆令见故。

依实起用，即是化身，故说化身无别心色。此之十化，与《佛地经》次第无违，但令相融，不违经旨。

末后一偈，结归斯会，可知。

尔时，众中复有菩萨摩诃萨，名法海慧功德藏，承佛威神，观察十方而说颂曰：

第五东北方法海菩萨。前众集中，名最胜光明灯无尽功德藏。法海可当最胜，光明义与慧同。功德藏名，前后无别；无尽二字，前有后无。

此会诸佛子，善修众智慧，斯人已能入，如是方便门。

一一国土中，普演广大音，说佛所行处，周闻十方刹。

一一心念中，普观一切法，安住真如地，了达诸法海。

一一佛身中，亿劫不思议，修习波罗蜜，及严净国土。

一一微尘中，能证一切法，如是无所碍，周行十方国。

一一佛刹中，往诣悉无余，见佛神通力，入佛所行处。

诸佛广大音，法界靡不闻，菩萨能了知，善入音声海。

劫海演妙音，其音等无别，智周三世者，入彼音声地。

众生所有音，及佛自在声，获得音声智，一切皆能了。

从地而得地，住于力地中，亿劫勤修行，所获法如是。

十颂赞佛摄胜眷属，答佛力问，寄赞菩萨，实由佛力，故结云住力地中。

文中，初一智满得法，即为总相。如是方便门者，此有二意：一指前，谓具前三轮之化，故能周遍一一国土；二即下九别，为如是方便也。

余九别相，共赞七事：

一赞普演大音，有三种大：一者处大，一一国故；二者义大，说佛所行故；三者体大，周闻十方故。

二赞时无空过，念念观法证真实故。

三、能入胜处，诸佛身中修净国故。

四、于染无碍，尘中证法而周行故。

五、能入佛境，见佛神力，入行处故。行处有二：一智行处，谓十力境；二佛化处，谓器及众生。

六有三颂，善入音声，初入大音，次入妙音，后入一切音。

七一颂善知诸地。言从地者，即出心也。而得地者，即住入也。力地中者，即佛地也。所获法者，结上方便也。

尔时，众中复有菩萨摩诃萨，名慧灯普明，承佛威神，观察十方而说颂曰：

第六东南方慧灯菩萨，名全同前。

一切诸如来，远离于众相，若能知是法，乃见世导师。

菩萨三昧中，慧光普明了，能知一切佛，自在之体性。

见佛真实体，则悟甚深法，普观于法界，随愿而受身。

从于福海生，安住于智地，观察一切法，修行最胜道。

一切佛刹中，一切如来所，如是遍法界，悉见真实体。

十方广大刹，亿劫勤修行，能游正遍知，一切诸法海。

唯一坚密身，一切尘中见，无生亦无相，普现于诸国。

随诸众生心，普现于其前，种种示调伏，速令向佛道。

以佛威神故，出现诸菩萨，佛力所加持，普见诸如来。

一切众导师，无量威神力，开悟诸菩萨，法界悉周遍。

十颂赞诸菩萨悟入深广，由三昧力，见佛三昧，即答三昧问也。于中分四：

初二叹见佛真体：一见佛离相，二见佛自在。言离众相者，《般若》云："离一切诸相，则名诸佛。"慈氏《论》云："但离四相，即离一切，谓名、义、自性及差别也。"言自在者，由菩萨定慧双运，故见佛自在也。

次四颂明悟法：一证深理法，愿力而现；二悟多行法，福智成形；三达果法，体无不遍；四了教法，深广难知。

三有二颂，叹身业普应：一深，二广。云坚密者，齐佛体用。坚即金刚之身，密谓三密之一。即一而多，故遍一切；即大而小，故现尘中；无功之应，故无相而现。若约法门，此身即如来藏性也，不可破坏故坚，深而难见故密。众生尘心，无不皆具，本自有之，故曰无生；体绝百非，故曰无相；众生六根，是谓诸国。

四后二颂，叹得佛加持：一此佛力，二余佛力。

尔时，众中复有菩萨摩诃萨，名花焰髻普明智，承佛威力，观察十方而说颂曰：

第七西南方，前列名处，云普花光焰髻，少同多异。

一切国土中，普演微妙音，称扬佛功德，法界悉充满。

佛以法为身，清净如虚空，所现众色形，令入此法中。

若有深信喜，及为佛摄受，当知如是人，能生了佛智。

诸有少智者，不能知此法，慧眼清净人，于此乃能见。

以佛威神力，观察一切法，入住及出时，所见皆明了。

一切诸法中，法门无有边，成就一切智，入于深法海。

安住佛国土，出兴一切处，无去亦无来，诸佛法如是。

一切众生海，佛身如影现，随其解差别，如是见导师。

一切毛孔中，各各现神通，修行普贤愿，清净者能见。

佛以一一身，处处转法轮，法界悉周遍，思议莫能及。

十颂叹佛摄生自在德，答前自在问。文分为三：初六摄生无遗，次二寂用无碍，后二大用无涯。

今初，文二：初二能摄，谓身语深广，前偈语，后偈身。身中，上半体，客尘不染故；下半用，随物见异故，亦是释疑，为物现相，不乖如空。后四偈所摄。初偈何人能了？内信外摄者。次偈以何眼见？唯胜非劣。次偈了见何法？谓一切法，地地三心。后偈何位究竟？菩萨地尽，至入佛海。

次二寂用无碍中，初偈用遍出兴，体无来往；后偈即用恒寂，随解自差。

后二大用无涯者，初一一毛皆普现通，后一一身各遍转法。

尔时，众中复有菩萨摩诃萨，名威德慧无尽光，承佛威神，观察十方而说颂曰：

第八西北方菩萨。前名无尽光摩尼王，此云威德慧，即摩尼王，法喻异耳。

一一佛刹中，处处坐道场，众会共围绕，魔军悉摧伏。

佛身放光明，遍满于十方，随应而示现，色相非一种。

一一微尘内，光明悉充满，普见十方土，种种各差别。

十方诸刹海，种种无量刹，悉平坦清净，帝青宝所成。

或覆或傍住，或似莲花合，或圆或四方，种种众形相。

法界诸刹土，周行无所碍，一切众会中，常转妙法轮。

佛身不思议，国土悉在中，于其一切处，导世演真法。

所转妙法轮，法性无差别，依于一实理，演说诸法相。

佛以圆满音，阐明真实理，随其解差别，现无尽法门。

一切刹土中，见佛坐道场，佛身如影现，生灭不可得。

十颂叹佛出现说法皆周遍德，答无畏问，说法无畏[1]故。于中分三：初二总显身光遍应，次七辨其所作，后一结用归本。

辨所作中分二：初三明光照无遗。后四演法周遍：一遍尘内外法界刹中，二遍佛身中一切刹内，三明所转性相，四明[2]能转圆音。

后一结用归本，不可得故。

尔时，众中复有菩萨摩诃萨，名法界普明慧，承佛威力，观察十方而说颂曰：

第九下方菩萨。前名法界光焰慧，此云普明，即前光焰。

如来微妙身，色相不思议，见者生欢喜，恭敬信乐法。

佛身一切相，悉现无量佛，普入十方界，一一微尘中。

十方国土海，无量无边佛，咸于念念中，各各现神通。

大智诸菩萨，深入于法海，佛力所加持，能知此方便。

若有已安住，普贤诸行愿，见彼众国土，一切佛神力。

若人有信解，及以诸大愿，具足深智慧，通达一切法。

能于诸佛身，一一而观察，色声无所碍，了达于诸境。

能于诸佛身，安住智所行，速入如来地，普摄于法界。

佛刹微尘数，如是诸国土，能令一念中，一一尘中现。

一切诸国土，及以神通事，悉现一刹中，菩萨力如是。

十颂赞佛境胜用菩萨能入，答神通问，文云各各现故。于中二：

[1] “畏”，有本作“异”。

[2] “明”，有本作“即”。

前三，显佛境胜用：先半偈标其体，谓妙身色相；后二颂半辨其用。

后七，菩萨能入，谓入佛境界，于中三：初二具德故知见，次三知见成益，后二结用速疾。并可知。

尔时，众中复有菩萨摩诃萨，名精进力无碍慧，承佛威神，观察十方而说颂曰：

第十上方菩萨，此与前名颠倒而已。

佛演一妙音，周闻十方刹，众音悉具足，法雨皆充遍。
一切言辞海，一切随类音，一切佛刹中，转于净法轮。
一切诸国土，悉见佛神变，听佛说法音，闻已趣菩提。

十颂赞佛圆音现身神变自在，答无能摄取问，谓此愿力普周，无能令不取故。于中分三：初三颂叹佛圆音雨法德，然具十义：一唯一妙音，一梵音故；二遍闻一切，称法性故；三此一即多，事理融故；四彼一一音，雨多法雨；五彼法各具一切文词；六各同一切众生之音；七此音各各遍一切处；八所说各显性净之理；九各令一切普得见闻；十各各皆得究竟之益。上之十义，从一妙音展转开之，具十无尽，方曰圆音。文处可见。

法界诸国土，一一微尘中，如来解脱力，于彼普现身。
法身同虚空，无碍无差别，色形如影像，种种众相现。
影像无方所，如空无体性，智慧广大人，了达其平等。
佛身不可取，无生无起作，应物普现前，平等如虚空。

次四叹佛现身无碍德。

初偈解脱力故，现处周细。

次偈法身力故，现相即虚。

后二偈，以般若德发挥前偈。初偈释下半，言影像者，显无方所故。谓光东则影西，光西则影东。质对像生，来无所从；质谢像亡，去无所至。故此影像即空无体。后偈释上半，言如空者，不可取等故，故虽现形，犹

如水月，平等如空。

十方所有佛，尽入一毛孔，各各现神通，智眼能观见。

毗卢遮那佛，愿力周法界，一切国土中，恒转无上轮。

一毛现神变，一切佛同说，经于无量劫，不得其边际。

后三叹佛神变自在德：一则毛孔广容，二则愿能普遍，三举少况多。又上略配十句，其中具有四十句意，不能繁指。

如此四天下道场中，以佛神力，十方各有一亿世界海微尘数诸菩萨众而来集会；应知一切世界海一一四天下诸道场中，悉亦如是。

第六大段，结通无穷分中，分二：初举此；二应知下，类彼。言四天下者，意在阎浮，言总意别。既以结通菩萨云集，尤显上叹是彼十方远方便竟。

《大方广佛华严经》卷第七

普贤三昧品第三

普贤三昧品第三（入第七经初）

将释此品，四门同前。初来意者，前众既集，光示法主。今将说法，是故法主入定、受加，为近方便，故次来也。

二释名者，普贤明说法主，以说普法故；三昧是业用，以非证不宣故。此则人法合举，普贤之三昧，亦此三昧是普贤所有。又三昧境界名为普贤，一切如来藏身为普贤故，此则普贤即三昧，拣余定也。若准梵本，普贤三昧威德神变品。威德神变皆定之用，摄用从体，但云三昧也；纵佛加、光赞，皆因定故。

余会入定受加，起定即说，同为一品。今此开者，文多义广，劝修学故。言义广者，建立普贤之行愿故。故此比余，粗相而说，四同六异。言四同者，入、住、加、出。言六异者，一数异，余会入起唯一，此会入起俱多故；二者类异，类余方故；三利益异，定起多人益故；四光赞异，如来毛孔光明赞故；五众请异，从定起已待众请故；六证相异，余会经终方有证相，此品益已即便地动雨云等故。四五二种十地虽有而不具六，今此具六，故别立品，以此说果，余皆因故，又为诸会本故、总故。七八九会虽是果定，说通因果，又非总故。

三宗趣者，入法界定、法界佛加为宗，令法界众成法界德为趣。望于后品，亦说世界海为趣。

尔时，普贤菩萨摩诃萨于如来前，坐莲花藏狮子之座，承佛神力，入于三昧。

四释文者，文有六分。一三昧分。二加持分。三起定分。四作证分。五毛光赞德分。六大众偈请分。初中有二：一明此界入定，二类通十方。就初分三：一承力入定，二彰定名字，三明定体用。今初有六：一时，说偈竟时。二主，显佛普德，唯普贤故。三处，依如来者，常对佛故。四所依座。《大集》云：菩萨得莲花陀罗尼故，说法处皆有莲花，表所入三昧自性无染含果法故。五所依因，谓所入深广要承力故。六正入三昧，心境冥故。

此三昧，名一切诸佛毗卢遮那如来藏身，

二、此三昧下，彰定名字。毗卢遮那，前已广释。复有释言：广、大、生息，具此三义，名如来藏身。身即体也、依也。此有二种：一者修成，二者本性。本性者凡圣俱成，修成者唯诸佛有。诸佛有者，慈悲无边，故名为广；智慧无上，故称为大；生相已尽，故云生息。《涅槃》云："离有常住，故名如来。万德含摄，是谓藏身。"即是出缠之法身也。言本性者，谓即藏识，包含种子，建立趣生，故名为广；本觉现量与佛等故，名之为大；新新生故，名之为生；染净苦乐所不能动，故名为息；即上法身在缠名藏。谓空不空，空为能藏，藏不空故。

若以光明遍照解毗卢遮那，毗卢遮那即是能观大智，如来藏身即所观深理。凡虽理有，佛智方照。又毗卢遮那亦通本有，本有真实识知、遍照法界义故。斯即本觉迷而不知，不得其用。唯佛觉此，能无不为，故云一切诸佛，拣非凡也，亦非因也。显于依正，离如来藏无别自体，故入此也。

贤首释云：诸佛遍于一切，即显诸佛无不周遍法界刹海，及彼尘中所有诸刹。诸刹尘中复有诸刹，如是重重不可穷尽。言如来藏身者，明即此遍刹之身，包容所遍法界刹海，无不皆在如来身中，故名藏身。是故融通，总有四句：一身遍刹海，二刹在身中，三身遍身内刹，四刹入遍刹身。即

内即外，依正混融，无碍无障，是此三昧所作，故以为名。将说此法，故入兹定。

普入一切佛平等性，能于法界示众影像；

三、普入下，明体相用。此定相用无量无边，皆悉依于如来藏说。略举其要，句有十三，门乃有十，以后二门收五句故。摄为六对，后之二门各一对故。文有四节，义唯有三。至下当明。

言六对者，初二句明体用一对，谓无分别智，证平等性，以为定体，影现法界为胜用也。谓以因因性，证彼因性，成彼果性，显果果性。如是佛性则具七义：一真，二实，三善，四常，五乐，六我，七者清净。生佛之性，本末不殊，况佛果果，岂不平等！佛平等性即如来藏，是故但入如来藏身，即是已入佛平等性，此为第一契合佛性门也。言胜用者，即示众影像门，谓能现能生身土智影也。

广大无碍同于虚空，法界海漩靡不随入；

次二深广一对。广者无边，不在内外故；大者无上，究竟实际故；无碍者，无所障故。同于虚空，成上三义，通为广大无碍门。后句即入法[1]漩澓门，漩即深也。

出生一切诸三昧法，普能包纳十方法界；

三有二句，出纳一对：初出生三昧门，谓若自相、若共相等一切三昧皆从此生，此为诸定本故；后摄受法界门，终归此故，法界体性故。

三世诸佛智光明海皆从此生，十方所有诸安立海悉能示现；

四有二句，境智一对。初句能成佛智门，谓不体此理，非佛智故。后示现诸境门。然安立言，总有三种：一者世界，安立依报；二者圣教，安

[1]　“法”下，有本有“海”字。

立妙义；三者观智，安立谛相。皆法界藏，显示现前。

含藏一切佛力解脱诸菩萨智，能令一切国土微尘普能容受无边法界；

五有二句，即依正含容门，为内外含容对。谓内含因果智力，外令尘容法界，由尘全依法界藏现，同真性故。

成就一切佛功德海，显示如来诸大愿海；一切诸佛所有法轮，流通护持，使无断绝。

六有三句，即成就摄持门，为成持人法对。谓初成果人功德大愿、后持法轮令不断绝。由斯玄理，法眼常全故。

上言四节者，初四句，明无幽不入，释上毗卢遮那遍照之义。次四句，无德不生，释上一切诸佛之义。次二句，内外含容，释上藏义。后三句，成德持法，释上身义。言义唯有三者，体、相、用也。入平等性是定体也，广大同空是定相也，余皆定用。此三圆融，总为无碍普贤三昧。

如此世界中，普贤菩萨于世尊前，入此三昧；如是尽法界、虚空界，十方三世微细无碍、广大光明、佛眼所见、佛力能到、佛身所现一切国土，及此国土所有微尘，一一尘中有世界海微尘数佛刹，一一刹中有世界海微尘数诸佛，一一佛前有世界海微尘数普贤菩萨，皆亦入此一切诸佛毗卢遮那如来藏身三昧。

二、如此下，类通十方及诸尘道。于中有二：初举此；后如是下，类彼。

类彼中二：初明平遍法界，后明重叠无尽。

前中十一句，初一总明，谓尽穷法界。后十别指，以彰曲尽：一尽虚空界，二于空中尽十方处，三于十方中遍三世时，四于三世中微细物处谓毛端等，五凡诸小隙无碍之处，六或广大百千由旬等处，七人天日月光明等处，八尽佛眼见处，九尽神力到处，十佛身能现之处。此第十句有二义：

一者结上，国土之言通十一段；二者成下，以是身内之刹，为微细故。

二、及此下，重叠遍中，略有四重：一尽法界尘。言及此国土者，指前十处之国也。二尘中多刹，三刹中多佛，四一一佛前有多普贤，于上诸处皆入此定。故普贤身不分普遍、粗细深广、平满重叠。此处入定类通既然，法界入定类通亦尔。故约主定，佛前唯一普贤，一切一故；若就类通，佛前各有尘数，一一切故。

尔时，一一普贤菩萨，皆有十方一切诸佛而现其前，彼诸如来同声赞言："善哉！善哉！善男子！汝能入此一切诸佛毗卢遮那如来藏身菩萨三昧。佛子！此是十方一切诸佛共加于汝，以毗卢遮那如来本愿力故，亦以汝修一切诸佛行愿力故，所谓能转一切佛法轮故，开显一切如来智慧海故，普照十方诸安立海悉无余故，令一切众生净治杂染得清净故，普摄一切诸大国土无所著故，深入一切诸佛境界无障碍故，普示一切佛功德故，能入一切诸法实相增智慧故，观察一切诸法门故，了知一切众生根故，能持一切诸佛如来教文海故。"

第二尔时一一下，加分，有三：初口加，次意加，后身加。初中有四：

一、诸佛现前，以此口加后无结通，故此总举重重时处一一普贤前也。

二、彼诸下，赞其得定。此虽果定，菩萨门入，故云菩萨三昧。

三、佛子下，明得定所由。所由有三：一伴佛同加，佛佛道同故；二主佛本愿，此二为缘。三自修行愿，是入定因。又上三义，前前由于后后。余岂无斯行耶？法门主故，表说普法故。

四、所谓下，辨加所为。此文二势：一辨加所为，二显上行愿之相，故云所谓也。所为谓何？为转法轮故。有十一句，初总，余别。别中，初一总摄十智，余九即是十海：一即安立海；二即众生及业海；三即世界海；四即佛海；五即名号、寿量及解脱海，变化大用皆功德故；六即波罗蜜海，到实相岸故；七即转法轮海；八即根海；九即演说海。与下十智，令知此十。

尔时，十方一切诸佛，即与普贤菩萨摩诃萨能入一切智性力智，与入法界无边量智，与成就一切佛境界智，与知一切世界海成坏智，与知一切众生界广大智，与住诸佛甚深解脱无差别诸三昧智，与入一切菩萨诸根海智，与知一切众生语言海转法轮辞辩智，与普入法界一切世界海身智，与得一切佛音声智。如此世界中如来前普贤菩萨，蒙诸佛与如是智；如是一切世界海，及彼世界海一一尘中，所有普贤，悉亦如是。何以故？证彼三昧，法如是故。

二、尔时下，明意加，于中有二：先加，后释。

前中亦二：先此土，后类通。前中，与十种智。初一总，谓与果海之智。而言与者，佛力灌注令增长故。一切智性，即果海也。智性即力，无倾动故，具十力故。末后智字，即能入也。余九为别，即是〈成就品〉中十智。由与此智故，后能说彼智、观彼十海。而文少不次：一即第三法界安立海智，安立无边量故。二即第四佛海，佛海唯佛分齐之境。三即第一。四即第二众生业海，业因微细，故云广大。五含二句：一即第八佛神变海，解脱作用即是神变，神变依定，加三昧言；二含三世智，下文一念知三世，由佛不思议解脱力故。由加总句，故合此二。六即第五。七即第九。八即第七愿海，以愿力故，入法界中一切世界。九即第十建立演说。又菩萨根，更有多义，修十善道有三善根，修诸地度精进为根，摄受正法信慧为根，摄养众生慈悲为根，为成佛道悲智为根，种种差别皆善知故。

二、如此下，类通可知。

第二何以故下，释所因中二：先征意云：诸佛有力能与，有慈能普，何以十智偏加普贤？释云：普贤得此三昧，法尔应与。

是时，十方诸佛各舒右手，摩普贤菩萨顶。其手皆以相好庄严，妙网光舒，香流焰发。复出诸佛种种妙音，及以自在神通之事，过、现、未来一切菩萨普贤愿海，一切如来清净法轮，及三世佛所有影像，皆于中现。如此世界中普贤菩萨为十方佛所共摩顶，如是一切世界海及彼世界海一一尘中所有普贤，悉亦如是，为十方佛之所摩顶。

三、是时下，身加中亦二：初此土；后如此下，类通。前中复二：

先佛手摩顶，明加彼摄受。又准梵本，明十方佛身皆不来此，舒臂不必长，而同时摩顶，各全触顶，互不相碍，皆是如来自在业用。

二、其手下，辨手相用。于中十句，以显无尽。前五德相圆备，谓臃纤直等，故云相好庄严。后复出下，五句明妙用自在，意明此手亘十方而包三世，收因果而该人法，深广体用无边自在，非言能说也。

后结通，可知。

尔时，普贤菩萨即从是三昧而起。

第三尔时下，起定分，所作事竟故。于中二：初此界，后类通十方。前中亦二：初起定，后众益。前中亦二：初起主定。

从此三昧起时，即从一切世界海微尘数三昧海门起，

二、起眷属定，于中亦二：初总，谓一起一切起，由此妙定即是一切三昧海故，余定为门皆入此故。彼全同此，亦受海名。

所谓从知三世念念无差别善巧智三昧门起，从知三世一切法界所有微尘三昧门起，从现三世一切佛刹三昧门起，从现一切众生舍宅三昧门起，从知一切众生心海三昧门起，从知一切众生各别名字三昧门起，从知十方法界处所各差别三昧门起，从知一切微尘中各有无边广大佛身云三昧门起，从演说一切法理趣海三昧门起。

二、所谓下，别辨。尘数既多，略列其十：

一即能知智三昧，谓无一念暂差，故云念念无差，而不废遍知，为善巧智。二即所知尘境。上能所一对。

三、现广刹，四、现居处，即于世界总别一对。《楞伽经》云：“如来藏识，顿现一切身器及诸受用。”器即广刹，受用即是舍宅。

五、知心念差别，六、知身相名字，即众生色心一对。

七、知广处，八、知广身，即依正一对。虽说微尘，意彰佛广，虚空

无方，有物处则现。唯如来藏是实有，物依此建立，处所各别。随菩萨行，刹有净秽；随众生业，趣类别故。微尘中佛，复有一义，谓如来藏是真佛身，其体广大，无能知者，恒在六七微尘之中。一一有情各有藏识，故云各有无边大身。

九、从知一切法理趣者，上八约事，别别门显，此约理趣，总该诸法，故云一切。《大般若经理趣分》说："诸法皆空，无生无灭，无自性性，离一切相，不可愿求。然第一义，湛然常住。"当知即是此如来藏。《思益经》说："处处避空，皆不离空。"《深密经》说："理趣有六：一者真义理趣，谓二障净智所行真实。二证得理趣，谓于真义得如实知。三教导理趣，谓自证已，开示众生。此三为本，后三解释。四离二边理趣，谓有问言：云何名为真义理趣？应答彼言：非有非无，非常非断。五不思议理趣，谓有问言：云何证得？应答彼言：谓不思议。若于诸法远离戏论，尔时证得真胜义性，故知言说皆非真义。六随众生所乐理趣，谓有问言：云何教导？应答彼言：随诸众生意乐各异，顺彼所欲，方便开示。"彼真义者即此藏身，彼不思议即此三昧。无著菩萨说四意趣，释一切经，亦理趣也，如《摄论》辨。

上来九句，唯第三、四从现得名，余七皆从所知立称。如此等类，有一切世界海微尘数，合为一定，即知此定是一切定耳。

普贤菩萨从如是等三昧门起时，其诸菩萨一一各得世界海微尘数三昧海云、世界海微尘数陀罗尼海云、世界海微尘数诸法方便海云、世界海微尘数辩才门海云、世界海微尘数修行海云、世界海微尘数普照法界一切如来功德藏智光明海云、世界海微尘数一切如来诸力智慧无差别方便海云、世界海微尘数一切如来一一毛孔中各现众刹海云、世界海微尘数一一菩萨示现从兜率天宫没下生成佛转正法轮般涅槃等海云。

二、普贤下，大众得益，于中二：初标益时分，亦是得益所由。后其诸下，正明得益，减数说九。初五得菩萨法门，句各一义，皆以前定含此诸义故。又此五句，后后成前前。后四得佛果法，即如来三业：一得照藏

身之实智；二得藏身力用之权智；三身毛现刹；四应垂八相，义兼口转，亦以藏身含此义故。

普贤出定他人益者，感应道交故。如春萌芽，阳气久满，东风一拂，众蕊齐敷。诸菩萨众积善已深，久同行愿，才观胜境，万德顿圆，冥显双资，于何不可？

如此世界中，普贤菩萨从三昧起，诸菩萨众获如是益；如是一切世界海，及彼世界海所有微尘，一一尘中，悉亦如是。

二、如此下，类通可知。

尔时，十方一切世界海，以诸佛威神力及普贤菩萨三昧力故，悉皆微动。一一世界众宝庄严，及出妙音演说诸法。复于一切如来众会道场海中，普雨十种大摩尼王云。何等为十？所谓妙金星幢摩尼王云、光明照耀摩尼王云、宝轮垂下摩尼王云、众宝藏现菩萨像摩尼王云、称扬佛名摩尼王云、光明炽盛普照一切佛刹道场摩尼王云、光照十方种种变化摩尼王云、称赞一切菩萨功德摩尼王云、如日光炽盛摩尼王云、悦意乐音周闻十方摩尼王云。

第四尔时下，现相作证分。然得益心喜，喜则地动及有诸瑞。诸会闻竟得益，故现相居后。此会虽即未闻，已先得益，故先现瑞，以此会辨果显殊胜故。文中有四：一世界微动，兼出瑞因，由因果二力。言微动者，是前相故。二众宝庄严。三出音说法。四佛会雨宝，略举十种，以显无尽。前三事相宝，后七法化传通宝，并是出世善根所生。

普雨如是十种大摩尼王云已，一切如来诸毛孔中咸放光明，于光明中而说颂言：

第五普雨如是十种云已下，毛光赞德分，于中二：初结前生后。

普贤遍住于诸刹，　　坐宝莲花众所观，

一切神通靡不现，　　无量三昧皆能入。

后正显偈词，词中十颂分三：初一总述前定。

普贤恒以种种身，　　法界周流悉充满，
三昧神通方便力，　　圆音广说皆无碍。
一切刹中诸佛所，　　种种三昧现神通，
一一神通悉周遍，　　十方国土无遗者。
如一切刹如来所，　　彼刹尘中悉亦然，

次八别显遍相，后一结赞所由。别显中二：前二偈半直述前遍。

所现三昧神通事，　　毗卢遮那之愿力。

后五偈半举因显遍，于中二：初半偈缘力遍。

普贤身相如虚空，　　依真而住非国土，
随诸众生心所欲，　　示现普身等一切。

后五因力遍。于中四：初偈即体而用故遍，前半体，后半用。身相如空，法性身也；依真而住，法性土也；随机普应，受用化也。

问：法性身土，为别不别？别则不名法性，性无二故。不别则无能依所依。

答：经论异说，统收法身，略有十种；土随身显，乃有五重：

一、依《佛地论》，唯以清净法界而为法身，亦以法性而为其土。性虽一味，随身土相而分二别。《智论》云："在有情数中名为佛性，在非情数中名为法性。"假说能所而实无差。《唯识》云："虽此身土体无差别，而属佛法，性相异故。谓法性属佛，为法性身；法性属法，为法性土。性随相异，故云尔也。"今言如虚空者，《唯识论》云："此之身土俱非色摄，虽不可说形量大小，然随事相，其量无边，譬如虚空遍一切处。"故如虚空言，通喻身土。

二、或唯大智而为法身，所证真如为法性土，无性《摄论》云："无

垢无挂碍智为法身”故。若尔，云何言相如虚空？智体无碍，同虚空故。

三、亦智亦如而为法身。梁《摄论》及《金光明》皆云：“唯如如及如如智独存，名法身”故。此则身含如智，土则唯如。

四、境智双泯而为法身。经云：如来法身非心非境，土亦随尔。依于此义，诸契经中皆说如来身土无二，此则依真之言显无能所，方曰依真，成如空义。

五、此上四句合为一无碍法身，随说皆得，土亦如之。

六、此上总别五句，相融形夺，泯兹五说，迥然无寄，以为法身。土亦如也。此上单就境智以辨。

七、通摄五分及悲愿等所行，恒沙功德，无不皆是此法身收，以修生功德必证理故，融摄无碍。即此所证真如体大，为法性土。依于此义，身土迥异。今言身相，即诸功德。言如虚空，即身之性。下经亦云：解如来身非如虚空，一切功德无量妙法所圆满故。

八、通收报化，色相、功德，无不皆是此法身收。故《摄论》中，三十二相等皆法身摄。然有三义：一相即如故，归理法身；二智所现故，属智法身；三当相并是功德法，故名为法身。其所依土，则通性相，净秽无碍。“我此土净而汝不见”，“众生见烧，净土不毁”。色即是如，相即非相，身土事理，交互依持，通有四句，谓色身依色相土，色身依法性土，法身依法性土及依色相故。又以单双互望，亦成五句，谓色相身依法性色相土等，准以思之。此上犹通诸大乘教。

九、通摄三种世间，皆为一大法身，具十佛故，其三身等并此中智正觉摄故。土亦如之。即如空身而示普身，于何不具？此唯华严。

十、上分权实，唯有第九属于此经。若据融摄及摄同教，总前九义为一总句，是谓如来无碍身土。普贤亦尔。义随隐显，不可累安，达者寻文，无生局见。

上言土有五重者，一唯法性，属前三身；二者双泯，属于第四；三具性相，五六七八所依；四融三世间，属于第九；五总前诸义，即第十依。

普贤安住诸大愿，　　获此无量神通力，
一切佛身所有刹，　　悉现其形而诣彼。
一切众海无有边，　　分身住彼亦无量，

二、普贤安住下，一偈半，大愿故遍，兼显遍于正中之依也。重重皆遍，今不见者，机不应故，不见即是虚空身故，亦遍不见处故。

所现国土皆严净，　　一刹那中见多劫。
普贤安住一切刹，　　所现神通胜无比，
震动十方靡不周，　　令其观者悉得见。

三有一偈半，明所现超胜。

一切佛智功德力，　　种种大法皆成满，
以诸三昧方便门，　　示己往昔菩提行。

四有一偈，果德已满，不舍因门。

如是自在不思议，　　十方国土皆示现，
为显普入诸三昧，　　佛光云中赞功德。

第三一偈，结赞所由者，自在难思，现无不普；标入一定，实则普游。非佛光云，安能赞述?

尔时，一切菩萨众皆向普贤合掌瞻仰，承佛神力，同声赞言：

从诸佛法而出生，　　亦因如来愿力起，
真如平等虚空藏，　　汝已严净此法身。
一切佛刹众会中，　　普贤遍住于其所，
功德智海光明者，　　等照十方无不见。
普贤广大功德海，　　遍往十方亲近佛，
一切尘中所有刹，　　悉能诣彼而明现。
佛子我曹常见汝，　　诸如来所悉亲近，

住于三昧实境中，　　一切国土微尘劫。
佛子能以普遍身，　　悉诣十方诸国土，
众生大海咸济度，　　法界微尘无不入。
入于法界一切尘，　　其身无尽无差别，
譬如虚空悉周遍，　　演说如来广大法。
一切功德光明者，　　如云广大力殊胜，
众生海中皆往诣，　　说佛所行无等法。
为度众生于劫海，　　普贤胜行皆修习，
演一切法如大云，　　其音广大靡不闻。
国土云何得成立？　　诸佛云何而出现？
及以一切众生海，　　愿随其义如实说。
此中无量大众海，　　悉在尊前恭敬住，
为转清净妙法轮，　　一切诸佛皆随喜。

第六大众赞请分。前众问佛，佛示法主。众睹定起，故赞请普贤。前但旧众，此通新旧，故云一切。所问同前，故但略举。十颂分三：初八叹主请，彰其能说；次一举法请，正陈所疑；后一叹众请，明有堪闻之器。

前中二：初五颂叹普贤因果深广德，明有说因。后三叹能遍尘刹雨法德，明有说果。

今初，偈各一义：

初一赞已净法身，三句明因，一句明果。因有三义：一因修法生，义通缘了；二由大愿起，即是缘因；三依如来藏，证真平等，此为正因。真如即是不空，虚空即是空藏。平等与藏，通上二义。

二赞遍住佛刹，第三句遍因，余皆遍相。因中具智庄严，故能等照；具功德严，令无不睹。

三赞近佛。

四赞常定。实境中者，不随想转故。曹者，辈也。

五赞度生曲尽。微尘者，细处有多众生故。

二有三颂，说法果中：

初一赞常演大法。如空之言，下喻广大，前喻无尽无差。

次一赞说无等法。无等有二：一能说力胜，具二严故；二所说无等，说佛所行故。

后一颂举因结果，显德有由，旷劫因圆故，故能云雨说法。

二一颂举法请中，前品所问虽有多门，统其要归，莫过三种世间，故今三句，各显其一。又前问总该诸会，此令当会答故。

末后一颂叹众请，亦名自述，此有二义：一恭敬一心，内堪受法；二诸佛随喜，外有胜缘，故应说也。说则上顺佛心，下随物欲。

世界成就品第四

世界成就品第四。初来意者，前说缘既具，此下正陈所说，总明果相，别答法界安立海问，故此品来。

二、释名者，世谓三世，堕去来今故；界谓方分，有彼此故。又世谓隐覆，界亦分齐，谓诸有为可破坏世，即隐覆无为；不可坏法从真性起，同无为法，即隐覆有为可破坏世。各不相杂，是其分齐。是故感娑婆者，对华藏而见娑婆；感华藏者，对娑婆而见华藏。成就者，即能成之缘，谓十缘等。能所合目，若以世界之成就，即依主释也。准梵本中，云世界海成就。下文辨海，译人略也，意云：佛果依正闻修方起，众生业报本自有之，故但标世界耳。

三、宗趣者，标列无边胜德、广释所知世界海为宗。然其意趣，乃有多种：一令诸菩萨发大信解悟入为趣，谓令知佛及菩萨大悲行海，广覆无边尽众生界，仿而行故；世界无边，悉严净故；众生无边，悉化度故；刹由心异，当净自心及他心故；世界重重，无尽无尽，以大行愿悉充满故；佛界生界非一非异，能正了知，成大智故；未能了者熏成种故，皆意趣也。亦为显此深意，故此品来。故下颂云："离诸谄诳心清净，常乐慈悲性欢

喜，志欲广大深信人，彼闻此法生欣悦。”若不闻此无边无尽无二之境，滞于权小，普贤行愿何由可成？故普贤自说“为令众生”等文，皆是此品之意趣也。

尔时，普贤菩萨摩诃萨以佛神力，遍观察一切世界海、一切众生海、一切诸佛海、一切法界海、一切众生业海、一切众生根欲海、一切诸佛法轮海、一切三世海、一切如来愿力海、一切如来神变海；

四、释文者，三品正陈法海，于中分二：初二品明果，后一品辨因。然有二意。一约兼明，则前二品通答前三十句果问，后一品答前十句因问。说因为欲成果，从多而说，分名举果。二将前二品望前品末三问，通答依正；若望下广文，正明于依，傍显于正，留其正报后分广故。于中初品通辨诸佛及诸众生所有刹海，后品别明本师之所严净。又此品明成刹之缘，后品别辨果相。故此品答安立之问，其中虽明形等，亦是缘故。

今初分二：先总标纲要，即为本分；后正陈本义，即是说分。前中亦二：先承力遍观，后牒问许说。

今初。上入三昧，内契其源；今云遍观，外审其相。十海之义，已如问释，但小不次耳。但观于十，已含余三十，佛海之中具身等故，大愿之中含因等故。

如是观察已，普告一切道场众海诸菩萨言：

第二如是观察已下，牒问许说。于中分四：一牒问略叹，二许说分齐，三说所成益，四赞胜诫听。

今初分二：先结前生后。

佛子！诸佛世尊知一切世界海成坏清净智不可思议，知一切众生业海智不可思议，知一切法界安立海智不可思议，说一切无边佛海智不可思议，入一切欲解根海智不可思议，一念普知一切三世智不可思议，显示一切如来无量愿海智不可思议，示现一切佛神变海智不可思议，转法轮智不可思

议，建立演说海不可思议；

后佛子下，正牒称叹，即从后向前，牒上果问三十句也。初十句牒上世界海等十问。观乃观海、叹乃叹智者，智之与海，反覆相成。谓前自智观海，微细难知，知唯佛智方能究尽。海难思故，佛智难思；佛智难思故，海为深广。若尔，何不说智而但说海？智离海境，安知其相？又表唯所证知，故但说海。

十智望海，与问开合小异，名或小差，谓：

一中，前问及观，但云世界海，今加成坏，望前与智中，亦有成坏之言，此乃广略之异耳。言清净智者，离所知障，决断分明故。初句贯下，置清净言，余皆略也。然皆以多故、广故、深故、细故，重叠难知，迥超言念，皆云不思议也。

二、知众生业海者，众生即报类差别，业即善恶等殊。从此别义，观中开为二句，而因果虽殊，同是所化众生，故此及问、并与智中，并合为一。

三、即世界都称，或化众生法，谓安立、施设、方便、轨则等也。

四、能化诸佛数量无边。

五、即所化根欲差别难知。而问中合在后之五海，五海皆须知根欲故。

六、即所应之时。前就所观，但云三世。今就佛智，故云一念能知。其问及与智，皆云佛解脱海者，以一念普知三世，是佛不思议解脱故。

七、称性大愿，为现身说法遍化之因。故前问是名号海及寿量海，与智之中名普入法界一切世界海智，皆由愿力故也。

八、应机作用，神变无方。

九、转称性大法轮海。若据问中，摄法轮海在演说中。若约向观，摄演说海在法轮中。今此开二。

演说第十，谓随方施设，言音差别，及法轮随机故。与智中亦开，名佛音声智。

清净佛身不可思议，无边色相海普照明不可思议，相及随好皆清净不可思议，无边色相光明轮海具足清净不可思议，种种色相光明云海不可思议，殊胜宝焰海不可思议，成就言音海不可思议，示现三种自在海调伏成熟一切众生不可思议，勇猛调伏诸众生海无空过者不可思议；

二、清净下九句，牒上六根三业十问。向十约智明不思议，此下直就法体为不思议。又望前问，开合影略，显无尽故。以总收别，但广身光等。

一、应机之身，修短难测。

二、现金银等，色类无边。三十莲花藏刹尘数相，好过于此。

四、圆光大小，随机无尽。

五、随缘放光，色类非一。

六、常光如焰，具众宝色。

七、圆音无尽，深广难测。

八、三轮摄化，谓神足等。

九、调令成益，得果不空。然其调伏，曲有三种：一者始终软语，应将摄者而将摄故；二者始终粗语，应折伏者而折伏故；三者有时软语，有时粗语，应成熟者而成熟故。由具此三，故无空过。

安住佛地不可思议，入如来境界不可思议，威力护持不可思议，观察一切佛智所行不可思议，诸力圆满无能摧伏不可思议，无畏功德无能过者不可思议，住无差别三昧不可思议，神通变化不可思议，清净自在智不可思议，一切佛法无能毁坏不可思议。

三、安住佛地下十句，牒上最初德用圆备十问。前问中，略无变化及自在二句，以摄在无能摄取句中，义如前会；亦以前文十海有故，神变属身，自在属智。余并可知。

如是等一切法，我当承佛神力，及一切如来威神力故，具足宣说。

第二如是等下，许说分齐，谓具足说故。承佛力者，当会佛也。若言具者，何以下文唯说安立及世界海耶？经来不尽故。又虽说二世界海，亦

已通具三十句问，谓界必有生而依住故，有佛现故，安立异故，行业感故，余可意求。

为令众生入佛智慧海故，为令一切菩萨于佛功德海中得安住故，为令一切世界海一切佛自在所庄严故，为令一切劫海中如来种性恒不断故，为令于一切世界海中显示诸法真实性故，为令随一切众生无量解海而演说故，为令随一切众生诸根海方便令生诸佛法故，为令随一切众生乐欲海摧破一切障碍山故，为令随一切众生心行海令净修治出要道故，为令一切菩萨安住普贤愿海中故。

第三为令下，说所成益。十句摄为五对：一证智成福对；二严刹绍种对，亦即时处对；三显义演教对；四生善灭恶对；五净业普愿对。文并可知。此亦通为一经教起之所因也。此十亦对前十海、十智，恐繁不会。

是时，普贤菩萨复欲令无量道场众海生欢喜故，令于一切法增长爱乐故，令生广大真实信解海故，令净治普门法界藏身故，令安立普贤愿海故，令净治入三世平等智眼故，令增长普照一切世间藏大慧海故，令生陀罗尼力持一切法轮故，令于一切道场中尽佛境界悉开示故，令开阐一切如来法门故，令增长法界广大甚深一切智性故，即说颂言：

第四是时普贤下，赞胜劝听中，文二：初长行辨意，后偈颂正显。

今初，十一句，初一总标，谓令闻法必生喜故。余十别显喜义，亦为五对：初二乐法生信对，二证性立愿对，三了真入俗对，四持法示佛对，五开法增智对。如文并显。

智慧甚深功德海，　普现十方无量国，
随诸众生所应见，　光明遍照转法轮。
十方刹海叵思议，　佛无量劫皆严净，
为化众生使成熟，　出兴一切诸国土。
佛境甚深难可思，　普示众生令得入，

其心乐小著诸有，　　不能通达佛所悟。
若有净信坚固心，　　常得亲近善知识，
一切诸佛与其力，　　此乃能入如来智。
离诸谄诳心清净，　　常乐慈悲性欢喜，
志欲广大深信人，　　彼闻此法生欣悦。
安住普贤诸愿地，　　修行菩萨清净道，
观察法界如虚空，　　此乃能知佛行处。
此诸菩萨获善利，　　见佛一切神通力，
修余道者莫能知，　　普贤行人方得悟。
众生广大无有边，　　如来一切皆护念，
转正法轮靡不至，　　毗卢遮那境界力。
一切刹土入我身，　　所住诸佛亦复然，
汝应观我诸毛孔，　　我今示汝佛境界。
普贤行愿无边际，　　我已修行得具足，
普眼境界广大身，　　是佛所行应谛听。

二、正颂中，十颂分二：初八赞，后二劝。前中亦二：初二明佛出现意，后六辨定法器。于中，初一拣非器，次四示法器，后一结归佛力。及后二劝，文并可知。然通此十偈，亦是牒问以赞。

前长行总显难思，此下略示难思之相，而三十句间列不次，含义并足。欲委配释，恐厌繁文。

尔时，普贤菩萨摩诃萨告诸大众言：

第二广陈本义分中，分二：初结集生起。

诸佛子！世界海有十种事，过去、现在、未来诸佛，已说、现说、当说。

二、诸佛子下，普贤显说。于三十句果问中，广释世界安立海问，余并摄之。文分为二：初标举章门，后依章别释。

今初，分三：一立数显同，二征数列异，三结略显广。

今初。先告佛子者，使时情注其耳目也。世界广深，目之为海，谓积刹成种，积种成海，海无别体，世界都名。然事类广多，略举其十，以表无尽。三世同说，彰其要胜，又显说决定，无改易也。

何者为十？所谓世界海起具因缘，世界海所依住，世界海形状，世界海体性，世界海庄严，世界海清净，世界海佛出兴，世界海劫住，世界海劫转变差别，世界海无差别门。

二、征列中，一明揽缘成立，二成已依住，三外状区分，四内体差别，五宝等庄校，六垢秽不生，七佛出差殊，八劫住修短，九随业改变，十包容必均。此十亦摄十八圆满，后品当会。

诸佛子！略说世界海，有此十事；若广说者，与世界海微尘数等，过去、现在、未来诸佛，已说、现说、当说。

三、诸佛子下，结略显广。言世界海尘者，智犹难测，言岂具陈？非证法云，安受兹说！

然上十事，于一一刹，多少不定。具缘一种，或一、或二、或三、或多；或成四句，谓一成一，一成一切等。清净一种，或一或多，或亦无之，以有纯秽刹故。其次七事，各各唯一，谓依空住者，非依光等故。余准思之。其无差别，一切皆具，以约体性平等、佛力融摄，故说无差，所以染净皆具也。有云“一切世界相望互同名无差”者，则违下经文，经云“一一世界海有世界海尘数无差别”故。若依相望互同，则无有差别之事。

若将此十望刹种者，具缘一种，多少不定，不得云一，以其种中含有多类刹故。清净一事，不得定言有无，以其种中必含净秽故。其无差别，多少亦均。佛出、劫住、随业转变，不得云一。依、形、体、严，不得云多，以其刹种别有体等故。

若以此十独望刹海，形、体、依住、庄严等四，许其唯一，余必兼多，故经云“一一世界海有种种形”故。

今言有世界海尘数者，约融摄无尽之说也。有云“约一一刹海中所有诸刹，各各一因等故，有刹海尘数”者，孟浪之甚。何者？且如刹海中刹虽多，岂如刹海尽抹为尘之多？若欲相同，即一尘一缘方得相似，何得以一刹一缘，充一刹多尘之数？况积具缘等十，有刹海之尘，其一具缘，自有刹海尘数，是则通有刹海微尘数个刹海微尘数矣！一刹一缘，一依一体，安得充耶？亦不得言通一切世界海说，以下依住云“一一世界海，有世界海尘数所依住”故。

诸佛子！略说以十种因缘故，一切世界海已成、现成、当成。

第二依章别释者，十事不同，则为十段，一一皆有长行与偈。长行中各三：谓标、释、结。

今初，起具因缘。标中略举十种，通成三世一切佛刹。

何者为十？所谓如来神力故，法应如是故，一切众生行业故，一切菩萨成一切智所得故，一切众生及诸菩萨同集善根故，一切菩萨严净国土愿力故，一切菩萨成就不退行愿故，一切菩萨清净胜解自在故，一切如来善根所流及一切诸佛成道时自在势力故，普贤菩萨自在愿力故。

二、何者下释。然佛土之义，虽有多种，不出其三：一法性土，二受用土，三变化土；若开受用，有自有他，则成四土；统唯二种，谓净及秽，或性及相；融而为一，有异余宗。又此净土，一质不成，净秽亏盈；异质不成，一理齐平；有质不成，搜源则冥；无质不成，缘起万形。故形夺圆融，无有障碍。土既不等，因缘亦殊。

今文十中，初三通显，次四别明，后三则融摄转变。

言初三者，一如来神力者，谓一切净秽等土，皆是如来通慧力成，为物而取，拟将普应。佛应统之，皆称佛土，故莲花藏海佛所严净，而内含净秽。然就佛言之，故无国而不净也。既即秽而净，故不思议。二、法如是者，梵云达磨多，此云法尔，或曰法性。若是法性，即以本识如来藏身为所依持，恒顿变起外诸器界。若云法尔者，谓有问言：何以诸佛众生起

于刹土？答云：法应如是，不可致诘。若会此二，谓法应如是藏识变起。三、众生业力者，业有善恶，国有净秽，故《净名》以万行为因，又云："众生之类是菩萨佛土。"谓法性虽一，随业成异，佛随异类，取土摄生。《涅槃》微善、《观经》三心等，其类非一。上三，初因、二缘、三因。

次四别明者，有因有缘。初一自受用土因，大圆镜智之所成故。二变化土因，谓众生、菩萨共构一缘，各随行业，来生其国，凡圣同居。三四二种他受用土因，然初即初地以上，如十大愿中修净土愿是也；后即八地已上功用不退行之所成，故八地中有净土分。

后三融摄者，通于因缘。初一，即八地已上，搅大海为酥酪，变大地为黄金，以染为净，以净为染，自在摄生。故十自在中，有刹自在。穷其因者，清净胜解，胜解印持随心变故。次一，谓成正觉时，其身充满十方世界微尘刹土，念劫圆融，一时成立。由二种因：一善根所流，语因中也；二成道势力，明果用也。此一受用、变化相融也，即如经初，即摩竭陀地坚固等。后一，无问成与不成，常能融摄。又前是妙觉，此是等觉。

其法性土，通为诸土之体。穷其因者，有正有助，谓法尔为其正因，以一切智及总以诸因而为缘因。故其后三，亦融前土，非有别体。

又此十事展转生起，谓诸佛土，总由佛力。何以由之？法如是故。法尔云何而有异耶？业不同故。众生由业，佛复由何成？一切智之所变故。生佛有异，何以凡圣同居？同构一缘故。何以复有纯菩萨国？菩萨愿行力故。既由行业，何可转变？胜解自在故。云何复得融摄重重？佛及普贤自在力故。

诸佛子！是为略说十种因缘；若广说者，有世界海微尘数。

三、结略显广，如前已释。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛威力，观察十方而说颂言：

所说无边众刹海，　　毗卢遮那悉严净，
世尊境界不思议，　　智慧神通力如是。

第二偈颂，多以果显因。文有九偈，束为八段。第一偈颂佛神力。据此无边刹海皆遮那严净，则下严华藏，犹是分明，理实而言，愿周法界。

菩萨修行诸愿海，　　普随众生心所欲，
众生心行广无边，　　菩萨国土遍十方。

次一，超颂众生、菩萨同集善根。

菩萨趣于一切智，　　勤修种种自在力，
无量愿海普出生，　　广大刹土皆成就。

三一颂，颂第四成一切智自受用土因，前半因，后半果。《成唯识》云："大圆镜智相应净识，由昔所修自利无漏纯净佛土因缘成熟，从初成佛，尽未来际，相续变为纯净佛土，周圆无际，众宝庄严。"配经可见。

修诸行海无有边，　　入佛境界亦无量，
为净十方诸国土，　　一一土经无量劫。

四一颂，颂第六严净愿力，及第七不退行愿。修诸行海无有边者，《论》云："谓平等性智、大慈悲力，由昔所修利他无漏纯净佛土因缘成熟，随住十地菩萨所宜，变为净土，或小或大，或劣或胜，前后改变。"上经虽云愿力，非无有行，为分功用有无，长行成其二句；皆他受用，故偈为一。初句颂第六；次句颂第七，以八地已上念念入法流、心心趣佛境故。后之半偈，通其二文。

众生烦恼所扰浊，　　分别欲乐非一相，
随心造业不思议，　　一切刹海斯成立。

五一偈，却颂第三众生行业，加造业因。烦恼所扰，造于秽刹。欲乐非一，感土有殊。前与菩萨同修，必多善业，故此明于烦恼。

佛子刹海庄严藏，　　离垢光明宝所成，

斯由广大信解心，　　十方所住咸如是。

六一颂，颂菩萨胜解。

菩萨能修普贤行，　　游行法界微尘道，
尘中悉现无量刹，　　清净广大如虚空。

七一颂，超颂普贤愿力。以普贤有三：一位前普贤，但发普贤心即是，非今所用；二位中普贤，即等觉位故，此居佛前；三位后普贤，谓得果不舍因行，故长行居后。

等虚空界现神通，　　悉诣道场诸佛所，
莲花座上示众相，　　一一身包一切刹。
一念普现于三世，　　一切刹海皆成立，
佛以方便悉入中，　　此是毗卢所严净。

八有二偈，却颂如来自在。前偈颂果用，后偈颂善流。略不颂法尔，法尔即是法性，通故略之。又第七偈依中有依，第八偈正中有依，第九偈融于三世，故三共显融摄无碍。

然其无碍，通有十种。诸教说土，或谓但是无常，或云心变，理事悬隔，多一不融，故今经宗，要辨无碍：

一、理事无碍，谓全同真性而刹相宛然。经云："华藏世界海，法界无差别，庄严悉清净"故。

二、成坏无碍，谓成即坏、坏即成等。

三、广狭无碍，不坏相而普周故。经云："体相如本无差别，无等无量[1]悉周遍"等。

四、相入无碍。下文云："以一刹种入一切，一切入一亦无余"，及此文云："身包一切"等，其文非一。亦是一多无碍。

五、相即无碍，文云"无量世界即一界"故。

[1]　"无等无量"，有本作"无量国土"

六、微细无碍，经云："清净珠王布若云，炳然显现诸佛影"等。

七、隐显无碍，谓染净异类，隐显等殊，见不同故。

八、重现无碍，谓于尘中见一切刹，刹内尘中见刹亦然，重重无尽如帝网故。

九、主伴无碍，凡一世界，必有一切以为眷属。下经云："毗卢遮那昔所行，种种刹海皆清净。"种种刹，即眷属也。

十、时处无碍，谓或于一刹现三世劫，或于一念现无量刹，如今第九偈文。又下文云："三世所有诸庄严，摩尼果中皆显现。"

此十无碍同时具足，自在难知，散在诸文，可以六相融之。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！一一世界海有世界海微尘数所依住，所谓或依一切庄严住，或依虚空住，或依一切宝光明住，或依一切佛光明住，或依一切宝色光明住，或依一切佛音声住，或依如幻业生大力阿修罗形金刚手住，或依一切世主身住，或依一切菩萨身住，或依普贤菩萨愿所生一切差别庄严海住。诸佛子！世界海有如是等世界海微尘数所依住。"

第二段，所依住，通染净也。长行释中十事，文并可知。然依异者，由于心乐有差别故，谓一依庄严住者，乐饰好故；二乐无碍故；三乐即质光故；四怖众苦故；五爱离质光故，光作宝色，非宝发光；六奉圣教故；七求神护故；八求天护故；九菩萨愿力所任持故；十普安众生故。

如何广大世界依有情等小类而住？此有二义：一外由内感，故说依身。此复有二：一宿因力，颂云"业力之所持"故；二现在转变力，即世主、菩萨神力，任持摄属己故。二由无漏体事，大小无碍，得相依住故。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛威力，观察十方而说颂言：

遍满十方虚空界，　　所有一切诸国土，
如来神力之所加，　　处处现前皆可见。

二、颂有二十二，文分两别。初一总显，一切世界依佛神力而住故。

梵本云："一切依佛神通现。"长行不列者，若列则余九非佛神通故。偈以此文该于前十，皆佛神力。

或有种种诸国土，　　无非离垢宝所成，
清净摩尼最殊妙，　　炽然普现光明海。

后二十一偈，别颂前文，分之为九。初一颂依庄严住，举能显所，庄严之具皆宝成故。

或有清净光明刹，　　依止虚空界而住，

二半偈，颂依空。

或在摩尼宝海中，　　复有安住光明藏。

三半偈，颂依宝光明。

如来处此众会海，　　演说法轮皆巧妙，
诸佛境界广无边，　　众生见者心欢喜。

四一偈，颂佛光，禀佛教光成世界故。

有以摩尼作严饰，　　状如华灯广分布，
香焰光云色炽然，　　覆以妙宝光明网。

五一偈，颂宝色光明住，以严及覆，影显依住。

或有刹土无边际，　　安住莲花深大海，
广博清净与世殊，　　诸佛妙善庄严故。
或有刹海随轮转，　　以佛威神得安住，
诸菩萨众遍在中，　　常见无央广大宝。

六二偈，颂佛音声，谓妙善所感，音声有威神故。

或有住于金刚手，　　或复有住天主身，
毗卢遮那无上尊，　　常于此处转法轮。

七一偈，颂七、八二住，兼显说法。

或依宝树平均住，　　香焰云中亦复然；
或有依诸大水中，　　有住坚固金刚海。
或有依止金刚幢，　　或有住于花海中，
广大神变[1]无不周，　　毗卢遮那此能现。
或修或短无量种，　　其相旋环亦非一，
妙庄严藏与世殊，　　清净修治乃能见。
如是种种各差别，　　一切皆依愿海住；
或有国土常在空，　　诸佛如云悉充遍。
或有在空悬覆住，　　或时而有或无有；
或有国土极清净，　　住于菩萨宝冠中。
十方诸佛大神通，　　一切皆于此中见，
诸佛音声咸遍满，　　斯由业力之所化。

八有六偈，颂依菩萨身住，若树若水皆菩萨身，菩萨现故。长行但云菩萨，此中兼依佛身。此中虽有愿力，是上宿善所持，非普贤愿。

或有国土周法界，　　清净离垢从心起，
如影如幻广无边，　　如因陀网各差别。
或现种种庄严藏，　　依止虚空而建立，
诸业境界不思议，　　佛力显示皆令见。
一一国土微尘内，　　念念示现诸佛刹，
数皆无量等众生，　　普贤所作恒如是。
为欲成熟众生故，　　是中修行经劫海，

[1]　“变”，有本作“通”。

广大神变靡不兴，法界之中悉周遍。
法界国土一一尘，诸大刹海住其中，
佛云平等悉弥覆，于一切处咸充满。
如一尘中自在用，一切尘内亦复然，
诸佛菩萨大神通，毗卢遮那悉能现。
一切广大诸刹土，如影如幻亦如焰，
十方不见所从生，亦复无来无去处。
灭坏生成互循复，于虚空中无暂已，
莫不皆由清净愿，广大业力之所持。

九余八颂，皆颂普贤愿所生住。于中三：

初二偈明广大国土，周法界故。前偈明净识所生，心外无体，故如影像。后偈难思业起，起不离空。

次四偈明微细国土调生自在。然佛力现，此亦普贤愿收，故二段文，皆兼佛力。

末后二偈，彰刹体性，结归有在。初偈明刹依性有，有即非有。次半成坏更起，犹若循环。后半结归普愿，兼显广业。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！世界海有种种差别形相，所谓或圆、或方，或非圆方，无量差别；或如水漩形，或如山焰形，或如树形，或如花形，或如宫殿形，或如众生形，或如佛形，如是等，有世界海微尘数。"

第三形相，亦通染净。长行释中，非圆方者，三维八隅，皆非圆方，故云无量差别。山焰形者，如山似焰，皆取上尖，对上方圆等故。余并可知。三结[1]。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛威力，观察十方而说颂言：

[1] "结"下，有本有"文可知"三字。

诸国土海种种别，　　种种庄严种种住，
殊形共美遍十方，　　汝等咸应共观察。

颂中，十偈分二：初一总赞劝观。

其状或圆或有方，　　或复三维及八隅，
摩尼轮状莲花等，　　一切皆由业令异。
或有清净焰庄严，　　真金间错多殊好，
门闼竞开无壅滞，　　斯由业广意无杂。

余皆正颂前义，兼举因显果。于中初二颂前十段，后七颂前无量差别。

今初。摩尼轮者，即水旋之类。净焰庄严，颂上山焰。门闼竞开，义兼宫殿。

刹海无边差别藏，　　譬如云布在虚空，
宝轮布地妙庄严，　　诸佛光明照耀中。
一切国土心分别，　　种种光明而照现，
佛于如是刹海中，　　各各示现神通力。
或有杂染或清净，　　受苦受乐各差别，
斯由业海不思议，　　诸流转法恒如是。

后七中分二：前三彰刹由因异。

一毛孔内难思刹，　　等微尘数种种住，
一一皆有遍照尊，　　在众会中宣妙法。
于一尘中大小刹，　　种种差别如尘数，
平坦高下各不同，　　佛悉往诣转法轮。
一切尘中所现刹，　　皆是本愿神通力，
随其心乐种种殊，　　于虚空中悉能作。
一切国土所有尘，　　一一尘中佛皆入，

普为众生起神变，　　毗卢遮那法如是。

后四明自在由佛。一毛孔内难思刹者，更有一理，谓修行者居自报土，各各不同。佛摄众生所现国土，似[1]彼报故，重重而现，不离一毛。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！应知世界海有种种体，所谓或以一切宝庄严为体，或以一宝种种庄严为体，或以一切宝光明为体，或以种种色光明为体，或以一切庄严光明为体，或以不可坏金刚为体，或以佛力持为体，或以妙宝相为体，或以佛变化为体，或以日摩尼轮为体，或以极微细宝为体，或以一切宝焰为体，或以种种香为体，或以一切宝花冠为体，或以一切宝影像为体，或以一切庄严所示现为体，或以一念心普示现境界为体，或以菩萨形宝为体，或以宝花蕊为体，或以佛言音为体。"

第四刹体，唯约净刹。长行略辨二十种体。然其刹体，诸教不同，或以八微为体，或以唯心为体，或法性为体，或一切法为体。今皆具之，谓众宝等即是八微，加之佛音声，即九微也；一念心现，是唯识顿变；佛变化者，或通果色，或一切法，令三世间互相作故。又融上诸说，为无碍刹体。言日摩尼轮，即日轮也。香通质气。佛言为体者，无碍体事故，又依如来说力起故。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛威力，观察十方而说颂言：

或有诸刹海，妙宝所合成，坚固不可坏，安住宝莲花。
或是净光明，出生不可知，一切光庄严，依止虚空住。
或净光为体，复依光明住，光云作严饰，菩萨共游处。
或有诸刹海，从于愿力生，犹如影像住，取说不可得。
或以摩尼成，普放日藏光，珠轮以严地，菩萨悉充满。
有刹宝焰成，焰云覆其上，众宝光殊妙，皆由业所得。
或从妙相生，众相庄严地，如冠共持戴，斯由佛化起。

[1]　"似"，有本作"以"，误。

或从心海生，随心所解住，如幻无处所，一切是分别。

或以佛光明，摩尼光为体，诸佛于中现，各起神通力。

或普贤菩萨，化现诸刹海，愿力所庄严，一切皆殊妙。

颂中十偈。初偈颂三，谓初二及第六不可坏金刚。

次一偈，颂第三、第四。

三有一偈，颂第五一切庄严光明。

四有一偈，颂二种体。愿力生者，颂佛力持；如影像现，颂妙宝相。若兼二事，颂佛变化。

五有一偈，颂二种体。上半颂日轮，下半颂微细宝。

第六偈颂宝焰，殊妙之言，亦兼香也。

第七偈颂宝冠。宝冠亦佛变化，非正颂佛化也。

第八偈，颂一念普现境界。

第九偈，颂一切宝庄严示现，及颂后三体。摩尼光者，颂菩萨形宝及宝花蕊。佛光明者，颂佛音声，声光成刹故。

第十偈，结归普贤。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！应知世界海有种种庄严，所谓或以一切庄严具中出上妙云庄严，或以说一切菩萨功德庄严，或以说一切众生业报庄严，或以示现一切菩萨愿海庄严，或以表示一切三世佛影像庄严，或以一念顷示现无边劫神通境界庄严，或以出现一切佛身庄严，或以出现一切宝香云庄严，或以示现一切道场中诸珍妙物光明照耀庄严，或以示现一切普贤行愿庄严，如是等，有世界海微尘数。"

第五段刹庄严中，唯明净刹。其中或宝为严，或人或法，或说法修行，示现融摄，皆为严刹，以人法为宝故。又由说法因等，得庄严果，以果名因，为庄严也。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛威力，观察十方而说颂言：

广大刹海无有边，　　皆由清净业所成，

种种庄严种种住，　　一切十方皆遍满。

十颂分二：初一总显刹严。

无边色相宝焰云，　　广大庄严非一种，
十方刹海常出现，　　普演妙音而说法。
菩萨无边功德海，　　种种大愿所庄严，
此土俱时出妙音，　　普震十方诸刹网。
众生业海广无量，　　随其感报各不同，
于一切处庄严中，　　皆由诸佛能演说。
三世所有诸如来，　　神通普现诸刹海，
一一事中一切佛，　　如是严净汝应观。
过去未来现在劫，　　十方一切诸国土，
于彼所有大庄严，　　一一皆于刹中见。
一切事中无量佛，　　数等众生遍世间，
为令调伏起神通，　　以此庄严国土海。
一切庄严吐妙云，　　种种花云香焰云，
摩尼宝云常出现，　　刹海以此为严饰。
十方所有成道处，　　种种庄严皆具足，
流光布迥若彩云，　　于此刹海咸令见。
普贤愿行诸佛子，　　等众生劫勤修习，
无边国土悉庄严，　　一切处中皆显现。

后九别颂上文。于中初一偈颂初妙云，次一偈颂第二菩萨功德及第四菩萨愿海，次一偈却颂说众生业报，后六偈如次颂后六事。

尔时，普贤菩萨复告大众言：诸佛子！应知世界海有世界海微尘数清净方便海，

第六段明刹清净方便者，唯约净也。若约随宜摄物，佛应统之，则净

秽皆称佛土。若就行致，唯净非秽。

然净有二种：一世间净，离欲秽故，以六行为方便，上二界为净土。二出世间净，此复二种：一者出世，所谓二乘以缘谛为方便，权教说之无别净土。约实言者，出三界外别有净土，二乘所居，《智论》有文。二出世间上上净，此谓菩萨即以万行而为方便，以实报七珍无量庄严而为其土。今此正明菩萨，兼显二乘。然出世上上净中，复有二种：一者真极，佛自受用，相累兼亡而为方便；二者未极，等觉已还，故《仁王》云："三贤十圣住果报，唯佛一人居净土。"未极之中复有二种：一八地已上，一向清净，以永绝色累，照体独立，神无方所，故其净土色相难名；二七地已还，未出三界，无漏观智有间断故，非一向净。

若依《瑜伽》，入初地去方为净土，三贤所居皆秽非净，此分受用、变化别故。约此经宗，十信菩萨即有净土，故今此文，始自近友，终成佛力，皆净方便，故通万行。

然净方便即是净因，长行亦可为等流果，如云久近善友，得生有善友之刹中，故即十事皆净相也。然望庄严有同，约门别故。望具因缘，当知亦尔。又起具因缘通于染净，此则唯净。庄严多约其果，清净多约其因。又前多修善，此多治恶，故于世界，此如洗涤，彼如粉绘。

所谓诸菩萨亲近一切善知识同善根故，增长广大功德云遍法界故，净修广大诸胜解故，观察一切菩萨境界而安住故，修治一切诸波罗蜜悉圆满故，观察一切菩萨诸地而入住故，出生一切净愿海故，修习一切出要行故，入于一切庄严海故，成就清净方便力故，

别释中：一、近善友。同善根者，如善财夜神处广说。

二、智导慈云，大弥法界。

三、法门胜解，皆已净治。约位，地前也。

四即初地，证遍行如，故云观察一切境界；生如来家，故云安住。

五、修治等者，见道之后修道位故，余虽未满，一切皆修。若约圆融，亦得称满。

六、初地胜进遍学十地行法，后后但是依法行故。上三皆初地。

七、初地发愿顺行，至第八地，一切皆成，故名出生一切愿海。而言净者，纯无漏故。

八即九地。二乘出要，唯止与观。菩萨出要，唯无碍辩，令众出故。

九、一切庄严者，十地二严皆成满故。

十、净方便力，即是普贤佛功德也。

十中，前三变化净因，后七受用净因。上欲总收诸土，故依次竖配。若约横修，初心即可圆具其十。

如是等，有世界海微尘数。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛威力，观察十方而说颂言：

一切刹海诸庄严，　无数方便愿力生，
一切刹海常光耀，　无量清净业力起。

颂中，九偈分二：初一总明能所净，前半方便，后半清净，皆上句果、下句因。

久远亲近善知识，　同修善业皆清净，
慈悲广大遍众生，　以此庄严诸刹海。
一切法门三昧等，　禅定解脱方便地，
于诸佛所悉净治，　以此出生诸刹海。
发生无量决定解，　能解如来等无异，
忍海方便已修治，　故能严净无边刹。
为利众生修胜行，　福德广大常增长，
譬如云布等虚空，　一切刹海皆成就。

后八别颂前文。于中初四如次颂上四净。初地慈悲为首，故云为生修行；遍满真如，故云广大。

诸度无量等刹尘，　悉已修行令具足，

愿波罗蜜无有尽，　　清净刹海从此生。

第五偈，颂修治净，及超颂第七愿净。以愿通初地、八地，此据初地，故超颂也。

净修无等一切法，　　生起无边出要行，
种种方便化群生，　　如是庄严国土海。

第六偈，颂前第八出要。

修习庄严方便地，　　入佛功德法门海，
普使众生竭苦源，　　广大净刹皆成就。

第七偈颂第九，及却颂观菩萨地，地义通前后故。

力海广大无与等，　　普使众生种善根，
供养一切诸如来，　　国土无边悉清净。

第八偈颂方便力。上来且配长行，其间亦兼余义。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！应知一一世界海有世界海微尘数佛出现差别，所谓或现小身、或现大身，或现短寿、或现长寿，或唯严净一佛国土、或有严净无量佛土，或唯显示一乘法轮、或有显示不可思议诸乘法轮，或现调伏少分众生、或示调伏无边众生，如是等，有世界海微尘数。"

第七段，佛出差别者，十事五对，于海及种有此差别。五中，初二随彼类故，次一缘广狭故，次一随机宜故，五、熟未熟故。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛威力，观察十方而说颂言：

诸佛种种方便门，　　出兴一切诸刹海，
皆随众生心所乐，　　此是如来善权力。
诸佛法身不思议，　　无色无形无影像，

能为众生现众相，　　随其心乐悉令见。
或为众生现短寿，　　或现住寿无量劫，
法身十方普现前，　　随宜出现于世间。
或有严净不思议，　　十方所有诸刹海；
或唯严净一国土，　　于一示现悉无余。
或随众生心所乐，　　示现难思种种乘；
或有唯宣一乘法，　　一中方便现无量。
或有自然成正觉，　　令少众生住于道；
或有能于一念中，　　开悟群迷无有数。
或于毛孔出化云，　　示现无量无边佛，
一切世间皆现睹，　　种种方便度群生。
或有言音普周遍，　　随其心乐而说法，
不可思议大劫中，　　调伏无量众生海。
或有无量庄严国，　　众会清净俨然坐，
佛如云布在其中，　　十方刹海靡不充。
诸佛方便不思议，　　随众生心悉现前，
普住种种庄严刹，　　一切国土皆周遍。

十颂分三：初一颂总标；次五偈别释，如次颂前五对；后四颂总结，既随心总遍，故刹海尘数未足为多。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！应知世界海有世界海微尘数劫住，所谓或有阿僧祇劫住，或有无量劫住，或有无边劫住，或有无等劫住，或有不可数劫住，或有不可称劫住，或有不可思劫住，或有不可量劫住，或有不可说劫住，或有不可说不可说劫住[1]，如是等，有世界海微尘数。"

第八段劫住不同，谓刹住经停时分也，随能感因有长短故。长行略列，

[1] 上十字，有本无。

有十大数。更有多少不同，如标结中及颂所显。并通诸刹，不谓净长。如大地狱其寿更长，人趣却促，故极恶极善受时即多。更约异门，亦不可定也。十中唯九者，欠不可说不可说也 。并如〈阿僧祇品〉。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛威力，观察十方而说颂言：

世界海中种种劫，　　广大方便所庄严，
十方国土咸观见，　　数量差别悉明了。
我见十方世界海，　　劫数无量等众生，
或长或短或无边，　　以佛音声今演说。

偈中十颂。然劫但时分，无别义理，故此偈文转势颂之。略分为三：初二总标许说，颂上标也。

我见十方诸刹海，　　或住国土微尘劫，
或有一劫或无数，　　以愿种种各不同。

次有一偈，通颂上列，兼显修短之因，以愿力故。

或有纯净或纯染，　　或复染净二俱杂，
愿海安立种种殊，　　住于众生心想中。
往昔修行刹尘劫，　　获大清净世界海，
诸佛境界具庄严，　　永住无边广大劫。
有名种种宝光明，　　或名等音焰眼藏，
离尘光明及贤劫，　　此清净劫摄一切。
有清净劫一佛兴，　　或一劫中无量现，
无尽方便大愿力，　　入于一切种种劫。
或无量劫入一劫，　　或复一劫入多劫，
一切劫海种种门，　　十方国土皆明现。
或一切劫庄严事，　　于一劫中皆现睹，
或一劫内所庄严，　　普入一切无边劫。

始从一念终成劫，　悉依众生心想生，
一切刹海劫无边，　以一方便皆清净。

余七颂总结，偈各一义：

一、明修短通于染净，结以心想。

二、净劫住久，释以因深。

三、列诸劫名，染净相摄。

四、佛兴愿异，故入劫不同。

五、一多互融，齐摄双现。

六、时法相摄，普入无边。

七、结由想心，示以方便。一方便者，即了唯心也。一念与劫，并由想心。心想不生，长短安在？非长非短，是谓清净，不坏于相，则劫海无边。

尔时，普贤菩萨复告大众言：诸佛子！应知世界海有世界海微尘数劫转变差别，

第九段劫转变差别者，此有二种：一者但约感，成住坏劫皆名转变；二唯约住劫之中，居人善恶，令染净转变。

所谓法如是故，世界海无量成坏劫转变；

释中具二。初一即是前义，故云无量成坏劫转变。言法尔者，法尔随业转也。若尔，何异起具因缘？因缘意在于因，转变意彰于果。又因缘通有，唯成不坏，如自受用因是也。

染污众生住故，世界海成染污劫转变；

余九释后义。一、遇恶缘故，净变为染。下文云：泉池皆枯涸等。

修广大福众生住故，世界海成染净劫转变；

二、修人天大福，令世界多染少净，故先云染。如下文云：粳米自然

生等。

信解菩萨住故，世界海成染净[1]劫转变；

三即地前，以未断障，故非纯净；以净多故，故先云净。经多云“染净”，与前何别？或译人之失，或传写之误。

无量众生发菩提心故，世界海纯清净劫转变；

四即证发心，居受用土故，但云纯净。

诸菩萨各各游诸世界故，世界海无边庄严劫转变；

五、各各游者，即二地至十地诸菩萨，游戏神通，以多庄严而严一刹，或以一严而严多刹，所至染刹则能庄严也。

十方一切世界海诸菩萨云集故，世界海无量大庄严劫转变；

六、大庄严者，即普贤位，严于微尘内刹，如上口光召众等是。

诸佛世尊入涅槃故，世界海庄严灭劫转变；

七、庄严灭者，此明失善缘而恶现，谓如来示灭，能事随灭。佛灭百年，乳不及水，况今之世？况于减极，稗为上味，铁为上严。

诸佛出现于世故，一切世界海广博严净劫转变；

八、如弥勒来也。

如来神通变化故，世界海普清净劫转变；

九、以佛神通，于何不净？《净名》足指案地，《法华》三变净土，即其类也。

[1] 准疏及唐慧苑《续华严经略疏刊定记》所引梵本，“染净”，应作“净染”。

上之十事，初总余别，不出业故。又初二属凡，次四菩萨，后三属佛。又约佛菩萨，即染令净；约于凡夫，即净成染。

如是等，有世界海微尘数。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛威力，观察十方而说颂言：

一切诸国土，　　皆随业力生，
汝等应观察，　　转变相如是。
染污诸众生，　　业惑缠可怖，
彼心令刹海，　　一切成染污。
若有清净心，　　修诸福德行，
彼心令刹海，　　杂染及清净。
信解诸菩萨，　　于彼劫中生，
随其心所有，　　杂染清净见[1]。
无量诸众生，　　悉发菩提心，
彼心令刹海，　　住劫恒清净。
无量亿菩萨，　　往诣于十方，
庄严无有殊，　　劫中差别见。
一一微尘内，　　佛刹如尘数，
菩萨共云集，　　国土皆清净。
世尊入涅槃，　　彼土庄严灭，
众生无法器，　　世界成杂染。
若有佛兴世，　　一切悉珍好，
随其心清净，　　庄严皆具足。
诸佛神通力，　　示现不思议，
是时诸刹海，　　一切普清净。

十颂如次，颂前可知。

[1]　“见”，有本作“者”。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！应知世界海有世界海微尘数无差别，所谓一一世界海中，有世界海微尘数世界无差别；一一世界海中，诸佛出现所有威力无差别；一一世界海中，一切道场遍十方法界无差别；一一世界海中，一切如来道场众会无差别；一一世界海中，一切佛光明遍法界无差别；一一世界海中，一切佛变化名号无差别；一一世界海中，一切佛音声普遍世界海无边劫住无差别；一一世界海中，法轮方便无差别；一一世界海中，一切世界海普入一尘无差别；一一世界海中，一一微尘，一切三世诸佛世尊广大境界皆于中现无差别。诸佛子！世界海无差别，略说如是，若广说者，有世界海微尘数无差别[1]。"

第十无差别者，谓前九辨诸世界，约相不同，随业染净，由于众生有差别故。今云无差，性无二故，故偈云业性起也。又约权设，则种种差别；今约实说，则一切无差。如教法中，或说三乘，即是差别；说华严时，一切无差。又皆是诸佛之所用故，一一融摄等无异故。故前九差别，是此无差之差；今此无差，即是前九差之无差也。故《法华》云："众生见烧，净土不毁。"二皆相即。由依此义，说净土中十八圆满，一一称真皆周遍故。

二、释中，十事。一海中包数同，则尽海之尘，一尘一刹，已是含摄之义。二佛示威力同。三道场同，同真性故。四众会同，常随众故。五光明。六名号。七音声。八法轮方便。上七皆约不动一而普遍无差。九尘含刹海，十尘容佛境，此二约不坏相而广容无差。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛威力，观察十方而说颂言：

一微尘中多刹海，　处所各别悉严净，
如是无量入一中，　一一区分无杂越。
一一尘内难思佛，　随众生心普现前，
一切刹海靡不周，　如是方便无差别。

---

[1] 上三字，有本无。

一一尘中诸树王，　　种种庄严悉垂布，
十方国土皆同现，　　如是一切无差别。
一一尘内微尘众，　　悉共围绕人中主，
出过一切遍世间，　　亦不迫隘相杂乱。
一一尘中无量光，　　普遍十方诸国土，
悉现诸佛菩提行，　　一切刹海无差别。
一一尘中无量身，　　变化如云普周遍，
以佛神通导群品，　　十方国土亦无别。
一一尘中说众法，　　其法清净如轮转，
种种方便自在门，　　一切皆演无差别。
一尘普演诸佛音，　　充满法器诸众生，
遍住刹海无央劫，　　如是音声亦无异。
刹海无量妙庄严，　　于一尘中无不入，
如是诸佛神通力，　　一切皆由业性起。
一一尘中三世佛，　　随其所乐悉令见，
体性无来亦无去，　　以愿力故遍世间。

颂中，十颂如次，颂上十义。但第六约身，与前名体异耳。而前但约平漫无差，今显尘内重叠融摄无差之义。若云约共同事者，何以不言染同、业苦同，岂世界海中都无此耶？

《大方广佛华严经》卷第八

华藏世界品第五之一

华藏世界品第五（已下入第八经）

初来意者，前品通明诸佛刹海，今此别明本师所严依果，答世界海问，故次来也。

二、释名者，准梵本，具云：华藏庄严严具世界海之遍清净功德海光明品。译者嫌繁，乃成太略。处中应云：莲花藏庄严世界海品。谓莲花含子之处，目之曰藏。今刹种及刹，为大莲花之所含藏，故云华藏。其中一一境界，皆有刹海尘数清净功德，故曰庄严。世界深广，故名为海。有云"世界依海，故立海名"者，恐非文意，以下云华藏庄严世界海住在花中故。其梵本[1]云严具，即是能严；其遍清净功德海光明，即显严之相用；依体有用，故致之言。今文举体摄用，但云华藏，约事可尔。

何因刹海相状如斯？略举二因：一约众生如来藏识，即是香海，亦法性海；依无住本，是谓风轮，亦妄想风；于此海中，有因果相、恒沙性德，即是正因之花；世出世间未来果法皆悉含摄，故名为藏。若以法性为海，心即是花，含藏亦尔。然此藏识相分之中，半为外器，不执受故；半为内身，执为自性，生觉受故。如来藏识何缘如此？法如是故，行业引故。二约诸佛，谓以大愿风，持大悲海，生无边行花，含藏二利染净果法，重叠无碍，故所感刹相状如之。是以〈出现品〉中，多将世界以喻佛德，细寻

[1] "本"，有本无。

文意，乃由佛德，世界如之。

三、宗趣者，别显本师依报具三世间、融摄无尽为宗，令诸菩萨发生信解、成就行愿为趣。余如前品，但总别异耳。融摄之相，亦见前文。贤首立华藏观，复有十德，大同小异，如彼文说。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！此华藏庄严世界海，是毗卢遮那如来往昔于世界海微尘数劫修菩萨行时，一一劫中亲近世界海微尘数佛，一一佛所净修世界海微尘数大愿之所严净。

第四释文。一品分三：初明华藏因果自体，二明藏海安布庄严，三明所持刹网差别。三段如次，释华藏庄严世界之名。

今初分二：先长行，后偈颂。长行亦二：初举果属人，显因深广；二彰果体相，辨其宽容。

今初也，谓指此刹海是我本师修因所净。然因深广，有三胜相：一长时修，刹海尘劫故，不唯三祇；二于多劫，一一遇多胜缘，不唯胜观释迦等佛；三于多胜缘，一一净多大愿，愿净国等，不唯净一无生等。由上三重，故云深广。然《瑜伽》《起信》等，约三乘教，一方化仪[1]、一类世界，定说三祇。今约一乘，该通十方及树形等界，故云刹海尘数。是以《宝云经》言："我为浅识众生，说三僧祇劫修行，然我实经无量阿僧祇劫修行。"又时无别体，依法上立，法既无尽，时亦无穷。况念劫圆融，不应克执。

第二诸佛子下，彰果体相者，植因既深，果必繁奥。然所依刹量，诸教不同。小乘但一娑婆，三乘有大小之化，或色究竟为实，或他方别有净邦。今一乘十佛之境，大小无碍，净秽相融。且依一相，说有边表。实则一重横寻无边，况复重重，尘含法界！然准下别显，应有十事：一所依风轮，二风持香海，三海出莲花，四花持刹海，五绕台轮山，六台面宝地，七地有香海，八海间香河，九河间树等，十总结多严。今文之中，唯阙一河。文且分四：第一能持风轮、第二所持香海，第三海出莲花，第四花持

[1] "仪"，有本作"宜"

刹海。然其刹因，有其总别，已见上文。为显别义，且明一因成于一果。

“诸佛子！此华藏庄严世界海，有须弥山微尘数风轮所持。其最下风轮，名平等住，能持其上一切宝焰炽然庄严。次上风轮，名出生种种宝庄严，能持其上净光照耀摩尼王幢。次上风轮，名宝威德，能持其上一切宝铃。次上风轮，名平等焰，能持其上日光明相摩尼王轮。次上风轮，名种种普庄严，能持其上光明轮花。次上风轮，名普清净，能持其上一切花焰狮子座。次上风轮，名声遍十方，能持其上一切珠王幢。次上风轮，名一切宝光明，能持其上一切摩尼王树花。次上风轮，名速疾普持，能持其上一切香摩尼须弥云。次上风轮，名种种宫殿游行，能持其上一切宝色香台云。诸佛子！彼须弥山微尘数风轮，最在上者，名殊胜威光藏，能持普光摩尼庄严香水海；此香水海有大莲花，名种种光明蕊香幢。华藏庄严世界海，住在其中，四方均平，清净坚固；金刚轮山，周匝围绕；地海众树，各有区别。”

今初风轮之因，即大愿等，亦如前释。于中文三：初总标数，二略列名，三别举最上。列中，名平等住者，一遍持诸位故，二称实性故。余文可知。风并在下，宝在台面，以力遥持。三举最上者，胜力能持香海，故立其名。

第二“能持”下，所持香海。以摩尼发光，普照一切、严海底岸，及宝色香水，故立此名。又藏识名海，具德深广故。流注名水，刹那性故。又佛性名水，远熏名香，闻未证故，《涅槃》亦云：有人闻香。

第三“此香水”下，所出莲花。蕊放异光，又发胜香，高出降伏，故立此名。又所发万行，一一觉性，故曰光明；皆能普熏，即香义也。

第四“华藏”下，所持刹海。四方均平，总显形相；清净坚固，彰其体性；金刚围等，别明所有，即下别显，此为其本。一山、二地、三海、四树，各别区分，即总显多严。但阙一河，以下有别显，故此略明，下亦略颂。

是时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛神力，观察十方而说颂言：

第二偈中。然长行、偈颂，有十例五对，谓有无、广略、离合、先后，为八；九或超间；十或颂已重颂。故释颂文，不可一例，上下准之。

此文略有四例：一宿因现缘，经离颂合；二所成果相，经略颂广；三现缘风轮，经广颂略；四山地海树，经有颂无。

世尊往昔于诸有，　　微尘佛所修净业，
故获种种宝光明，　　华藏庄严世界海。
广大悲云遍一切，　　舍身无量等刹尘，
以昔劫海修行力，　　今此世界无诸垢。

十偈分二：初二颂上因相，即辨因招果。

放大光明遍住空，　　风力所持无动摇，
佛藏摩尼普严饰，　　如来愿力令清净，
普散摩尼妙藏花，　　以昔愿力空中住。

余颂果相，于中分四：初一偈半颂风轮，皆上句所持，下句能持。初半偈以果持果。后偈兼明能成之因，前半离障，愿令清净故；后半无碍，愿依空住故。

种种坚固庄严海，　　光云垂布满十方，
诸摩尼中菩萨云，　　普诣十方光炽然。

二有一偈，颂香海，寻此了名。

光焰成轮妙花饰，　　法界周流靡不遍，
一切宝中放净光，　　其光普照众生海，
十方国土皆周遍，　　咸令出苦向菩提。
宝中佛数等众生，　　从其毛孔出化形，
梵主帝释轮王等，　　一切众生及诸佛。

化现光明等法界，　　光中演说诸佛名，
种种方便示调伏，　　普应群心无不尽。

三有三颂半，颂莲花。

初一偈半，释种种光明蕊，则显此花以宝为体。

次一偈释香义，就法以明，宝中出佛，佛出世主，如从质发香，远熏之义。

后一释幢义。演佛是高出义，调生是摧伏义。

华藏世界所有尘，　　一一尘中见法界，
宝光现佛如云集，　　此是如来刹自在。
广大愿云周法界，　　于一切劫化群生，
普贤智地行悉成，　　所有庄严从此出。

四有二颂，明刹自在，总颂上所持刹海。

初偈自在，一一称性故，即同时具足相应门也。心尘准思。宝光现佛者，依正互融故。

后偈结归普因，故能含摄。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！此华藏庄严世界海大轮围山，住日珠王莲花之上，栴檀摩尼以为其身，威德宝王以为其峰，妙香摩尼而作其轮，焰藏金刚所共成立，一切香水流注其间，众宝为林，妙花开敷，香草布地，明珠间饰，种种香花处处盈满，摩尼为网，周匝垂覆，如是等有世界海微尘数众妙庄严。"

第二别显安布庄严，文分为六：第一四周轮山，二宝地，三香海，四香河，五树林，六总结，各别有偈。

今初，轮山，则清净戒德内摄外防之所成也。长行中三：初总举所依；二栴檀下，别显体相；三如是下，结德无尽。

今初，山所依处，即地面四周。日珠王者，所依处地故。旧经云"依莲花日宝王地住"，亦有言大花之上别有此莲为山所依，义似不顺。所以

地受此名者，前花名种种光明蕊，偈中云光焰成轮，又云一切宝中放净光明，知此花以宝为体。是则如日轮之珠王为莲花也，斯即总花之称。

二、别显中，前取坚利，且云金刚；今明具德，略有十相：前四自体圆满，后六外相庄严。

一身为总形，摩尼圆明，栴檀芬郁，皆戒之德也。

二山峰，谓秀出孤绝，威伏诸恶。

三山轮，古有二义：一山弯曲之处；二山腹跳出，如狮子座半月为轮。准下偈文，轮居山下，为山所依。

四成山之缘。上举三事，各别有体，今显金刚内含光焰，遍成其体。如世土石杂而成山，金刚遍故得金轮名。

余六文显，并在山间。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛神力，观察十方而说颂言：

世界大海无有边，宝轮清净种种色，
所有庄严尽奇妙，此由如来神力起。
摩尼宝轮妙香轮，及以真珠灯焰轮，
种种妙宝为严饰，清净轮围所安住。
坚固摩尼以为藏，阎浮檀金作严饰，
舒光发焰遍十方，内外映彻皆清净。
金刚摩尼所集成，复雨摩尼诸妙宝，
其宝精奇非一种，放净光明普严丽。
香水分流无量色，散诸花宝及栴檀，
众莲竞发如衣布，珍草罗生悉芬馥。
无量宝树普庄严，开花发蕊色炽然，
种种名衣在其内，光云四照常圆满。
无量无边大菩萨，执盖焚香充法界，
悉发一切妙音声，普转如来正法轮。
诸摩尼树宝末成，一一宝末现光明，

毗卢遮那清净身，　　悉入其中普令见。
诸庄严中现佛身，　　无边色相无央数，
悉往十方无不遍，　　所化众生亦无限。
一切庄严出妙音，　　演说如来本愿轮，
十方所有净刹海，　　佛自在力咸令遍。

应颂有十，文分为二：前六明山体相庄严，颂前别显；后四辨山妙用自在，亦显依正无碍，即颂前结文。

前中五：初一总颂围山，初句所围，次二句能围，后句出因。言无边者，有其二义：一但总相显多，故云无边，实有边表。二说有围山外者，是无边之边，不碍理而即事故；今云无边者，是边之无边，不坏相而即理故。

二有一颂，颂前山轮。三一颂山体。四一颂，成山之缘。五、六二偈，颂前水等诸严，及加衣等。

后四妙用自在，并显可知。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！此世界海大轮围山内所有大地，一切皆以金刚所成，坚固庄严，不可沮坏；清净平坦，无有高下，摩尼为轮，众宝为藏，一切众生种种形状诸摩尼宝以为间错，散众宝末，布以莲花，香藏摩尼分置其间，诸庄严具充遍如云，三世一切诸佛国土所有庄严而为校饰，摩尼妙宝以为其网，普现如来所有境界，如天帝网，于中布列。诸佛子！此世界海地，有如是等世界海微尘数庄严。"

第二台面宝地，即体心性定之所成也。长行文三：初标所在；二一切下，别显体相庄严；三总结。

二中十句。初一地体，标以金刚，释以坚固不坏。遍华藏地尽是金刚，故上菩提场地彻华藏也。二、地相平净。

余八皆庄严，谓三饰以宝轮，四畜以宝藏，五间以异宝，六散以宝末，七布以莲花，八分置香摩尼，九充以庄严具。但云诸严，严有多少，三世佛国之严而为严者，显无尽之严具也。十覆以宝网，隐映庄严。网有何用？

普现佛影。此网何相？如天帝网而布列也。又此帝网重现无尽，成上普现如来境界，及上一一境界皆无尽也。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛神力，观察十方而说颂言：

其地平坦极清净，　安住坚固无能坏，
摩尼处处以为严，　众宝于中相间错。
金刚为地甚可悦，　宝轮宝网具庄严，
莲花布上皆圆满，　妙衣弥覆悉周遍。
菩萨天冠宝璎珞，　悉布其地为严好，
栴檀摩尼普散中，　咸舒离垢妙光明。
宝花发焰出妙光，　光焰如云照一切，
散此妙花及众宝，　普覆于地为严饰。
密云兴布满十方，　广大光明无有尽，
普至十方一切土，　演说如来甘露法。
一切佛愿摩尼内，　普现无边广大劫，
最胜智者昔所行，　于此宝中无不见。
其地所有摩尼宝，　一切佛刹咸来入，
彼诸佛刹一一尘，　一切国土亦入中。
妙宝庄严华藏界，　菩萨游行遍十方，
演说大士诸弘愿，　此是道场自在力。
摩尼妙宝庄严地，　放净光明备众饰，
充满法界等虚空，　佛力自然如是现。
诸有修治普贤愿，　入佛境界大智人，
能知于此刹海中，　如是一切诸神变。

偈有十颂，分二：前七颂前别显，后三颂总结。

前中三：初四颂前八段，而小不次者，显前无优劣故。或重或广者，显义无方也。恐繁不配，可以意得。次二颂严具如云。后一偈，颂如天帝网，谓一宝既收一切，则彼刹诸尘复摄一切，即重重也。

后三偈颂总结者，结其所属。初偈结属道场，次属佛力，后结能知之人。

尔时，普贤菩萨复告大众言：诸佛子！此世界海大地中，有十[1]不可说佛刹微尘数香水海，

第三地面香海者，上之大海既是藏识，今明心花之内摄诸种子，一一种子不离藏识海故。有多香海，然一一具于性德故，皆有庄严。长行分二：初总举数。准下刹种及梵本中，皆有十不可说，今阙“十”字，或是译人之漏，或是传写之失，下标种处亦然[2]。

一切妙宝庄严其底，妙香摩尼庄严其岸，毗卢遮那摩尼宝王以为其网；香水映彻，具众宝色，充满其中；种种宝花，旋布其上；栴檀细末，澄垽其下；演佛言音，放宝光明；无边菩萨，持种种盖，现神通力；一切世界所有庄严，悉于中现。十宝阶陛行列分布，十宝栏楯周匝围绕，四天下微尘数一切宝庄严芬陀利花敷荣水中，不可说百千亿那由他数十宝尸罗幢，恒河沙数一切宝衣铃网幢，恒河沙数无边色相宝花楼阁，百千亿那由他数十宝莲花城，四天下微尘数众宝树林、宝焰摩尼以为其网，恒河沙数栴檀香诸佛言音光焰摩尼，不可说百千亿那由他数众宝垣墙，悉共围绕，周遍严饰。

二、一切下，别显庄严。准后总结，应云一一香海各有若干庄严，今文略无。若案文取义，一切之言，即一切海，总以妙宝而为其底等。

文有二十句，前十明海体状：一底、二岸，三网、四水，五花、六垽，七声、八光，九人卫现通，十结广无尽。

后十宝下，十句摄异庄严，唯白莲花当于水中，余皆在岸。言十宝者，有云：金、银、琉璃、砗磲、码瑙、珊瑚、琥珀、真珠、玫瑰、瑟瑟为十，

[1]　“十”，有本无。

[2]　案今本已补入。

十中前七即是七宝。芬陀利者即白莲花，亦是正敷荣时。尸罗幢者，应云试罗，此云美玉；若言尸罗，此云清净，二义俱通。余并可知。以法门合之，可以意得。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛神力，观察十方而说颂言：

此世界中大地上，　　有香水海摩尼严，
清净妙宝布其底，　　安住金刚不可坏。
香藏摩尼积成岸，　　日焰珠轮布若云，
莲花妙宝为璎珞，　　处处庄严净无垢。
香水澄渟具众色，　　宝花旋布放光明，
普震音声闻远近，　　以佛威神演妙法。

颂中，菩萨持盖，经有颂无；日焰光轮，经无颂有。且分为二：初三颂初十句：一颂底；二颂岸及网，缨即网类；三颂余七，细寻可见。

阶陛庄严具众宝，　　复以摩尼为间饰，
周回栏楯悉宝成，　　莲花珠网如云布。
摩尼宝树列成行，　　花蕊敷荣光赫奕，
种种乐音恒竞奏，　　佛神通力令如是。
种种妙宝芬陀利，　　敷布庄严香水海，
香焰光明无暂停，　　广大圆满皆充遍。
明珠宝幢恒炽盛，　　妙衣垂布为严饰，
摩尼铃网演法音，　　令其闻者趣佛智。
妙宝莲花作城廓，　　众彩摩尼所严莹，
真珠云影布四隅，　　如是庄严香水海。
垣墙缭绕皆周匝，　　楼阁相望布其上，
无量光明恒炽然，　　种种庄严清净海。
毗卢遮那于往昔，　　种种刹海皆严净，
如是广大无有边，　　悉是如来自在力。

余七偈，颂后十句，而小不次，谓一颂阶陛、栏楯；二颂树林；三颂花敷；四颂幢相；五颂城、珠；六颂墙、阁，缭者，缠也；七颂结严属佛：一昔因，二现力。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！一一香水海，各有四天下微尘数香水河右旋围绕，一切皆以金刚为岸，净光摩尼以为严饰，常现诸佛宝色光云，及诸众生所有言音；其河所有漩澓之处，一切诸佛所修因行种种形相皆从中出；摩尼为网，众宝铃铎，诸世界海所有庄严，悉于中现；摩尼宝云以覆其上，其云普现华藏世界毗卢遮那十方化佛，及一切佛神通之事；复出妙音，称扬三世佛菩萨名；其香水中，常出一切宝焰光云，相续不绝。若广说者，一一河各有世界海微尘数庄严。"

第四海间香河，即随一一心，同时相应，功德流注也。长行亦三：初举数；二一切下，辨严；三若广下，结广。

严中，严事并无差别，故云一切皆以，谓并用宝体宝严，圣灵游集，光云相映，万象浮辉。十句可知。

三结广中，既绕小海之小河已有刹海尘数之严，弥显诸标结文非唯约事，皆是一多无碍耳。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛神力，观察十方而说颂言：

清净香流满大河，　　金刚妙宝为其岸，
宝末为轮布其地，　　种种严饰皆珍好。
宝阶行列妙庄严，　　栏楯周回悉殊丽，
真珠为藏众花饰，　　种种缨鬘共垂下，
香水宝光清净色，　　恒吐摩尼竞疾流，
众花随浪皆摇动，　　悉奏乐音宣妙法。
细末栴檀作泥垽，　　一切妙宝同洄澓，
香藏氛氲布在中，　　发焰流芬普周遍。
河中出生诸妙宝，　　悉放光明色炽然，

其光布影成台座，　　花盖珠璎皆具足。
摩尼王中现佛身，　　光明普照十方刹，
以此为轮严饰地，　　香水映彻常盈满。
摩尼为网金为铎，　　遍覆香河演佛音，
克宣一切菩提道，　　及以普贤之妙行。
宝岸摩尼极清净，　　恒出如来本愿音，
一切诸佛曩所行，　　其音普演皆令见。
其河所有漩流处，　　菩萨如云常踊出，
悉往广大刹土中，　　乃至法界咸充满。
清净珠王布若云，　　一切香河悉弥覆，
其珠等佛眉间相，　　炳然显现诸佛影。

偈中，初半偈颂岸体金刚；次一偈半，颂摩尼严岸；三一颂，光云言音；次三皆颂漩澓出影；七颂网铎垂覆及总现诸严，前现事严，此说道行；八颂现佛依正；九颂浪出妙音；十颂水出光云。更有影略，可以意得。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！此诸香水河两间之地，悉以妙宝种种庄严，一一各有四天下微尘数众宝庄严芬陀利花周匝遍满，各有四天下微尘数众宝树林次第行列。一一树中，恒出一切诸庄严云，摩尼宝王照耀其间，种种花香处处盈满；其树复出微妙音声，说诸如来一切劫中所修大愿；复散种种摩尼宝王，充遍其地，所谓莲花轮摩尼宝王、香焰光云摩尼宝王、种种严饰摩尼宝王、现不可思议庄严色摩尼宝王、日光明衣藏摩尼宝王、周遍十方普垂布光网云摩尼宝王、现一切诸佛神变摩尼宝王、现一切众生业报海摩尼宝王，如是等有世界海微尘数。其香水河两间之地，一一悉具如是庄严。"

第五河间花林，长行有三：初总标；次一一下，别显；后其香水下，总结。

别显二事，谓花及树。水陆各一，实有多事。然此一段文势少异，不列十事以显无尽，而但举二，展转明多，谓初一白莲，后一宝树。于此一

树出五业用：一出庄严云。二宝王照耀。三花香盈满。四出音演法。五雨宝遍地，于中文有总、别及结，别有八事，通三世间：初六现器，次一现正觉，后一现众生世间：初剑叶林等，现恶业报；天意树等，即善业报；男女林中，朝生暮落，皆业报海。如是等下，且结树之雨宝已有刹海尘数，例上出云等四，一一皆然，一树之中已有多刹海之严矣！次例芬陀利花，亦同于树。其花与树各有四天下尘，一一皆尔。如花树等类，复应有刹海尘数之物，故为无尽之严也。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛神力，观察十方而说颂言：

其地平坦极清净，　　真金摩尼共严饰，
诸树行列荫其中，　　耸干垂条花[1]若云。
枝条妙宝所庄严，　　花焰成轮光四照，
摩尼为果如云布，　　普使十方常现睹。
摩尼布地皆充满，　　众花宝末共庄严，
复以摩尼作宫殿，　　悉现众生诸影像。
诸佛影像摩尼王，　　普散其地靡不周，
如是赫奕遍十方，　　一一尘中咸见佛。
妙宝庄严善分布，　　真珠灯网相间错，
处处悉有摩尼轮，　　一一皆现佛神通。
众宝庄严放大光，　　光中普现诸化佛，
一一周行靡不遍，　　悉以十力广开演。

后应颂不次，文分为三：初六颂宝树。

摩尼妙宝芬陀利，　　一切水中咸遍满，
其花种种各不同，　　悉现光明无尽歇。

次一颂白莲花。

[1]　“花”，有本作“萃”

三世所有诸庄严，　　摩尼果中皆显现，
体性无生不可取，　　此是如来自在力。
此地一切庄严中，　　悉现如来广大身，
彼亦不来亦不去，　　佛昔愿力皆令见。
此地一一微尘中，　　一切佛子修行道，
各见所记当来刹，　　随其意乐悉清净。

后三结严所因，谓由佛等力，明体用无碍，现而常如。

然此三偈有多意趣，一者初一偈则器世间，次一智正觉，后一众生，欲明一一事中皆现三世间严，影略其文耳。又初明一果能现，次例一切庄严，后明尘尘皆尔，从略至广，从粗至细。又初明佛力，次彰愿力，后随乐力。又初果后因，愿通因果。又初自后他，愿通自他。又初明即性无性，体本不生；次明即相无相，现无来去；后明不坏于相，各见不同，方显华藏之严，皆言亡虑绝，非可情求也。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！诸佛世尊世界海庄严不可思议。何以故？诸佛子！此华藏庄严世界海一切境界，一一皆以世界海微尘数清净功德之所庄严。"

第六辨总结庄严。上来诸段虽说庄严，犹未能尽，故今总显，一一之境，若说不说，皆具刹海尘数功德庄严，是以文云一切境界。长行文二：先标庄严难测；二何以下，征释所由。

清净功德，文含二义：一谓众多果严，即是清净功德；二谓一一果严，从多清净功德因生。以因望果，应成四句，谓多因一果、一因多果等故。随一一事，即曰难思。是以颂云："但由如来昔所行，神通愿力而出生。"斯即因也。若语果严，略有五相：一者令多，周给一切；二者令常，永无乏绝；三者令妙，悦可众心；四者称性，无生无相；五者自在，镕融无碍。偈文具之。总斯五义，故曰难思，况因果相即？

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛神力，观察十方而说颂言：

此刹海中一切处，　　悉以众宝为严饰，
发焰腾空布若云，　　光明洞彻常弥覆。
摩尼吐云无有尽，　　十方佛影于中现，
神通变化靡暂停，　　一切菩萨咸来集。
一切摩尼演佛音，　　其音美妙不思议，
毗卢遮那昔所行，　　于此宝内恒闻见。
清净光明遍照尊，　　庄严具中皆现影，
变化分身众围绕，　　一切刹海咸周遍。
所有化佛皆如幻，　　求其来处不可得，
以佛境界威神力，　　一切刹中如是现。
如来自在神通事，　　悉遍十方诸国土，
以此刹海净庄严，　　一切皆于宝中见[1]。

偈文有十，大分为二：前六果严用胜，后四对因辨果。
前中分三：初四别明严用，次一结属现缘，后一总结多类。

十方所有诸变化，　　一切皆如镜中像，
但由如来昔所行，　　神通愿力而出生。
若有能修普贤行，　　入于菩萨胜智海，
能于一切微尘中，　　普现其身净众刹。
不可思议亿大劫，　　亲近一切诸如来，
如其一切之所行，　　一刹那中悉能现。
诸佛国土如虚空，　　无等无生无有相，
为利众生普严净，　　本愿力故住其中。

后四对因辨果中，一由行愿神通为因，故获变化如镜像果。二以普行胜智为因，故得一尘净众刹果。三由长时近友为因，故得刹那顿现之果。

[1] “见”，有本作“现”。

四彰净国之意，使仿而行之。前半智境，严即无严，谓自受用土周遍无等，法性之土体性无生，二皆无相。后半悲应，无严之严，严遍法界；无住之住，常住刹中。

上释庄严竟。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！此中有何等世界住，我今当说。

第三明所持刹网，释品目世界之言。又前明本刹，今辨末界，故兼染净。文分三别：第一告众许说；

"诸佛子！此十[1]不可说佛刹微尘数香水海中，有十[2]不可说佛刹微尘数世界种安住；一一世界种，复有[3]不可说佛刹微尘数世界。

二、诸佛子此不可说下，双标二章；三、诸佛子彼诸世界种下，广释二章。

标二章者，谓种及刹。然刹种依刹海，诸刹依刹种，则宽狭可知，名从何得？欲明世界无边，方便显多，故立此名。谓积多世界共在一处，摄诸流类，故名为种。如是种类复有众多，深广无边，故名为海。如积多鱼以成一种，鱼龙龟鳖，山泉岛屿，乃有多种，并悉摄在一大海中。而言世界无边者，海外有海，海海无穷也。

若尔，种无别体，揽界以成，何以下文说有形体？虽依种类以立种名，何妨此种别有其体？如多蜂孔，共成一窠，岂妨此窠别有其体？上举鱼龙，盖分喻耳。即依后义，亦得名为种性，依于此种能生世界，如依一禾有多谷粒。旧经云性，多取此义。恐滥体性，故改为种。言有不可说者，若准下文，香海及种，皆有十不可说，梵本亦有，今脱十字，多是传写之漏耳。

[1] "十"，有本无。

[2] "十"，有本无。

[3] "有"下，有本有"十"字。

“诸佛子！彼诸世界种，于世界海中，各各依住，各各形状，各各体性，各各方所，各各趣入，各各庄严，各各分齐，各各行列，各各无差别，各各力加持。

三、广释二章中，文分为二：初通明刹种不同，释刹种章；二别明种刹香海，双释二章。二段各有长行与偈。

今初，长行文二：初列十门，后随门广释。

今初也。然此十门刹种之异，并悉不离所依华藏，故云于世界海中。所列十事，与〈成就品〉都望全异，彼通一切海，此明一海中种故。若别别相望，互有互无，起具因缘、清净、佛出、劫住、转变，彼有此无；方所、分齐、行列、趣入、力持等五，彼无此有；依住、形、体、庄严、无别，彼此名同。前后互出，都有十五。皆显十者，俱表无尽；而或异者，彰义多端；复有同者，恐滥全别。何以起具，前有此无？前段总明成立因果，此中正辨何等世界住故。余可思准。然与前同，已如前释。不同五事，今当说之：

各各方所者，若圆满方所，周满法界，无处不有，不即三界，不离三界。若随宜方所，随十方中，向背各别。

各各趣入者，依门趣入。约法门者，谓三解脱，又互相现入而无来去等。

各各分齐者，约事随宜，广狭异故；约佛分齐，则十方无际。

各各行列，即是道路，约事可知；约法，谓大念慧行以为游路。

各各力加持者，即约食能令住；约法，广大法味喜乐所持。

又此互出，显佛净土十八圆满十五摄故。言十八者，显色、形色、分量、方所、因、果，及主、辅翼、眷属、任持、事业、摄益、无畏、住处、路、乘、门及依持。云何摄耶？此具因缘即因圆满，依住即是依持，形状即当形色。体摄二种：一摄显色，七宝光明为体性故。二摄果满，随类之果可知；约佛，大圆镜智相应净识之所变故，故上偈云或一念心普示现为体。庄严摄三：谓一摄住处，如来庄严为住处故；二摄辅翼，菩萨严故；

三摄眷属，有余众故。清净摄三：一摄事业，谓作有情之义利故；二摄摄益，谓现证解脱，灭彼烦恼及灾横故；三摄无畏，谓内无灾横、外无怖畏故。此中佛住摄二圆满：一摄主，二摄乘，或说一乘等故。方所、分齐，二名全同。行列即路，趣入即门，力持为任持。劫住、转变，十八中无，义同于果及事业摄。亦可成二十圆满，于理无违，谓劫住穷未来故，转变即如来神通变化，世界海普清净转变，即圆满义。其无差别，彼文虽无，即由此故，方显圆满，余皆随宜，故云各各。无差既同，云何各各？所无差事有多种故。

若将此十对〈成就品〉十，亦得相摄，恐厌繁文。

又上诸文，一一段中具多圆满，一一融摄，故异余宗。

“诸佛子！此世界种，或有依大莲花海住，或有依无边色宝花海住，或有依一切真珠藏宝璎珞海住，或有依香水海住，或有依一切花海住，或有依摩尼宝网海住，或有依漩流光海住，或有依菩萨宝庄严冠海住，或有依种种众生身海住，或有依一切佛音声摩尼王海住，如是等，若广说者，有世界海微尘数。

二、随门广释，但释其三，谓依住、形、体。余七虽略，义上已说。

今初依住中，初列、后结，文并可知。

“诸佛子！彼一切世界种，或有作须弥山形，或作江河形，或作回转形，或作漩流形，或作轮辋形，或作坛墠形，或作树林形，或作楼阁形，或作山幢形，或作普方形，或作胎藏形，或作莲花形，或作佉勒迦形，或作众生身形，或作云形，或作诸佛相好形，或作圆满光明形，或作种种珠网形，或作一切门闼形，或作诸庄严具形，如是等，若广说者，有世界海微尘数。

二、形状中，初列二十种，后结尘数不同。今初，回转形者，褊裦往来之形也。坛墠形者，筑土为坛，除地为墠。佉勒迦者，梵音，此云竹篅也。

“诸佛子！彼一切世界种，或有以十方摩尼云为体，或有以众色焰为体，或有以诸光明为体，或有以宝香焰为体，或有以一切宝庄严多罗花为体，或有以菩萨影像为体，或有以诸佛光明为体，或有以佛色相为体，或有以一宝光为体，或有以众宝光为体，或有以一切众生福德海音声为体，或有以一切众生诸业海音声为体，或有以一切佛境界清净音声为体，或有以一切菩萨大愿海音声为体，或有以一切佛方便音声为体，或有以一切刹庄严具成坏音声为体，或有以无边佛音声为体，或有以一切佛变化音声为体，或有以一切众生善音声为体，或有以一切佛功德海清净音声为体，如是等，若广说者，有世界海微尘数。”

三、明体中，先列，后结。列中亦二十种：前十色相，后十是声，会释如前。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛神力，观察十方而说颂言：

刹种坚固妙庄严，　　广大清净光明藏，
依止莲花宝海住，　　或有住于香海等。

应颂有十分，为六段：初一颂依住。

须弥城树坛墠形，　　一切刹种遍十方，
种种庄严形相别，　　各各布列而安住。

次一形状及布列安住。

或有体是净光明，　　或是华藏及宝云，
或有刹种焰所成，　　安住摩尼不坏藏。
灯云焰彩光明等，　　种种无边清净色，
或有言音以为体，　　是佛所演不思议。
或是愿力所出音，　　神变音声为体性，
一切众生大福业，　　佛功德音亦如是。

次三体性。

刹种一一差别门，　　不可思议无有尽，
如是十方皆遍满，　　广大庄严现神力。
十方所有广大刹，　　悉来入此世界种，
虽见十方普入中，　　而实无来无所入。
以一刹种入一切，　　一切入一亦无余，
体相如本无差别，　　无等无量悉周遍。

次三颂于五事，谓初偈，初二句颂所入门，次句方所，第四句庄严。余二偈中，广大刹之本相，即是分齐广狭；此彼相入，亦颂趣入。初偈以多入一，后偈一多互入。皆入而无入，入则坏缘起，不入坏性用。又要由不入，方能入耳。又约体本空故，无来无入；约相不坏故，如本无差；以性融相，故得互入。

一切国土微尘中，　　普见如来在其所，
愿海言音若雷震，　　一切众生悉调伏。

次一颂无差，谓尘容佛海，等无差故。

佛身周遍一切刹，　　无数菩萨亦充满，
如来自在无等伦，　　普化一切诸含识。

后一颂力持，主伴皆是神力任持。普化之言，兼于法味。

尔时，普贤菩萨复告大众言：诸佛子！此十[1]不可说佛刹微尘数香水海，在华藏庄严世界海中，如天帝网分布而住。

第二别明种刹香海、双释二章者，谓香海依刹海，刹种依香海，诸刹依刹种。亦有长行偈颂。长行分三：初总举诸海所依，二次第别显海种及

[1] “十”，有本无。

刹，第三总略结释。

今初也。上来虽复但标刹种及刹二章，而释依住中，皆云依海，故列海数。此多香海并在刹海地面，故云所依。言如帝网者，大都分布则似车轮。其有别者，谓帝释殿网，贯天珠成，以一大珠当心，次以其次大珠贯穿匝绕，如是展转递绕经百千匝。若上下、四面、四角望之，皆行伍相当。今此香海虽在地面，分布相似，又有涉入重重之义，故云如也。

诸佛子！此最中央香水海，名无边妙花光，以现一切菩萨形摩尼王幢为底；

第二诸佛子此最中央下，次第别显诸海种刹，文分为三：初辨中间一海，次辨右旋十海，后明十海所管之海。然十海各管不可说佛刹尘数之海，总显则有十不可说佛刹尘数，次第说者，但有一百一十一海，余皆略指。

今初，中央一海，文分为二：先明香海出花以持刹种；后有不可说下，明所持世界。

前中有三：初香海名，以多花发光故，亦由菩萨行花而为因故。

出大莲花，名一切香摩尼王庄严；

二、花名，谓以香摩尼严此花故，又从摩尼底而出生故。约法，即万行圆明之所成故。海能有花，故受花名；花依于海，取海底称。

有世界种而住其上，名普照十方炽然宝光明，以一切庄严具为体，

三、种名，约事，宝光远照故；约法，其世界种，正是所含种子，一一皆有大智光明遍照法界义故，性德互严故。

有[1]不可说佛刹微尘数世界于中布列。

第二所持世界中三：初总举大数；次其最下方下，别辨二十层大刹；

[1]　“有”下，有本有“十”字。

后诸佛子下，类结所余。初文可知。

其最下方有世界，名最胜光遍照，以一切金刚庄严光耀轮为际，依众宝摩尼花而住；其状犹如摩尼宝形，一切宝花庄严云弥覆其上，佛刹微尘数世界周匝围绕，种种安住，种种庄严，佛号净眼离垢灯。

第二别辨中，准标及结，皆有不可说刹尘。其别辨中但列十九佛刹尘数，为二十重；其能绕刹，但有二百一十佛刹尘数。下当会释。二十层即分二十段。

最下层中，文有七事：一举名。二辨际，谓世界所据之际，如金刚际。三依住。若准此名，大同刹种所依莲花，而旧释云："于前无边香海所出花上，更有此花持此一界"者，以例上诸层别有依住，故为此释，何妨最下依于总花？思之。四形如摩尼者，为摩尼状，有于八楞，似方不方、似圆不圆，故异下八隅。五上覆。六眷属。七本界佛名，离二障垢，智眼清净，照世如灯。然佛德无边，各随一义。

二层已去，或有八事，谓加去此远近故；或有九事，加纯净言故。准此，若无此言，即通染净。此上眷属渐加刹数，中间诸事，可以准知。

此上过佛刹微尘数世界，有世界名种种香莲花妙庄严，以一切庄严具为际，依宝莲花网而住；其状犹如狮子之座，一切宝色珠帐云弥覆其上，二佛刹微尘数世界周匝围绕，佛号狮子光胜照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名一切宝庄严普照光，以香风轮为际，依种种宝花璎珞住；其形八隅，妙光摩尼日轮云而覆其上，三佛刹微尘数世界周匝围绕，佛号净光智胜幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名种种光明花庄严，以一切宝王为际，依众色金刚尸罗幢海住；其状犹如摩尼莲花，以金刚摩尼宝光云而覆其上，四佛刹微尘数世界周匝围绕，纯一清净，佛号金刚光明无量精进力善出现。此上过佛刹微尘数世界，有世界名普放妙花光，以一切宝铃庄严网为际，依一切树林庄严宝轮网海住；其形普方而多有隅角，梵音摩尼王云以覆其上，五佛刹微尘数世界周匝围绕，佛号香光喜力海。此上过佛刹

微尘数世界，有世界名净妙光明，以宝王庄严幢为际，依金刚宫殿海住；其形四方，摩尼轮髻帐云而覆其上，六佛刹微尘数世界周匝围绕，佛号普光自在幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名众花焰庄严，以种种花庄严为际，依一切宝色焰海住；其状犹如楼阁之形，一切宝色衣真珠栏楯云而覆其上，七佛刹微尘数世界周匝围绕，纯一清净，佛号欢喜海功德名称自在光。此上过佛刹微尘数世界，有世界名出生威力地，以出一切声摩尼王庄严为际，依种种宝色莲花座虚空海住；其状犹如因陀罗网，以无边色花网云而覆其上，八佛刹微尘数世界周匝围绕，佛号广大名称智海幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名出妙音声，以心王摩尼庄严轮为际，依恒出一切妙音声庄严云摩尼王海住；其状犹如梵天身形，无量宝庄严狮子座云而覆其上，九佛刹微尘数世界周匝围绕，佛号清净月光明相无能摧伏。此上过佛刹微尘数世界，有世界名金刚幢，以无边庄严真珠藏宝璎珞为际，依一切庄严宝狮子座摩尼海住；其状周圆，十须弥山微尘数一切香摩尼花须弥云弥覆其上，十佛刹微尘数世界周匝围绕，纯一清净，佛号一切法海最胜王。

五中，云普方者，都望即方，而一面之中，亦有多隅角。隅即是角，文体容尔。

此上过佛刹微尘数世界，有世界名恒出现帝青宝光明，以极坚牢不可坏金刚庄严为际，依种种殊异花海住；其状犹如半月之形，诸天宝帐云而覆其上，十一佛刹微尘数世界周匝围绕，佛号无量功德法。此上过佛刹微尘数世界，有世界名光明照耀，以普光庄严为际，依花旋香水海住；状如花旋，种种衣云而覆其上，十二佛刹微尘数世界周匝围绕，佛号超释梵。此上过佛刹微尘数世界，至此世界，名娑婆，以金刚庄严为际，依种种色风轮所持莲花网住；状如虚空，以普圆满天宫殿庄严虚空云而覆其上，十三佛刹微尘数世界周匝围绕，其佛即是毗卢遮那如来世尊。

其第十三主刹，即此娑婆。

言形如虚空者，静法云：“大小乘经，并说虚空体无形质，不可见相。

今云有形者，回文者误。梵本云：三曼多（周圆）第嚩皤嚩曩（天宫）伽伽那（虚空）阿楞迦罗（庄严盖覆）僧塞怛那（形状）。回文应以形状置周圆之前，虚空安天宫之上。然后合缀饰云：其形周圆，以空居天宫庄严之具而覆其上。”静法此正，深有理致。

今依经通之，亦有理在，谓空虽无形，随俗说故，以俗典指空为天，谓天为圆穹，其形如鏊，故说天势围平野。亦如《法华》云：“梵王为众生之父”，亦随俗说耳。

此上过佛刹微尘数世界，有世界名寂静离尘光，以一切宝庄严为际，依种种宝衣海住；其状犹如执金刚形，无边色金刚云而覆其上，十四佛刹微尘数世界周匝围绕，佛号遍法界胜音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名众妙光明灯，以一切庄严帐为际，依净花网海住；其状犹如卍字之形，摩尼树香水海云而覆其上，十五佛刹微尘数世界周匝围绕，纯一清净，佛号不可摧伏力普照幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名清净光遍照，以无尽宝云摩尼王为际，依种种香焰莲花海住；其状犹如龟甲之形，圆光摩尼轮栴檀云而覆其上，十六佛刹微尘数世界周匝围绕，佛号清净日功德眼。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝庄严藏，以一切众生形摩尼王为际，依光明藏摩尼王海住；其形八隅，以一切轮围山宝庄严花树网弥覆其上，十七佛刹微尘数世界周匝围绕，佛号无碍智光明遍照十方。此上过佛刹微尘数世界，有世界名离尘，以一切殊妙相庄严为际，依众妙花狮子座海住；状如珠璎，以一切宝香摩尼王圆光云而覆其上，十八佛刹微尘数世界周匝围绕，纯一清净，佛号无量方便最胜幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名清净光普照，以出无尽宝云摩尼王为际，依无量色香焰须弥山海住；其状犹如宝花旋布，以无边色光明摩尼王帝青云而覆其上，十九佛刹微尘数世界周匝围绕，佛号普照法界虚空光。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙宝焰，以普光明日月宝为际，依一切诸天形摩尼王海住；其状犹如宝庄严具，以一切宝衣幢云及摩尼灯藏网而覆其上，二十佛刹微尘数世界周匝围绕，纯一清净，佛号福德相光明。

第十五，云形如卍字者，静法云："室利靺瑳，本非是字，乃是德者之相，正云吉祥海云，众德深广如海，益物如云。古来三藏误译洛刹曩为恶刹攞，遂以相为字，故为谬耳。"然此相以为吉祥万德之所集成，因目为万，意在语略而义含，合云万相耳。余并易了。

诸佛子！此遍照十方炽然宝光明世界种，有如是等不可说佛刹微尘数广大世界，

第三类结所余。此中非唯结数，兼总显上文所依住等。文分为四：一总结都数；二各各所依下，结形类；三此一一下，结眷属；四如是所说下，彰其所在。

今初，即举本刹种，结有若干。此所结刹定是主刹，以下文指此不可说佛刹更有两重绕故。其直上中间但有十九佛刹，而结有不可说者，以傍论故。不尔，岂一刹种最下唯一主刹？故知如向所说，主刹横竖共论有不可说，故下结其所在，云及在香水河中。思之。

各各所依住，各各形状，各各体性，各各方面，各各趣入，各各庄严，各各分齐，各各行列，各各无差别，各各力加持，周匝围绕。

二、结形类中三，初列十门。既言周匝围绕，则知旁去。

所谓十佛刹微尘数回转形世界、十佛刹微尘数江河形世界、十佛刹微尘数漩流形世界、十佛刹微尘数轮辋形世界、十佛刹微尘数坛墠形世界、十佛刹微尘数树林形世界、十佛刹微尘数楼观形世界、十佛刹微尘数尸罗幢形世界、十佛刹微尘数普方形世界、十佛刹微尘数胎藏形世界、十佛刹微尘数莲花形世界、十佛刹微尘数佉勒迦形世界、十佛刹微尘数种种众生形世界、十佛刹微尘数佛相形世界、十佛刹微尘数圆光形世界、十佛刹微尘数云形世界、十佛刹微尘数网形世界、十佛刹微尘数门闼形世界，

二、所谓下，广说十门形状，有十八事。望前刹种形中，阙须弥山形及严具形，余皆全同，但此约刹为异耳。

如是等，有不可说佛刹微尘数。

三、如是等下，结归都数。

此一一世界，各有十佛刹微尘数广大世界周匝围绕。此诸世界，一一复有如上所说微尘数世界而为眷属。

三、结眷属中，然有两重主伴。“此一一”者，指上不可说尘数也。若望前文主刹，直上绕数渐增，今总相说，故云一一各有十刹尘也，又是欲显无尽义故。

一一复有如上所说微尘数者，如上之言，文含二义：一即总指前能绕所绕之数绕一世界，不欲繁文，故云如上。二者如上亦用十佛刹为能绕也。依此则似译人文繁理隐，何不言一一复有十佛刹尘数耶？若依前义，则译者之妙。

如是所说一切世界，皆在此无边妙花光香水海及围绕此海香水河中。

四、彰所在，即最中香海。既言及在香河，明知傍去[1]。

[1] 案上来辨中间一海竟。

《大方广佛华严经》卷第九

华藏世界品第五之二

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！此无边妙花光香水海东，次有香水海，名离垢焰藏；出大莲花，名一切香摩尼王妙庄严；有世界种而住其上，名遍照刹旋，以菩萨行吼音为体。此中最下方，有世界名宫殿庄严幢，其形四方，依一切宝庄严海住，莲花光网云弥覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号眉间光遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名德花藏，其形周圆，依一切宝花蕊海住，真珠幢狮子座云弥覆其上，二佛刹微尘数世界围绕，佛号一切无边法海慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名善变化妙香轮，形如金刚，依一切宝庄严铃网海住，种种庄严圆光云弥覆其上，三佛刹微尘数世界围绕，佛号功德相光明普照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙色光明，其状犹如摩尼宝轮，依无边色宝香水海住，普光明真珠楼阁云弥覆其上，四佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号善眷属出兴遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名善盖覆，状如莲花，依金刚香水海住，离尘光明香水云弥覆其上，五佛刹微尘数世界围绕，佛号法喜无尽慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名尸利花光轮，其形三角，依一切坚固宝庄严海住，菩萨摩尼冠光明云弥覆其上，六佛刹微尘数世界围绕，佛号清净普光明[1]。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝莲花庄严，形如半月，依一切莲花庄严海住，一切宝

[1] "明"下，有本有"云"字。

花云弥覆其上，七佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号功德花清净眼。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无垢焰庄严，其状犹如宝灯行列，依宝焰藏海住，常雨香水种种身云弥覆其上，八佛刹微尘数世界围绕，佛号慧力无能胜。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙梵音，形如卍字，依宝衣幢海住，一切花庄严帐云弥覆其上，九佛刹微尘数世界围绕，佛号广大目如空中净月。此上过佛刹微尘数世界，有世界名微尘数音声，其状犹如因陀罗网，依一切宝水海住，一切乐音宝盖云弥覆其上，十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号金色须弥灯。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝色庄严，形如卍字，依帝释形宝王海住，日光明花云弥覆其上，十一佛刹微尘数世界围绕，佛号迴照法界光明智。此上过佛刹微尘数世界，有世界名金色妙光，其状犹如广大城廓，依一切宝庄严海住，道场宝花云弥覆其上，十二佛刹微尘数世界围绕，佛号宝灯普照幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名遍照光明轮，状如花旋，依宝衣旋海住，佛音声宝王楼阁云弥覆其上，十三佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号莲花焰遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝藏庄严，状如四洲，依宝璎珞须弥住，宝焰摩尼云弥覆其上，十四佛刹微尘数世界围绕，佛号无尽福开敷花。此上过佛刹微尘数世界，有世界名如镜像普现，其状犹如阿修罗身，依金刚莲花海住，宝冠光影云弥覆其上，十五佛刹微尘数世界围绕，佛号甘露音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名栴檀月，其形八隅，依金刚栴檀宝海住，真珠花摩尼云弥覆其上，十六佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号最胜法无等智。此上过佛刹微尘数世界，有世界名离垢光明，其状犹如香水漩流，依无边色宝光海住，妙香光明云弥覆其上，十七佛刹微尘数世界围绕，佛号遍照虚空光明音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙花庄严，其状犹如旋绕之形，依一切花海住，一切乐音摩尼云弥覆其上，十八佛刹微尘数世界围绕，佛号普现胜光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名胜音庄严，其状犹如狮子之座，依金狮子座海住，众色莲花藏狮子座云弥覆其上，十九佛刹微尘数世界围绕，佛号无边功德称普光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名高胜灯，状

如佛掌，依宝衣服香幢海住，日轮普照宝王楼阁云弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号普照虚空灯。

（已下入第九经）第二明右旋十海，即绕处中之海，有其十也，各有种、刹。十海即为十段。

今初，第一离垢焰藏海，文二：先牒中，海以定方，即是所绕，从东为首。二次有下，明能绕之海，于中二：先明海花刹种；后此中最下方下，明种所持刹，有二十重，下九海例然。今第一海二十重中，各有七事：一相去远近，二刹名，三形状，四所依，五上覆，六眷属，七佛号。或有说体，或说清净，即或八或九。其第一重无去远近，但有最下方言。然文并可知，有难即释。其第十四重中云形如四洲者，水中可居曰洲。准《俱舍》，东洲如半月，南洲如车，西洲如满月，北洲叟方。四洲形异，而云如者，则全似此界也。此中文无标结大数，准例可知耳。

"诸佛子！此离垢焰藏香水海南，次有香水海，名无尽光明轮；世界种，名佛幢庄严，以一切佛功德海音声为体。此中最下方，有世界名爱见花，状如宝轮，依摩尼树藏宝王海住，化现菩萨形宝藏云弥覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号莲花光欢喜面。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙音，佛号须弥宝灯。此上过佛刹微尘数世界，有世界名众宝庄严光，佛号法界音声幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名香藏金刚，佛号光明音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名净妙音，佛号最胜精进力。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝莲花庄严，佛号法城云雷音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名与安乐，佛号大名称智慧灯。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无垢网，佛号狮子光功德海。此上过佛刹微尘数世界，有世界名花林幢遍照，佛号大智莲花光。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无量庄严，佛号普眼法界幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名普光宝庄严，佛号胜智大商主。此上过佛刹微尘数世界，有世界名花王，佛号月光幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名离垢藏，佛号清净觉。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝光明，佛号一切智虚

空灯。此上过佛刹微尘数世界，有世界名出生宝璎珞，佛号诸度福海相光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙轮遍覆，佛号调伏一切染著心令欢喜。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝花幢，佛号广博功德音大名称。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无量庄严，佛号平等智光明功德海。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无尽光庄严幢，状如莲花，依一切宝网海住，莲花光摩尼网弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号法界净光明。

第二从诸佛子此离垢焰藏香水海南下，第二无尽光明轮海。此下九海，文皆有二：先牒前海为所依。后有香水海下，明能依之海，皆不牒中海为所绕，故云南也。第三海去，但言右旋，又不云南者，十海如环，绕于中海，故不正南也。如以十碟绕于一盘，方所可见。又第二已去或无莲花者，前总释种中云或有依莲花住，或有依海，故或无也。

后能依之海，文亦有二：先明海花刹种；后此中最下方下，所持之刹。二十重中，初一世界，文即有七；后一文八，加纯净故；中间唯三，谓相去数量、刹名、佛号。余八海例然。

"诸佛子！此无尽光明轮香水海右旋，次有香水海，名金刚宝焰光；世界种，名佛光庄严藏，以称说一切如来名音声为体。此中最下方，有世界名宝焰莲花，其状犹如摩尼色眉间毫相，依一切宝色水漩海住，一切庄严楼阁云弥覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号无垢宝光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名光焰藏，佛号无碍自在智慧光。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝轮妙庄严，佛号一切宝光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名栴檀树花幢，佛号清净智光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名佛刹妙庄严，佛号广大欢喜音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙光庄严，佛号法界自在智。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无边相，佛号无碍智。此上过佛刹微尘数世界，有世界名焰云幢，佛号演说不退轮。此上过佛刹微尘数世界，有世界名众宝庄严清净轮，佛号离垢花光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名广大出离，佛号无碍智日眼。此

上过佛刹微尘数世界，有世界名妙庄严金刚座，佛号法界智大光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名智慧普庄严，佛号智炬光明王。此上过佛刹微尘数世界，有世界名莲花池深妙音，佛号一切智普照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名种种色光明，佛号普光花王云。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙宝幢，佛号功德光。此上过佛刹微尘数世界，有世界名摩尼花毫相光，佛号普音云。此上过佛刹微尘数世界，有世界名甚深海，佛号十方众生主。此上过佛刹微尘数世界，有世界名须弥光，佛号法界普智音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名金莲花，佛号福德藏普光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝庄严藏，形如卍字，依一切香摩尼庄严树海住，清净光明云弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号大变化光明网。

"诸佛子！此金刚宝焰香水海右旋，次有香水海，名帝青宝庄严；世界种，名光照十方，依一切妙庄严莲花香云住，以[1]无边佛音声为体。于此最下方，有世界名十方无尽色藏轮，其状周回，有无量角，依无边色一切宝藏海住，因陀罗网而覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号莲花眼光明遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名净妙庄严藏，佛号无上慧大狮子。此上过佛刹微尘数世界，有世界名出现莲花座，佛号遍照法界光明王。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝幢音，佛号大功德普名称。此上过佛刹微尘数世界，有世界名金刚宝庄严藏，佛号莲花日光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名因陀罗花月，佛号法自在智慧幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙轮藏，佛号大喜清净音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙音藏，佛号大力善商主。此上过佛刹微尘数世界，有世界名清净月，佛号须弥光智慧力。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无边庄严相，佛号方便愿净月光。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙花音，佛号法海大愿音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名一切宝庄严，佛号功德宝光明相。此上过佛刹微尘数世界，有世界名坚固地，佛号美音最胜天。

---

[1] "以"，有本无

此上过佛刹微尘数世界，有世界名普光善化，佛号大精进寂静慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名善守护庄严行，佛号见者生欢喜。此上过佛刹微尘数世界，有世界名栴檀宝花藏，佛号甚深不可动智慧光遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名现种种色相海，佛号普放不思议胜义王光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名化现十方大光明，佛号胜功德威光无与等。此上过佛刹微尘数世界，有世界名须弥云幢，佛号极净光明眼。此上过佛刹微尘数世界，有世界名莲花遍照，其状周圆，依无边色众妙香摩尼海住，一切乘庄严云弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号解脱精进日。

"诸佛子！此帝青宝庄严香水海右旋，次有香水海，名金刚轮庄严底；世界种，名妙宝间错因陀罗网，普贤智所生音声为体。此中最下方，有世界名莲花网，其状犹如须弥山形，依众妙花山幢海住，佛境界摩尼王帝网云而覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号法身普觉慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无尽日光明，佛号最胜大觉慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名普放妙光明，佛号大福云无尽力。此上过佛刹微尘数世界，有世界名树花幢，佛号无边智法界音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名真珠盖，佛号波罗蜜狮子频申。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无边音，佛号一切智妙觉慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名普见树峰，佛号普现众生前。此上过佛刹微尘数世界，有世界名狮子帝网光，佛号无垢日金色光焰云。此上过佛刹微尘数世界，有世界名众宝间错，佛号帝幢最胜慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无垢光明地，佛号一切力清净月。此上过佛刹微尘数世界，有世界名恒出叹佛功德音，佛号如虚空普觉慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名高焰藏，佛号化现十方大云幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名光严道场，佛号无等智遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名出生一切宝庄严，佛号广度众生神通王。此上过佛刹微尘数世界，有世界名光严妙宫殿，佛号一切义成广大慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名离尘寂静，佛号不唐现。此上过佛刹微尘数世界，有世界名摩尼花幢，佛号悦意吉

祥音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名普云藏，其状犹如楼阁之形，依种种宫殿香水海住，一切宝灯云弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号最胜觉神通王。

“诸佛子！此金刚轮庄严底香水海右旋，次有香水海，名莲花因陀罗网；世界种，名普现十方影，依一切香摩尼庄严莲花住，一切佛智光音声为体。此中最下方，有世界名众生海宝光明，其状犹如真珠之藏，依一切摩尼璎珞海漩住，水光明摩尼云而覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号不思议功德遍照月。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙香轮，佛号无量力幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙光轮，佛号法界光音觉悟慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名吼声摩尼幢，佛号莲花光恒垂妙臂。此上过佛刹微尘数世界，有世界名极坚固轮，佛号不退转功德海光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名众行光庄严，佛号一切智普胜尊。此上过佛刹微尘数世界，有世界名狮子座遍照，佛号狮子光无量力觉慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝焰庄严，佛号一切法清净智。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无量灯，佛号无忧相。此上过佛刹微尘数世界，有世界名常闻佛音，佛号自然胜威光。此上过佛刹微尘数世界，有世界名清净变化，佛号金莲花光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名普入十方，佛号观法界频申慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名炽然焰，佛号光焰树紧那罗王。此上过佛刹微尘数世界，有世界名香光遍照，佛号香灯善化王。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无量花聚轮，佛号普现佛功德。此上过佛刹微尘数世界，有世界名众妙普清净，佛号一切法平等神通王。此上过佛刹微尘数世界，有世界名金光海，佛号十方自在大变化。此上过佛刹微尘数世界，有世界名真珠花藏，佛号法界宝光明不可思议慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名帝释须弥狮子座，佛号胜力光。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无边宝普照，其形四方，依花林海住，普雨无边色摩尼王帝网弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号遍照世间最胜音。

“诸佛子！此莲花因陀罗网香水海右旋，次有香水海，名积集宝香藏；

世界种，名一切威德庄严，以一切佛法轮音声为体。此中最下方，有世界名种种出生，形如金刚，依种种金刚山幢住，金刚宝光云而覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号莲花眼。此上过佛刹微尘数世界，有世界名喜见音，佛号生喜乐。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝庄严幢，佛号一切智。此上过佛刹微尘数世界，有世界名多罗花普照，佛号无垢寂妙音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名变化光，佛号清净空智慧月。此上过佛刹微尘数世界，有世界名众妙间错，佛号开示福德海密云相。此上过佛刹微尘数世界，有世界名一切庄严具妙音声，佛号欢喜云。此上过佛刹微尘数世界，有世界名莲花池，佛号名称幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名一切宝庄严，佛号频申观察眼。此上过佛刹微尘数世界，有世界名净妙花，佛号无尽金刚智。此上过佛刹微尘数世界，有世界名莲花庄严城，佛号日藏眼普光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无量树峰，佛号一切法雷音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名日光明，佛号开示无量智。此上过佛刹微尘数世界，有世界名依止莲花叶，佛号一切福德山。此上过佛刹微尘数世界，有世界名风普持，佛号日曜根。此上过佛刹微尘数世界，有世界名光明显现，佛号身光普照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名香雷音金刚宝普照，佛号最胜花开敷相。此上过佛刹微尘数世界，有世界名帝网庄严，形如栏楯，依一切庄严海住，光焰楼阁云弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号示现无畏云。

"诸佛子！此积集宝香藏香水海右旋，次有香水海，名宝庄严；世界种，名普无垢，以一切微尘中佛刹神变声为体。此中最下方，有世界名净妙平坦，形如宝身，依一切宝光轮海住，种种栴檀摩尼真珠云而覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号难摧伏无等幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名炽然妙庄严，佛号莲花慧神通王。此上过佛刹微尘数世界，有世界名微妙相轮幢，佛号十方大名称无尽光。此上过佛刹微尘数世界，有世界名焰藏摩尼妙庄严，佛号大智慧见闻皆欢喜。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙花庄严，佛号无量力最胜智。此上过佛刹微尘数世界，有世界名出生净微尘，佛号超胜梵。此上过佛刹微尘数世界，有世界名普光明变

化香，佛号香象金刚大力势。此上过佛刹微尘数世界，有世界名光明旋，佛号义成善名称。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝璎珞海，佛号无比光遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙花灯幢，佛号究竟功德无碍慧灯。此上过佛刹微尘数世界，有世界名善巧庄严，佛号慧日波罗蜜。此上过佛刹微尘数世界，有世界名栴檀花普光明，佛号无边慧法界音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名帝网幢，佛号灯光迴照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名净花轮，佛号法界日光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名大威耀，佛号无边功德海法轮音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名同安住宝莲花池，佛号开示入不可思议智。此上过佛刹微尘数世界，有世界名平坦地，佛号功德宝光明王。此上过佛刹微尘数世界，有世界名香摩尼聚，佛号无尽福德海妙庄严。此上过佛刹微尘数世界，有世界名微妙光明，佛号无等力普遍音。此上过佛刹微尘数世界，有世界名十方普坚固庄严照耀，其形八隅，依心王摩尼轮海住，一切宝庄严帐云弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号普眼大明灯。

"诸佛子！此宝庄严香水海右旋，次有香水海，名金刚宝聚；世界种，名法界行，以一切菩萨地方便法音声为体。此中最下方，有世界名净光照耀，形如珠贯，依一切宝色珠璎海住，菩萨珠髻光明摩尼云而覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号最胜功德光。此上过佛刹微尘数世界，有世界名妙盖，佛号法自在慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名宝庄严狮子座，佛号大龙渊。此上过佛刹微尘数世界，有世界名出现金刚座，佛号升狮子座莲花台。此上过佛刹微尘数世界，有世界名莲花胜音，佛号智光普开悟。此上过佛刹微尘数世界，有世界名善惯习，佛号持地妙光王。此上过佛刹微尘数世界，有世界名喜乐音，佛号法灯王。此上过佛刹微尘数世界，有世界名摩尼藏因陀罗网，佛号不空见。此上过佛刹微尘数世界，有世界名众妙地藏，佛号焰身幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名金光轮，佛号净治众生行。此上过佛刹微尘数世界，有世界名须弥山庄严，佛号一切功德云普照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名众树形，佛号宝花相净月觉。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无怖畏，佛号最胜金光炬。此上

过佛刹微尘数世界，有世界名大名称龙王幢，佛号观等一切法。此上过佛刹微尘数世界，有世界名示现摩尼色，佛号变化日。此上过佛刹微尘数世界，有世界名光焰灯庄严，佛号宝盖光遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名香光云，佛号思惟慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无怨仇，佛号精进胜慧海。此上过佛刹微尘数世界，有世界名一切庄严具光明幢，佛号普现悦意莲花自在王。此上过佛刹微尘数世界，有世界名毫相庄严，形如半月，依须弥山摩尼花海住，一切庄严炽盛光摩尼王云弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号清净眼。

"诸佛子！此金刚宝聚香水海右旋，次有香水海，名天城宝堞；世界种，名灯焰光明，以普示一切平等法轮音为体。此中最下方，有世界名宝月光焰轮，形如一切庄严具，依一切宝庄严花海住，琉璃色狮子座云而覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号日月自在光。此上过佛刹微尘数世界，有世界名须弥宝光，佛号无尽法宝幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名众妙光明幢，佛号大花聚。此上过佛刹微尘数世界，有世界名摩尼光明花，佛号人中最自在。此上过佛刹微尘数世界，有世界名普音，佛号一切智遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界名大树紧那罗音，佛号无量福德自在龙。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无边净光明，佛号功德宝花光。此上过佛刹微尘数世界，有世界名最胜音，佛号一切智庄严。此上过佛刹微尘数世界，有世界名众宝间饰，佛号宝焰须弥山。此上过佛刹微尘数世界，有世界名清净须弥音，佛号出现一切行光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界名香水盖，佛号一切波罗蜜无碍海。此上过佛刹微尘数世界，有世界名狮子花网，佛号宝焰幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名金刚妙花灯，佛号一切大愿光。此上过佛刹微尘数世界，有世界名一切法光明地，佛号一切法广大真实义。此上过佛刹微尘数世界，有世界名真珠末平坦庄严，佛号胜慧光明网。此上过佛刹微尘数世界，有世界名琉璃花，佛号宝积幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名无量妙光轮，佛号大威力智海藏。此上过佛刹微尘数世界，有世界名明见十方，佛号净修一切功德幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界名可爱乐梵音，形如佛手，依宝

光网海住，菩萨身一切庄严云弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号普照法界无碍光。”

已辨二海，第三金刚宝焰光明海，第四帝青宝庄严海，第五金刚轮庄严底海，第六莲花因陀罗网海，第七积集宝香藏海，第八宝庄严海，第九金刚宝聚海，第十天城宝堞海，文并可知。有欲解释，刹中佛名，足可留思。

《大方广佛华严经》卷第十

华藏世界品第五之三

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！彼离垢焰藏香水海东，次有香水海，名变化微妙身；此海中，有世界种，名善布差别方。次有香水海，名金刚眼幢；世界种，名庄严法界桥。次有香水海，名种种莲花妙庄严；世界种，名恒出十方变化。次有香水海，名无间宝王轮；世界种，名宝莲花茎密云。次有香水海，名妙香焰普庄严；世界种，名毗卢遮那变化行。次有香水海，名宝末阎浮幢；世界种，名诸佛护念境界。次有香水海，名一切色炽然光；世界种，名最胜光遍照。次有香水海，名一切庄严具境界；世界种，名宝焰灯。如是等不可说佛刹微尘数香水海。其最近轮围山香水海，名玻璃地；世界种，名常放光明，以世界海清净劫音声为体。此中最下方，有世界名可爱乐净光幢，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号最胜三昧精进慧。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界名香庄严幢，十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号无障碍法界灯。此上过三佛刹微尘数世界，与娑婆世界齐等，有世界名放光明藏，佛号遍法界无障碍慧明。此上过七佛刹微尘数世界，至此世界种最上方，有世界名最胜身香，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号觉分花。

（已下入第十经）第三大段，从第十经去，明十海所管之海。一海各管不可说佛刹尘数。现文但各说十，即为百海，亦有刹种及所持刹。十海即为十段。但记次前十海之名，此文居然易了。十段中，一一有二：

谓先标能管之海以定方；后次有下，列所管之海次第。

于所管中各有三节：初从能管海边邻次列九，唯第一段九中阙一。二如是等下，总结一海所管之大数。三其最近下，广说最近轮围一海，于中文皆有二：初举海种名体；第二此中最下方下，所持之刹，亦皆二十重，于中超间，文有四节：一举下层。二超至第十，等金刚幢者，即中央香海刹种中第十重刹。三更超至第十三者，以等此中央娑婆故。四更至第二十重者，以最上故。言最上者，刹种最上。若云二十重最上，何以得此最上之名？设不欲繁文，何以不加乃至最上耶？然超间者，意存略故。云齐等者，恐失次故，又上下横竖皆相当故。又此随所管海有不可说，皆望本能管之海方面一道布列，故下但云此海之外，不言右旋等。

“诸佛子！彼无尽光明轮香水海外，次有香水海，名具足妙光；世界种，名遍无垢。次有香水海，名光耀盖；世界种，名无边普庄严。次有香水海，名妙宝庄严；世界种，名香摩尼轨度形。次有香水海，名出佛音声；世界种，名善建立庄严。次有香水海，名香幢须弥藏；世界种，名光明遍满。次有香水海，名栴檀妙光明；世界种，名花焰轮。次有香水海，名风力持；世界种，名宝焰云幢。次有香水海，名帝释身庄严；世界种，名真珠藏。次有香水海，名平坦严净；世界种，名毗琉璃末种种庄严。如是等不可说佛刹微尘数香水海。其最近轮围山香水海，名妙树花；世界种，名出生诸方广大刹，以一切佛摧伏魔音为体。此中最下方，有世界名焰炬幢，佛号世间功德海。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界名出生宝，佛号狮子力宝云。此上与娑婆世界齐等，有世界名衣服幢，佛号一切智海王。于此世界种最上方，有世界名宝璎珞狮子光明，佛号善变化莲花幢。

“诸佛子！彼金刚焰光明香水海外，次有香水海，名一切庄严具莹饰幢；世界种，名清净行庄严。次有香水海，名一切宝花光耀海；世界种，名功德相庄严。次有香水海，名莲花开敷；世界种，名菩萨摩尼冠庄严。

次有香水海，名妙宝衣服；世界种，名净珠轮。次有香水海，名可爱花遍照；世界种，名百光云照耀。次有香水海，名遍虚空大光明；世界种，名宝光普照。次有香水海，名妙花庄严幢；世界种，名金月眼璎珞。次有香水海，名真珠香海藏；世界种，名佛光明。次有香水海，名宝轮光明；世界种，名善化现佛境界光明。如是等不可说佛刹微尘数香水海。其最近轮围山香水海，名无边轮庄严底；世界种，名无量方差别，以一切国土种种言说音为体。此中最下方，有世界名金刚花盖，佛号无尽相光明普门音。此上过十佛刹微尘数世界，有世界，与金刚幢世界齐等，名出生宝衣幢，佛号福德云大威势。此上与娑婆世界齐等，有世界名众宝具妙庄严，佛号胜慧海。于此世界种最上方，有世界名日光明衣服幢，佛号智日莲花云。

"诸佛子！彼帝青宝庄严香水海外，次有香水海，名阿修罗宫殿；世界种，名香水光所持。次有香水海，名宝狮子庄严；世界种，名遍示十方一切宝。次有香水海，名宫殿色光明云；世界种，名宝轮妙庄严。次有香水海，名出大莲花；世界种，名妙庄严遍照法界。次有香水海，名灯焰妙眼；世界种，名遍观察十方变化。次有香水海，名不思议庄严轮；世界种，名十方光明普名称。次有香水海，名宝积庄严；世界种，名灯光照耀。次有香水海，名清净宝光明；世界种，名须弥无能为碍风。次有香水海，名宝衣栏楯；世界种，名如来身光明。如是等不可说佛刹微尘数香水海。其最近轮围山香水海，名树庄严幢；世界种，名安住帝网，以一切菩萨智地音声为体。此中最下方，有世界名妙金色，佛号香焰胜威光。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界名摩尼树花，佛号无碍普现。此上与娑婆世界齐等，有世界名毗琉璃妙庄严，佛号法自在坚固慧。于此世界种最上方，有世界名梵音妙庄严，佛号莲花开敷光明王。

"诸佛子！彼金刚轮庄严底香水海外，次有香水海，名化现莲花处；世界种，名国土平正。次有香水海，名摩尼光；世界种，名遍法界无迷惑。次有香水海，名众妙香日摩尼；世界种，名普现十方。次有香水海，名

恒纳宝流；世界种，名普行佛言音。次有香水海，名无边深妙音；世界种，名无边方差别。次有香水海，名坚实积聚；世界种，名无量处差别。次有香水海，名清净梵音；世界种，名普清净庄严。次有香水海，名栴檀栏楯音声藏；世界种，名迥出幢。次有香水海，名妙香宝王光庄严；世界种，名普现光明力。

第五金刚轮庄严底香海所管，但列九海，而结文及最近轮围之海九行许经，诸梵本中皆同此阙。准前后例，此必定有。

“诸佛子！彼莲花因陀罗网香水海外，次有香水海，名银莲花妙庄严；世界种，名普遍行。次有香水海，名毗琉璃竹密焰云；世界种，名普出十方音。次有香水海，名十方光焰聚；世界种，名恒出变化分布十方。次有香水海，名出现真金摩尼幢；世界种，名金刚幢相。次有香水海，名平等大庄严；世界种，名法界勇猛旋。次有香水海，名宝花丛无尽光；世界种，名无边净光明。次有香水海，名妙金幢；世界种，名演说微密处。次有香水海，名光影遍照；世界种，名普庄严。次有香水海，名寂音；世界种，名现前垂布。如是等不可说佛刹微尘数香水海。其最近轮围山香水海，名密焰云幢；世界种，名一切光庄严，以一切如来道场众会音为体。于此最下方，有世界名净眼庄严，佛号金刚月遍照十方。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界名莲花德，佛号大精进善觉慧。此上与娑婆世界齐等，有世界名金刚密庄严，佛号娑罗王幢。此上过七佛刹微尘数世界，有世界名净海庄严，佛号威德绝伦无能制伏。

“诸佛子！彼积集宝香藏香水海外，次有香水海，名一切宝光明遍照；世界种，名无垢称庄严。次有香水海，名众宝花开敷；世界种，名虚空相。次有香水海，名吉祥幄遍照；世界种，名无碍光普庄严。次有香水海，名栴檀树花；世界种，名普现十方旋。次有香水海，名出生妙色宝；世界种，名胜幢周遍行。次有香水海，名普生金刚花；世界种，名现不思议庄严。次有香水海，名心王摩尼轮严饰；世界种，名示现无碍佛光明。

次有香水海，名积集宝璎珞；世界种，名净除疑。次有香水海，名真珠轮普庄严；世界种，名诸佛愿所流。如是等不可说佛刹微尘数香水海。其最近轮围山香水海，名阎浮檀宝藏轮；世界种，名普音幢，以入一切智门音声为体。此中最下方，有世界名花蕊焰，佛号精进施。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界名莲花光明幢，佛号一切功德最胜心王。此上过三佛刹微尘数世界，与娑婆世界齐等，有世界名十力庄严，佛号善出现无量功德王。于此世界种最上方，有世界名摩尼香山幢，佛号广大善眼净除疑。

"诸佛子！彼宝庄严香水海外，次有香水海，名持须弥光明藏；世界种，名出生广大云。次有香水海，名种种庄严大威力境界；世界种，名无碍净庄严。次有香水海，名密布宝莲花；世界种，名最胜灯庄严。次有香水海，名依止一切宝庄严；世界种，名日光明网藏。次有香水海，名众多严净；世界种，名宝花依处。次有香水海，名极聪慧行；世界种，名最胜形庄严。次有香水海，名持妙摩尼峰；世界种，名普净虚空藏。次有香水海，名大光遍照；世界种，名帝青炬光明。次有香水海，名可爱摩尼珠充满遍照；世界种，名普吼声。如是等不可说佛刹微尘数香水海。其最近轮围山香水海，名出帝青宝；世界种，名周遍无差别，以一切菩萨震吼声为体。此中最下方，有世界名妙胜藏，佛号最胜功德慧。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界名庄严相，佛号超胜大光明。此上与娑婆世界齐等，有世界名琉璃轮普庄严，佛号须弥灯。于此世界种最上方，有世界名花幢海，佛号无尽变化妙慧云。

"诸佛子！彼金刚宝聚香水海外，次有香水海，名崇饰宝埤堄；世界种，名秀出宝幢。次有香水海，名宝幢庄严；世界种，名现一切光明。次有香水海，名妙宝云；世界种，名一切宝庄严光明遍照。次有香水海，名宝树花庄严；世界种，名妙花间饰。次有香水海，名妙宝衣庄严；世界种，名光明海。次有香水海，名宝树峰；世界种，名宝焰云。次有香水海，名示现光明；世界种，名入金刚无所碍。次有香水海，名莲花普庄严；世界种，名无边岸海渊。次有香水海，名妙宝庄严；世界种，名

普示现国土藏。如是等不可说佛刹微尘数香水海。其最近轮围山香水海，名不可坏海；世界种，名妙轮间错莲花场，以一切佛力所出音为体。此中最下方，有世界名最妙香，佛号变化无量尘数光。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界名不思议差别庄严门，佛号无量智。此上与娑婆世界齐等，有世界名十方光明妙花藏，佛号狮子眼光焰云。于此最上方，有世界名海音声，佛号水天光焰门。

“诸佛子！彼天城宝堞香水海外，次有香水海，名焰轮赫奕光；世界种，名不可说种种庄严。次有香水海，名宝尘路；世界种，名普入无量旋。次有香水海，名具一切庄严；世界种，名宝光遍照。次有香水海，名布众宝网；世界种，名安布深密。次有香水海，名妙宝庄严幢；世界种，名世界海明了音。次有香水海，名日宫清净影；世界种，名遍入因陀罗网。次有香水海，名一切鼓乐美妙音；世界种，名圆满平正。次有香水海，名种种妙庄严；世界种，名净密光焰云。次有香水海，名周遍宝焰灯；世界种，名随佛本愿种种形。如是等不可说佛刹微尘数香水海。其最近轮围山香水海，名积集璎珞衣；世界种，名化现妙衣，以三世一切佛音声为体。此中最下方，有香水海，名因陀罗花藏，世界名发生欢喜，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号坚悟智。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界名宝网庄严，十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号无量欢喜光。此上过三佛刹微尘数世界，与娑婆世界齐等，有世界名宝莲花狮子座，十三佛刹微尘数世界围绕，佛号最清净不空闻。此上过七佛刹微尘数世界，至此世界种最上方，有世界名宝色龙光明，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号遍法界普照明。

第十海所管近轮围海，所持二十重刹内，最初文云：此中最下方有香水海名因陀罗花藏者，从香字至藏字，并长，由前已说香水海故，前诸海中无此例故。纵依海无过，在文不便。前第一海所管中，九海阙一，今此长者，多是梵本脱漏，后人注之，误书相似贝叶耳。余并可知。十海次第，但观次前疏文，不俟重举。

“诸佛子！如是十不可说佛刹微尘数香水海中，有十不可说佛刹微尘数世界种，皆依现一切菩萨形摩尼王幢庄严莲花住，各各庄严际无有间断，各各放宝色光明，各各光明云而覆其上，各各庄严具，各各劫差别，各各佛出现，各各演法海，各各众生遍充满，各各十方普趣入，各各一切佛神力所加持。此一一世界种中，一切世界依种种庄严住，递相接连，成世界网；于华藏庄严世界海，种种差别，周遍建立。”

第三总略结释，文分为五：

一、总结都数，谓一海各管一不可说，十海即有十不可说，一海一种，是以数同。

二、皆依下，结海种所依，谓即是前能持刹海本大莲花，彼名种种光明蕊香幢，今此乃云现菩萨形等者，是此一花随义异名，有此用故；与前最中海底名同，以中间海底，即此大花之体中受总称故，取大花体名；或是译者之误。

三、各各下，结种异门，此与前释刹种章，及世界成就中十，相参大同。

四、此一一下，结种中之刹。言成世界网者，一一世界犹如网孔，递相接连，如以网持，横竖交络，皆悉相当，如天珠网。

五、于华藏下，结归华藏，即建立之处。

上来双释二章长行竟。

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛威力而说颂言：

华藏世界海，法界等无别，庄严极清净，安住于虚空。

第二重颂，总有一百一偈，分二：初一明华藏自体。初句标名。次句不坏分量，即同真性。次句具德庄严。末句无碍安住。

此世界海中，刹种难思议，一一皆自在，各各无杂乱。

华藏世界海，刹种善安布，殊形异庄严，种种相不同。

诸佛变化音，种种为其体，随其业力见[1]，刹种妙严饰。

须弥山城网，水旋轮圆形，广大莲花开，彼彼互围绕。

山幢楼阁形，旋转金刚形，如是不思议，广大诸刹种。

大海真珠焰，光网不思议，如是诸刹种，悉在莲花住。

一一诸刹种，光网不可说，光中现众刹，普遍十方海。

一切诸刹种，所有庄严具，国土悉入中，普见无有尽。

刹种不思议，世界无边际，种种妙严好，皆由大仙力。

余一百偈，颂所持刹网，于中二：初九颂能持刹种，余颂所持诸刹。

初中，初一颂参而不杂，次一安布行列，次一刹种体严，次二辨形，次一依住，次二方所趣入，后一佛力加持。

一切刹种中，世界不思议，或成或有坏，或有已坏灭。

譬如林中叶，有生亦有落，如是刹种中，世界有成坏。

譬如依树林，种种果差别，如是依刹种，种种众生住。

譬如种子别，生果各殊异，业力差别故，众生刹不同。

第二颂种所持刹。九十一偈多颂结文，但一二不同，谓体及形，余皆同也。大分十段：第一有二十八颂，明刹异由因缘，即结中各各众生遍充满，下云种种众生居故，及各各佛力所加持，至文当见。第二有二颂，显刹微细，即结中各各普趣入。第三十颂，明世界体性，结文即无，义见前经。第四五颂，明世界各各庄严具。第五五颂，明各各庄严，际无间断。此二如结名。第六有十颂，明世界形状，义见上文。第七二颂，明各各劫差别。第八有八偈，明各各佛出现。此二亦如结名。第九有十，颂光明有无，即各各放宝光明，及各各光明云覆。第十有十一颂，明音声善恶，即各各演法海。

今初为二：初半偈标章，种种多端故曰难思。

余偈广释难思之相，于中分二：前九偈半喻显，后十八偈法说。

[1]　“见”，有本作“现”。

前中分三：初三偈半明由染因刹有成坏。初一偈半，明种则长时，刹有成坏。次一偈刹种虽一，居刹有殊。后偈结归业种。

譬如心王宝，随心见众色，众生心净故，得见清净刹。
譬如大龙王，兴云遍虚空，如是佛愿力，出生诸国土。
如幻师咒术，能现种种事，众生业力故，国土不思议。

次有三偈，明由净因：一净心因；二佛愿，通因缘；后一明净业因。

譬如众缋像，画师之所作，如是一切刹，心画师所成。
众生身各异，随心分别起，如是刹种种，莫不皆由业。
譬如见导师，种种色差别，随众生心行，见诸刹亦然。

后三通结染净因：一随心染净因。

二分别起业因，即以正喻依，亦是以因喻缘。心即是因，招异熟果，果之粗妙，盖由业缘。

三一偈双明心业，行即业故，亦喻众生同处异见。

一切诸刹际，周布莲花网，种种相不同，庄严悉清净。
彼诸莲花网，刹网所安住，种种庄严事，种种众生居。
或有刹土中，险恶不平坦，由众生烦恼，于彼如是见。
杂染及清净，无量诸刹种，随众生心起，菩萨力所持。
或有刹土中，杂染及清净，斯由业力起，菩萨之所化。
有刹放光明，离垢宝所成，种种妙严饰，诸佛令清净。

后十八偈法说中分三：初六明染净，次四明成坏，后八明苦乐。

今初分二：前二显净相不同。后四对因以辨，于中，初一唯染，由烦恼故；次二通染净，心业通善恶故，属于菩萨及众生故；后一唯净，以属佛故。

一一刹种中，劫烧不思议，所现虽败恶，其处常坚固。

由众生业力，出生多刹土，依止于风轮，及以水轮住。

世界法如是，种种见不同，而实无有生，亦复无灭坏。

一一心念中，出生无量刹，以佛威神力，悉见净无垢。

二有四偈，显成坏中，初一粗坏细存，坏由恶业，存由二因：一约佛，二善业者。故《法华》云："我净土不毁，天人常充满。"然灭虽不俱，而起必同处。虽曰同处，而恒相无，故难思也。次偈业存处立。次偈世相不同，性无生灭。后偈结归因缘。内由心变，则染净万差；外假佛缘，于何不净？

有刹泥土成，其体甚坚硬[1]，黑暗无光照，恶业者所居。

有刹金刚成，杂染大忧怖，苦多而乐少，薄福之所处。

或有用铁成，或以赤铜作，石山险可畏，罪恶者充满。

刹中有地狱，众生苦无救，常在黑暗中，焰海所烧燃。

或复有畜生，种种丑陋形，由其自恶业，常受诸苦恼。

或见阎罗界，饥渴所煎逼，登上大火山，受诸极重苦。

或有诸刹土，七宝所合成，种种诸宫殿，斯由净业得。

汝应观世间，其中人与天，净业果成就，随时受快乐。

三八偈明苦乐中三：初三总相，约刹论苦乐；次三约一刹中有三恶趣；后二明人天乐。

一一毛孔中，亿刹不思议，种种相庄严，未曾有迫隘。

众生各各业，世界无量种，于中取著生，受苦乐不同。

第二、一一毛下，二偈，显刹微细。初偈举果，后偈对因以辨。

有刹众宝成，常放无边光，金刚妙莲花，庄严净无垢。

有刹光为体，依止光轮住，金色栴檀香，焰云普照明。

[1] "硬"，有本作"鞕"。

有刹月轮成，香衣悉周布，于一莲花内，菩萨皆充满。

有刹众宝成，色相无诸垢，譬如天帝网，光明恒照耀。

有刹香为体，或是金刚花，摩尼光影形，观察甚清净。

或有难思刹，花旋所成就，化佛皆充满，菩萨普光明。

或有清净刹，悉是众花树，妙枝布道场，荫以摩尼云。

有刹净光照，金刚花所成，有是佛化音，无边列成网。

有刹如菩萨，摩尼妙宝冠，或有如座形，从化光明出。

或是栴檀末，或是眉间光，或佛光中音，而成斯妙刹。

第三十偈明体性中，亦兼余义，随释可知。

有[1]见清净刹，以一光庄严，或见多庄严，种种皆奇妙。

或用十国土，妙物作严饰，或以千土中，一切为庄校。

或以亿刹物，庄严于一土，种种相不同，皆如影像现。

不可说土物，庄严于一刹，各各放光明，如来愿力起。

或有诸国土，愿力所净治，一切庄严中，普见众刹海。

第四五颂，明庄严。

诸修普贤愿，所得清净土，三世刹庄严，一切于中现。

佛子汝应观，刹种威神力，未来诸国土，如梦悉令见。

十方诸世界，过去国土海，咸于一刹中，现像犹如化。

三世一切佛，及以其国土，于一刹种中，一切悉观见。

一切佛神力，尘中现众土，种种悉明见，如影无真实。

第五有五偈，明庄严际中，摄三世严，故无间断；结归佛故，一尘普见。

或有众多刹，其形如大海，或如须弥山，世界不思议。

[1] “有”，有本作“或”。

有刹善安住，其形如帝网，或如树林形，诸佛满其中。
或作宝轮形，或有莲花状，八隅备众饰，种种悉清净。
或有如座形，或复有三隅，或如佉勒迦，城廓梵王身。
或如天主髻，或有如半月，或如摩尼山，或如日轮形。
或有世界形，譬如香海旋，或作光明轮，佛昔所严净。
或有轮辋形，或有坛墠形，或如佛毫相，肉髻广长眼。
或有如佛手，或如金刚杵，或如焰山形，菩萨悉周遍。
或如狮子形，或如海蚌形，无量诸色相，体性各差别。
于一刹种中，刹形无有尽，皆由佛愿力，护念得安住。

第六或有众多刹下十偈，明刹形差别。

有刹住一劫，或住于十劫，乃至过百千，国土微尘数。
或于一劫中，见刹有成坏，或无量无数，乃至不思议。

第七二偈，明刹住时分。

或有刹有佛，或有刹无佛，或有唯一佛，或有无量佛。
国土若无佛，他方世界中，有佛变化来，为现诸能[1]事。
没天与降神，处胎及出生，降魔成正觉，转无上法轮。
随众生心乐，示现种种相，为转妙法轮，悉应其根欲。
一一佛刹中，一佛出兴世，经于亿千岁，演说无上法。
众生非法器，不能见诸佛，若有心乐者，一切处皆见。
一一刹土中，各有佛兴世，一切刹中佛，亿数不思议。
此中一一佛，现无量神变，悉遍于法界，调伏众生海。

第八有八偈，明佛出多少。文并可知。

有刹无光明，黑暗多恐惧，苦触如刀剑，见者自酸毒。

[1]　“能”，有本作“佛”。

或有诸天光，或有宫殿光，或日月光明，刹网难思议。
有刹自光明，或树放净光，未曾有苦恼，众生福力故。
或有山光明，或有摩尼光，或以灯光照，悉众生业力。
或有佛光明，菩萨满其中，有是莲花光，焰色甚严好。
有刹花光照，有以香水照，涂香烧香照，皆由净愿力。
有以云光照，摩尼蚌光照，佛神力光照，能宣悦意声。
或以宝光照，或金刚焰照，净音能远震，所至无众苦。
或有摩尼光，或是严具光，或道场光明，照耀众会中。
佛放大光明，化佛满其中，其光普照触，法界悉周遍。

第九十偈，光明有无，初一无，后九有。

有刹甚可畏，嗥叫大苦声，其声极酸楚，闻者生厌怖。
地狱畜生道，及以阎罗处，是浊恶世界，恒出忧苦声。
或有国土中，常出可乐音，悦意顺其教，斯由净业得。
或有国土中，恒闻帝释音，或闻梵天音，一切世主音。
或有诸刹土，云中出妙声，宝海摩尼树，及乐音遍满。
诸佛圆光内，化声无有尽，及菩萨妙音，周闻十方刹。
不可思议国，普转法轮声，愿海所出声，修行妙音声。
三世一切佛，出生诸世界，名号皆具足，音声无有尽。
或有刹中闻，一切佛力音，地度及无量，如是法皆演。
普贤誓愿力，亿刹演妙音，其音若雷震，住劫亦无尽。
佛于清净国，示现自在音，十方法界中，一切无不闻。

第十有十一颂，刹中音声善恶。初二恶道唯恶，次三人天通善恶，后六佛菩萨善而非恶，正显各各演说法海也。

《大方广佛华严经》卷第十一

毗卢遮那品第六

毗卢遮那品第六（已下入第十一经）

初来意者，前明此因之果，今辨前果之因，答前因问，故次来也。因是果因，故标果称。又不以人取法，知是谁因？前品初言："毗卢遮那旷劫修因之所严净。"今方显其事。

二释名者，略云光明遍照，广如前释。

三宗趣者，明因广大为宗，证成前果为趣。

尔时，普贤菩萨复告大众言："诸佛子！乃往古世，过世界微尘数劫，复倍是数，

四、释文。一品分三：初总明本事之时；二有世界下，别显本事之处；三彼胜音世界最初劫中下，别显时中本事。今初，即二佛刹尘数劫也。

有世界海，名普门净光明。

二、辨处中亦三：第一总明刹海。

此世界海中，有世界名胜音，依摩尼花网海住，须弥山微尘数世界而为眷属，其形正圆，其地具有无量庄严，三百重众宝树轮围山所共围绕，一切宝云而覆其上，清净无垢，光明照耀，城邑宫殿如须弥山，衣服饮食随念而至，其劫名曰种种庄严。

第二此世界海下，别明一刹，略无刹种。刹名胜音者，多佛出世说法音故。次彰其相，后说劫名。可知。

诸佛子！彼胜音世界中，有香水海，名清净光明。其海中有大[1]花须弥山出现，名花焰普庄严幢，十宝栏楯周匝围绕。于其山上有一大林，名摩尼花枝轮，无量花楼阁、无量宝台观周回布列，无量妙香幢、无量宝山幢迥极庄严，无量宝芬陀利花处处敷荣，无量香摩尼莲花网周匝垂布，乐音和悦，香云照耀，数各无量，不可纪极；有百万亿那由他城周匝围绕，种种众生于中止住。

第三诸佛子彼胜音下，的指一方，如今娑婆中别说一四天下也。于中亦三：初总明感应之处；第二诸佛子此林东下，别明能感居人；第三诸佛子彼大林中下，别显道场严事。

今初有三：初明香海者，非持种之海，即如今四洲之海耳。二其海下，海出花山。三于其山下，明山顶之林。先标举，后显严。说此林者，佛于中现也。说城居人者，总举所化也。

诸佛子！此林东有一大城，名焰光明，人王所都，百万亿那由他城周匝围绕，清净妙宝所共成立，纵广各有七千由旬，七宝为廓，楼橹却敌悉皆崇丽，七重宝堑香水盈满，优钵罗花、波头摩花、拘物头花、芬陀利花，悉是众宝，处处分布以为严饰，宝多罗树七重围绕，宫殿楼阁悉宝庄严，种种妙网张施其上，涂香散花芬莹其中，有百万亿那由他门，悉宝庄严，一一门前各有四十九宝尸罗幢次第行列。复有百万亿园林周匝围绕，其中皆有种种杂香、摩尼树香，周流普熏，众鸟和鸣，听者欢悦。此大城中所有居人，靡不成就业报神足，乘空往来，行同诸天，心有所欲，应念皆至。

其城次南，有一天城，名树花庄严；其次右旋，有大龙城，名曰究竟；

[1] “大”下，有本有“莲”字。

次有夜叉城，名金刚胜妙幢；次有乾闼婆城，名曰妙宫；次有阿修罗城，名曰宝轮；次有迦楼罗城，名妙宝庄严；次有紧那罗城，名游戏快乐；次有摩睺罗城，名金刚幢[1]**；次有梵天王城，名种种妙庄严；如是等百万亿那由他数。此一一城，各有百万亿那由他楼阁所共围绕，一一皆有无量庄严。**

第二别明能感居人中亦三：初标主伴二城，二释主城，三释伴城。

今初，虽有天城，以佛出故，人城为主。

二、清净下，广释主城。于中先显处严。城上守御曰橹，绕城别筑土台曰却敌。优钵罗等，即青赤黄白四色莲花。后此大城下，彰其人胜。

三、其城次南下，略释伴城。于中先辨城名居类，通前人城，共圆八部，而无第七紧那罗城及第八摩睺罗伽[2]，乃以梵天自为一类，下云集中经文具列，已成十数，表无穷尽。

后此一一下，显围绕庄严。世界不同，安立少异，不可例此也。

诸佛子！此宝花枝轮大林之中，有一道场，名宝花遍照，以众大宝分布庄严，摩尼花轮遍满开敷，燃以香灯，具众宝色，焰云弥覆，光网普照，诸庄严具常出妙宝，一切乐中恒奏雅音，摩尼宝王现菩萨身，种种妙花周遍十方。其道场前有一大海，名香摩尼金刚，出大莲花，名花蕊焰轮，其花广大百亿由旬，茎、叶、须、台皆是妙宝，十不可说百千亿那由他莲花所共围绕，常放光明，恒出妙音，周遍十方。

第三明道场中，先辨场严；二其道场前下，明莲花香海，为佛现故。

诸佛子！彼胜音世界，最初劫中，有十须弥山微尘数如来出兴于世。

大文第三，别显时中本事，文分为二：先总举劫中多佛；后其第一下，

[1] 上二十一字，有本无。

[2] 案今本已补入。

一一别显，正彰本事。经来不尽，故无总结。

今初，将欲说别，先举其总。言最初劫者，即种种庄严劫也。既云最初，即此后更有大劫，于理无违。

其第一佛，号一切功德山须弥胜云。

第二正显本事中，历事四佛，即为四别：第一逢一切功德山须弥胜云佛，第二波罗蜜善眼庄严佛，第三最胜功德海佛，第四名称普闻莲花眼幢佛。各有诸佛子言。

就初佛中，文分为六：第一总标佛号，第二先瑞熟机，第三正显佛兴，第四毫光警召，第五当机云集，第六广演法门。

今初也。一切功德山者，福德崇峻，不可仰也；复言须弥者，定慧高妙，难倾动也；言胜云者，慈覆智润，广无边也。

诸佛子！应知彼佛将出现时，一百年前，此摩尼花枝轮大林中，一切庄严周遍清净。所谓出不思议宝焰云，发叹佛功德音，演无数佛音声，舒光布网弥覆十方，宫殿楼阁互相照耀，宝花光明腾聚成云，复出妙音，说一切众生前世所行广大善根，说三世一切诸佛名号，说诸菩萨所修愿行究竟之道，说诸如来转妙法轮种种言辞。现如是等庄严之相，显示如来当出于世。其世界中一切诸王，见此相故，善根成熟，悉欲见佛，而来道场。

第二诸佛子下，先瑞熟机分二：初现瑞熟机；二其世界中下，睹瑞机熟。

前中三：初标现时，谓百年前。次此摩尼下，正显瑞相，有其十种，于中说前世所行者，示其种子将成熟故；说佛名号，令忆念故；说大行愿，使修发故；说转法轮，使当听习，生法眼故。后现如是下，结瑞意也。二机熟，可知。

尔时，一切功德山须弥胜云佛，于其道场大莲花中忽然出现。其身

周普，等真法界，一切佛刹皆示出生，一切道场悉诣其所，无边妙色具足清净，一切世间无能映夺，具众宝相一一分明，一切宫殿悉现其像，一切众生咸得目见，无边化佛从其身出，种种色光充满世界。如于此清净光明香水海花焰庄严幢须弥顶上，摩尼花枝轮大林中，出现其身而坐于座，其胜音世界有六十八千亿须弥山顶，悉亦于彼现身而坐。

第三尔时下，正显佛兴，于中分二：初一处道成；二如于下，结通广遍。

初中，先总；后其身下，别。别显胜德，略有十相：

一、示身相。法无不在，本自普周。智与理冥，故等彼真界。能令色相随彼融通，法界尘毛，重重全遍。

二、悲相。不舍因行，无所不生。

三、成相。理行时处，为一切道场；身智俱游，名为普诣。

四、色相。湛然常住，称为妙色。色色无边，故云具足。并无质累，是谓清净。

五、胜相。色容蔽于大众，威德慑于群魔，力无畏圆，何能映夺？

六、贵相。无边宝相，圆明可贵，超过圣帝，故曰分明。

七、应相。不往普现，如镜中像。

八、无碍相。有感斯见，无隔山河。

九者化相。化从真流，源无有异。

十、吉祥相。身智光照，普称世间。此上大同经初。

二、结通中，且结同类一界，余皆略也。

尔时，彼佛即于眉间放大光明，其光名发起一切善根音，十佛刹微尘数光明而为眷属，充满一切十方国土。若有众生应可调伏，其光照触，即自开悟，息诸惑热，裂诸盖网，摧诸障山，净诸垢浊，发大信解，生胜善根，永离一切诸难恐怖，灭除一切身心苦恼，起见佛心，趣一切智。

第四尔时下，毫光警召，文分为五：

一、放光处，显中道故。

二、主光名，发动宿种，生起新善故。善根有三：一者生福及不动业，以施、忍、智三而为善根。二厌苦求灭，以信等为根。三求无上慧，以四等、不放逸五法为根。通说善根，以依圣教发心为性，故云音也。

三、眷属数，无尽法故。

四、照分齐，充满十方，通方教故。

五、若有下，明光胜益，文有十句：一无明重者，自觉智开；二烦恼深者，息现行惑；三勤修难出，裂五盖网；四三障重者，摧诸障山；五未解脱者，净心垢种；六未信大者，发起入住；七阙资粮者，生其胜善；八未入地者，除五怖畏；九色累功用，灭身心苦；十滞无生者，见佛趣果。此约差别对治以释。若约横配，生善见理，可以准思。

时，一切世间主并其眷属无量百千，蒙佛光明所开觉故，悉诣佛所，头面礼足。

第五当机云集中，文二：先通显诸王云集致敬。

诸佛子！彼焰光明大城中，有王名喜见善慧，统领百万亿那由他城，

后诸佛子下，别彰诸王云集仪式，于中分二：先广明喜见，后略列诸王。

今初，即正出本事之缘，文分为六：第一标名辨统，二总辨眷属，三威光得益，四偈赞如来，五父王宣诰，六俱行诣佛。初文可知。

夫人、采女三万七千人，福吉祥为上首；王子五百人（别本云二万五千人[1]），**大威光为上首；大威光太子有十千夫人，妙见为上首。**

第二夫人下，总显眷属者，有德曰夫人，有色曰采女。王子别本云二万五千者，别梵本也。案《璎珞本业经》上卷云，十住铜轮宝璎珞，

[1] 此注，有本无。别本，指别梵本。

百福子为眷属，生一佛土，受佛学行，教化二天下；银轮宝璎珞，五百子；金轮，一千子；初地四天王，一万子；二地忉利天王，二万子；三地已上乃至净居天王，但云眷属亦如是，故知无过二万子者。若三界王，即当等觉，又以一切菩萨为眷属。案喜见所统，但以城言，又见佛兴，至第三佛，方云去世。五百、银轮，斯为正也。或约教异，理亦可通。上首云大威光者，有大威德圣道光明故。

尔时，大威光太子见佛光明已，以昔所修善根力故，即时证得十种法门。何谓为十？所谓证得一切诸佛功德轮三昧，证得一切佛法普门陀罗尼，证得广大方便藏般若波罗蜜，证得调伏一切众生大庄严大慈，证得普云音大悲，证得生无边功德最胜心大喜，证得如实觉悟一切法大舍，证得广大方便平等藏大神通，证得增长信解力大愿，证得普入一切智光明辩才门。

第三尔时下，威光得益，文分为二：先举因总标。后何谓下，列益明体，皆从胜用标名：

一、佛德圆满，摧障称轮。定中能知，故受斯称。

二、此总持能持诸佛普法。

三、即空涉有，名为方便。斯则权实双行，为不共般若，称体用之广大。

四、以二严调伏，真实慈也。

五、法云震音，能拔苦本。

六、称理法喜，故德无边。自他俱庆，心为最胜。

七、知离名法，法亦应舍，如实舍也。

八、善巧起用，平等无思，通从此生，故名为藏。

九、尽众生界，荷负无疲，要令信解，为大愿也。

十、所有辩才，皆入佛智。自他俱照，是曰光明。

此上十法，初三功德法，次四熏修法，后三起化法。多言大者，境界无边，称性广大。智契贯达，并受证名。

尔时，大威光太子，获得如是法光明已，承佛威力，普观大众而说颂言：

第四偈赞如来，文分为二：先说偈之由。

世尊坐道场，清净大光明，譬如千日出，普照虚空界。
无量亿千劫，导师时乃现，佛今出世间，一切所瞻奉。
汝观佛光明，化佛难思议，一切宫殿中，寂然而正受。
汝观佛神通，毛孔出焰云，照耀于世间，光明无有尽。
汝应观佛身，光网极清净，现形等一切，遍满于十方。
妙音遍世间，闻者皆欣乐，随诸众生语，赞叹佛功德。
世尊光所照，众生悉安乐，有苦皆灭除，心生大欢喜。
观诸菩萨众，十方来萃止，悉放摩尼云，现前称赞佛。
道场出妙音，其音极深远，能灭众生苦，此是佛神力。
一切咸恭敬，心生大欢喜，共在世尊前，瞻仰于法王。

后正陈偈颂，十偈分三：初二示佛出现，既灭暗难遇，不可失时；次五令观佛德，有德有慈，真可归也；后三引例劝归，无远不归，固宜往见。

诸佛子！彼大威光太子说此颂时，以佛神力，其声普遍胜音世界。时，喜见善慧王闻此颂已，心大欢喜，观诸眷属而说颂言：

第五父王宣诰，文分为二：初宣诰所因，以闻赞故。太子道深，亲承佛益。王机犹浅，转假他闻。

汝应速召集，一切诸王众，王子及大臣，城邑宰官等。
普告诸城内，疾应击大鼓，共集所有人，俱行往见佛。
一切四衢道，悉应鸣宝铎，妻子眷属俱，共往观如来。
一切诸城廓，宜令悉清净，普建胜妙幢，摩尼以严饰。

宝帐罗众网，伎乐如云布，严备在虚空，处处令充满。

道路皆严净，普雨妙衣服，巾驭汝宝乘，与我同观佛。

各各随自力，普雨庄严具，一切如云布，遍满虚空中。

香焰莲花盖，半月宝璎珞，及无数妙衣，汝等皆应雨。

须弥香水海，上妙摩尼轮，及清净栴檀，悉应雨满空。

众宝花璎珞，庄严净无垢，及以摩尼灯，皆令在空住。

一切持向佛，心生大欢喜，妻子眷属俱，往见世所尊。

二、正以偈诰。偈有十一，分之为三：初三集众劝观。次七敕令办供。郑注《礼》云："巾，犹衣也。"谓以缯彩衣带[1]于车。《广雅》云："驭，驾也。"余并可知。后一偈劝赍供佛。

尔时，喜见善慧王与三万七千夫人、采女俱，福吉祥为上首；五百王子俱，大威光为上首；六万大臣俱，慧力为上首，如是等七十七百千亿那由他众，前后围绕，从焰光明大城出。以王力故，一切大众乘空而往，诸供养具遍满虚空。至于佛所，顶礼佛足，却坐一面。

第六俱行诣佛，初导从持供，后至而设敬。

复有妙花城善化幢天王，与十亿那由他眷属俱；复有究竟大城净光龙王，与二十五亿眷属俱；复有金刚胜幢城猛健夜叉王，与七十七亿眷属俱；复有无垢城喜见乾闼婆王，与九十七亿眷属俱；复有妙轮城净色思惟阿修罗王，与五十八亿眷属俱；复有妙庄严城十力行迦楼罗王，与九十九千眷属俱；复有游戏快乐城金刚德紧那罗王，与十八亿眷属俱；复有金刚幢城宝称幢摩睺罗伽王，与三亿百千那由他眷属俱；复有净妙庄严城最胜梵王，与十八亿眷属俱，如是等百万亿那由他大城中所有诸王并其眷属，悉共往诣一切功德须弥胜云如来所，顶礼佛足，却坐一面。

---

[1] "带"下，有本有"牵系"字。

第二复有妙花下，略列诸王，加紧那罗、摩睺罗伽，通成十部，以表无尽。此城次与前次同，名或少异。前标此结，数亦无差。文易可知。

时，彼如来为欲调伏诸众生故，于众会道场海中，说普集一切三世佛自在法修多罗，世界微尘数修多罗而为眷属，随众生心，悉令获益。

第六时彼如来下，广演法门，文分为五：一佛转法轮，二威光获益，三以偈赞述，四传化众生，五佛加赞励。

今初也。佛解脱用，主教宣示。刹尘眷属，随机益殊。

是时，大威光菩萨闻是法已，即获一切功德须弥胜云佛宿世所集法海光明。

第二是时大威下，得益中，初总，后别。

总中，上说三世佛法，即佛昔所集也。既见佛得益，转受菩萨之名。

所谓得一切法聚平等三昧智光明，一切法悉入最初菩提心中住智光明，十方法界普光明藏清净眼智光明，观察一切佛法大愿海智光明，入无边功德海清净行智光明，趣向不退转大力速疾藏智光明，法界中无量变化力出离轮智光明，决定入无量功德圆满海智光明，了知一切佛决定解庄严成就海智光明，了知法界无边佛现一切众生前神通海智光明，了知一切佛力无所畏法智光明。

所谓下，别。智即是体，光明语用。所照境殊，故分十一也：

一、深定智明。一切法聚，略有三义：一正定等三；二善恶等三；三总收一切，不出有为、无为二种法聚。二位相收，一味性现，故云平等。定中证此，名彼三昧。

二、大心智明，谓后后因果，皆入初心。略有三义：一后因初得，故言一切悉入。若修途至在初步，学者禄在其中。二菩提直心，正念真

如，真如门内摄一切法。三者三德开显[1]，初后圆融，初发心时便成正觉故。

三、大智智明。法界者，所照之体大也。普光明者，即相大也，智慧光明遍照法界义故。蕴恒沙性德，故名为藏。妄惑本空，故云清净。明见称眼见性，肉眼即同佛眼。

四、大愿智明，知诸佛法愿为本故。

五、大行智明，无边果德此行入故。

六、速疾智明，谓趣入无生，功用不退，无功大力，一行含多，受斯称也。

七、神通智明，三轮干事，出离不能。

八、大福智明，照福严故。

九、大解智明，谓佛胜解力，成庄严海。

十、佛用智明，普周法界。

十一、佛德智明，降魔制外。后三佛境，故但了知；余可证知，故云得、云[2]入。

尔时，大威光菩萨得如是无量智光明已，承佛威力而说颂言：

第三以偈赞述，文分二别，先因，后偈。

我闻佛妙法，而得智光明，以是见世尊，往昔所行事。

一切所生处，名号身差别，及供养于佛，如是我咸见。

往昔诸佛所，一切皆承事，无量劫修行，严净诸刹海。

舍施于自身，广大无涯际，修治最胜行，严净诸刹海。

耳鼻头手足，及以诸宫殿，舍之无有量，严净诸刹海。

能于一一刹，亿劫不思议，修习菩提行，严净诸刹海。

[1]　“显”，有本作“发”。

[2]　“云”，有本无。

普贤大愿力，一切佛海中，修行无量行，严净诸刹海。
如因日光照，还见于日轮，我以佛智光，见佛所行道。
我观佛刹海，清净大光明，寂静证菩提，法界悉周遍。
我当如世尊，广净诸刹海，以佛威神力，修习菩提行。

偈中分三：初一标益体用；次八显用所见，于中前七见因，后一见果；三一偈发愿思齐，即前品初修治大愿也。

诸佛子！时，大威光菩萨以见一切功德山须弥胜云佛承事供养故，于如来所心得悟了，为一切世间显示如来往昔行海，显示往昔菩萨行方便，显示一切佛功德海，显示普入一切法界清净智，显示一切道场中成佛自在力，显示佛力、无畏、无差别智，显示普示现如来身，显示不可思议佛神变，显示庄严无量清净佛土，显示普贤菩萨所有行愿，令如须弥山微尘数众生发菩提心，佛刹微尘数众生成就如来清净国土。

第四传化众生，文分为三：初明自悟。二为一切下，明转悟他。显示十法，与前自得十一，有同有异，文并可知。三令如须弥山下，利他之益。

尔时，一切功德山须弥胜云佛，为大威光菩萨而说颂言：
善哉大威光，福藏广名称，为利众生故，发趣菩提道。
汝获智光明，法界悉充遍，福慧咸广大，当得深智海。
一刹中修行，经于刹尘劫，如汝见于我，当获如是智。
非诸劣行者，能知此方便，获大精进力，乃能净刹海。
一一微尘中，无量劫修行，彼人乃能得，庄严诸佛刹。
为一一众生，轮回经劫海，其心不疲懈，当成世导师。
供养一一佛，悉尽未来际，心无暂疲厌，当成无上道。
三世一切佛，当共满汝愿，一切佛会中，汝身安住彼。
一切诸如来，誓愿无有边，大智通达者，能知此方便。
大光供养我，故获大威力，令尘数众生，成熟向菩提。

诸修普贤行，大名称菩萨，庄严佛刹海，法界普周遍。

第五如来赞励中，偈有十一。初三赞发心得法，大果当成。次四对劣显胜，进者圆德。次二外加、内智，决证无疑。后二举一例余，行者即得。

诸佛子！汝等应知，彼大庄严劫中有恒河沙数小劫，人寿命二小劫。诸佛子！彼一切功德须弥胜云佛，寿命五十亿岁。

第二遇第二佛，文分为二：先结前生后，二正显佛兴。

今初，谓将说后佛，故总论劫寿。明多小劫者，欲显多佛现故。说人寿、佛寿者，由佛寿促而人寿长，故得威光一生历事三佛。

彼佛灭度后，有佛出世，名波罗蜜善眼庄严王[1]，亦于彼摩尼花枝轮大林中而成正觉。

二、彼佛灭下，正显佛兴，文分为五：一明灭后佛兴，二睹相获益，三赞德劝诣，四眷属同归，五闻经悟入。

今初也。此中佛名，谓智导万行，皆到彼岸；见性了了，故名善眼；果由因饰，是曰庄严

尔时，大威光童子，见彼如来成等正觉、现神通力，即得念佛三昧，名无边海藏门；即得陀罗尼，名大智力法渊；即得大慈，名普随众生调伏度脱；即得大悲，名遍覆一切境界云；即得大喜，名一切佛功德海威力藏；即得大舍，名法性虚空平等清净；即得般若波罗蜜，名自性离垢法界清净身；即得神通，名无碍光普随现；即得辩才，名善入离垢渊；即得智光，名一切佛法清净藏。如是等十千法门，皆得通达。

二、尔时下，威光睹相获益中二：先睹相，即获益之由也。二即得下，正获益也，先列，后结。列有十种：

---

[1] “王”，有本无。

一、念佛三昧者，菩萨之父，故首明之，乃至十地，不离念佛。无边海藏门者，蕴积名藏，深广称海，然略有三义：一由此定中见多佛故。下文云："以佛为境界，专念而不舍，是人得见佛，其量与心等。"由念能见，所以称门。二一一佛德，是无边海藏，由念能知，所以称门。云何无边海？劫海所修，有行愿海；成就色身，有相好海；成就智身，有辩才海；建立念处，有名号海；修诸助道，有功德海；安立众生，有净刹海。如是诸海一一无边，各各出生，蕴积名藏。三无边胜德，由念佛生，故此一门，深广蕴积。何者？念法性身，则契如理；念功德身，成无边德；念相好身，证无边相。障无不灭，德无不生，一言蔽诸，总由念佛。从此通悟，所以称门。即此一门，说不可尽。

二、总持大智，能达深法。

三、无缘普应。

四、等除热恼。

五、佛深德海，蕴积力用，菩萨缘此，喜遍身心。

六、悲则心戚，喜便浮动。深契法性，则旷若虚空，悲喜两亡，为平等清净。

七、般若者，觉法实性，离分别也。有可离者，非真离也。知自性离，不复离也。无离之离，即真法界。真法界者，本来清净。法界清净即般若清净，般若清净则万法本净。万法净者，无净无不净，为真净也。实相般若为万法之体，观照冥此，众德攸依，故云身也。

八、通用智俱，故无碍随现。

九、入法之深，离说之垢。

十、智照佛法，净所知障，含藏众德。

二、如是下，结中，明历事增进，故云十千。通达之言，释前即得。

尔时，大威光童子，承佛威力，为诸眷属而说颂言：

不可思议亿劫中，　　导世明师难一遇，

此土众生多善利，　　而今得见第二佛。

佛身普放大光明，　色相无边极清净，
如云充满一切土，　处处称扬佛功德。
光明所照咸欢喜，　众生有苦悉除灭，
各令恭敬起慈心，　此是如来自在用。
出不思议变化云，　放无量色光明网，
十方国土皆充满，　此佛神通之所现。
一一毛孔现光云，　普遍虚空发大音，
所有幽冥靡不照，　地狱众苦咸令灭。
如来妙音遍十方，　一切言音咸具演，
随诸众生宿善力，　此是大师神变用。
无量无边大众海[1]，　佛于其中皆出现，
普转无尽妙法轮，　调伏一切诸众生。
佛神通力无有边，　一切刹中皆出现，
善逝如是智无碍，　为利众生成正觉。
汝等应生欢喜心，　踊跃爱乐极尊重，
我当与汝同诣彼，　若见如来众苦灭。
发心回向趣菩提，　慈念一切诸众生，
悉住普贤广大愿，　当如法王得自在。

第三尔时下，赞德劝诣，文分为二：初说偈，后偈益。

偈中分三：初一偈叹希庆遇。二有七偈，叹佛胜德，于中三：初三身业，次三语业，后一意业。三有二偈，劝众同归。

诸佛子！大威光童子说此颂时，以佛神力，其声无碍，一切世界皆悉得闻，无量众生发菩提心。

后诸佛子下，偈益可知。

[1]　“众海”，有本作“海众”

时，大威光王子，与其父母，并诸眷属，及无量百千亿那由他众生，前后围绕，宝盖如云，遍覆虚空，共诣波罗蜜善眼庄严王如来所。

第四时大威光下，眷属同归。

其佛为说法界体性清净庄严修多罗，世界海微尘等修多罗而为眷属。

第五其佛下，闻经悟人，文分为三：初佛为说经，二当机获益，三如来赞述。

今初。主经，法界体性，大方广也；清净，佛也；庄严，即华严也。有多眷属者，显此教圆。

彼诸大众闻此经已，得清净智，名入一切净方便；得于地，名离垢光明；得波罗蜜轮，名示现一切世间爱乐庄严；得增广行轮，名普入一切刹土无边光明清净见；得趣向行轮，名离垢福德云光明幢；得随入证轮，名一切法海广大光明；得转深发趣行，名大智庄严；得灌顶智慧海，名无功用修极妙见；得显了大光明，名如来功德海相光影遍照；得出生愿力清净智，名无量愿力信解藏。

二、彼诸下，当机获益，亦有十益。既云大众，或一人得一，或二三四，或具十者。威光先证，故略不标，大众之言，亦已含矣，故下佛赞。然此十事，略为二释：

一者，如次配于十地、十度，或取地义、或取度义：

一者、达一切法本来清净，名清净智；不取净相，是名方便。即初地入证之智也。

二则二地，离破戒垢，是所除障；照诸善品，即戒光明。

三即忍度，忍为上严，一切爱乐。

四、无刹不入，无法不照，无见不净，是为精进，增广众行；约地义释，以诸道品，烧无尽惑，成无边光。

五、趣向诸行，能入俗也。禅度增故，性能离垢。涉俗化物，成福德云。

不迷实理，为光明幢。

六、般若现前，名随入证。照深缘起，名法海光。

七、功用已远，将入无功，为深发趣。权实无碍，为大庄严。

八、见法实性，无功而修，为极妙见。由此智慧，复得灌顶，故《仁王经》云："后之三地，同遣无明，同无功用。"故非灌顶地，是灌顶智。

九、显了药病，是功德海相。辩才遍应，若月影流光。

十、智圆离障，方于佛愿而生信解，故曰出生。

二者，此上十门，随一一事以立其名，未必全将配于地位，或通配诸位，或复不次，以人无量，随证不同，普贤巧说，故文含多义。

时，彼佛为大威光菩萨而说颂言：

善哉功德智慧海，　　发心趣向大菩提，
汝当得佛不思议，　　普为众生作依处。
汝已出生大智海，　　悉能遍了一切法，
当以难思妙方便，　　入佛无尽所行境。
已见诸佛功德云，　　已入无尽智慧地，
诸波罗蜜方便海，　　大名称者当满足。
已得方便总持门，　　及以无尽辩才门，
种种行愿皆修习，　　当成无等大智慧。
汝已出生诸愿海，　　汝已入于三昧海，
当具种种大神通，　　不可思议诸佛法。
究竟法界不思议，　　广大深心已清净，
普见十方一切佛，　　离垢庄严众刹海。

第三时彼下，如来述赞，十颂分二：前六赞其已具胜德，当成极果。皆前半已获，后半当证，独第四偈三句是因。

汝已入我菩提行，　　昔时本事方便海，
如我修行所净治，　　如是妙行汝皆悟。

我于无量一一刹，　　种种供养诸佛海，
如彼修行所得果，　　如是庄严汝咸见。
广大劫海无有尽，　　一切刹中修净行，
坚固誓愿不可思，　　当得如来此神力。
诸佛供养尽无余，　　国土庄严悉清净，
一切劫中修妙行，　　汝当成佛大功德。

后四偈行齐佛因，当如佛证，皆三句举佛行，后一句齐佛德。

然此中述赞，望前遇光得益及向大众所得，多有相同，义必述上，可以意消息之。

诸佛子！波罗蜜善眼庄严王如来入涅槃已，喜见善慧王寻亦去世，大威光童子受转轮王位。

遇第三佛，文分为六：一如来出时，前佛灭后等时也。

彼摩尼花枝轮大林中，第三如来出现于世，名最胜功德海。

二、彼摩尼下，正明现世。立斯号者，功德海满，无加过也。

时，大威光转轮圣王，见彼如来成佛之相，与其眷属及四兵众、城邑聚落一切人民，并持七宝，俱往佛所，以一切香摩尼庄严大楼阁奉上于佛。

三、时大威光下，威光往供。

时，彼如来于其林中，说菩萨普眼光明行修多罗，世界微尘数修多罗而为眷属。

四、时彼如来下，佛为说经。见普法故，名为普眼；以慧为性，故曰光明。况一眼即十眼，融无障碍。眼外无法，方真普眼，以诸缘发见，即缘各为根，因没果中，缘皆号眼。故全色为眼，恒见色而无缘；全眼为色，恒称见而非我矣！

尔时，大威光菩萨闻此法已，得三昧，名大福德普光明。得此三昧故，悉能了知一切菩萨、一切众生，过、现、未来福、非福海。

五、尔时下，威光得益。五度皆福，定为最大。寂无不照，名普光明。得此已下，彰其定用。福非福言，略有二意：一福即是善，非福是罪。二福即是相，非福即性，双了性相故。经云“福德即非福德性”，此即深也；了一切者，广也，故有海言。

遇于初佛但得十者，自力未胜故。次佛十千者，道转深故。今唯一者，道已满故。

时，彼佛为大威光菩萨而说颂言：

善哉福德大威光，　汝等今来至我所，
愍念一切众生海，　发胜菩提大愿心。
汝为一切苦众生，　起大悲心令解脱，
当作群迷所依怙，　是名菩萨方便行。
若有菩萨能坚固，　修诸胜行无厌怠，
最胜最上无碍解，　如是妙智彼当得。
福德光者福幢者，　福德处者福海者，
普贤菩萨所有愿，　是汝大光能趣入。
汝能以此广大愿，　入不思议诸佛海，
诸佛福海无有边，　汝以妙解皆能见。
汝于十方国土中，　悉见无量无边佛，
彼佛往昔诸行海，　如是一切汝咸见。
若有住此方便海，　必得入于智地中，
此是随顺诸佛学，　决定当成一切智。
汝于一切刹海中，　微尘劫海修诸行，
一切如来诸行海，　汝皆学已当成佛。
如汝所见十方中，　一切刹海极严净，

汝刹严净亦如是，　　无边愿者所当得。
今此道场众会海，　　闻汝愿已生欣乐，
皆入普贤广大乘，　　发心回向趣菩提。
无边国土一一中，　　悉入修行经劫海，
以诸愿力能圆满，　　普贤菩萨一切行。

第六时彼佛下，如来记别，十一偈分四：

初四，显具菩提心，谓初有愿，次偈有悲，四有智光；三兼精进，通策三心，故菩提心圆，当成妙智。

次四，上入佛境。

三有一偈，示其果相，得同诸佛。

四有二偈，赞其现能利他，住普贤行。

诸佛子！彼摩尼花枝轮大林中复有佛出，号名称普闻莲花眼幢。是时，大威光于此命终，生须弥山上寂静宝宫天城中，为大天王，名离垢福德幢，共诸天众俱诣佛所，雨宝花云以为供养。时，彼如来为说广大方便普门遍照修多罗，世界海微尘数修多罗而为眷属。时，天王众闻此经已，得三昧，名普门欢喜藏。以三昧力，能入一切法实相海。获是益已，从道场出，还归本处。”

遇第四佛，文分为四：一佛出人中，二天王就供，三如来说法，四得益还归。

今初。约相，目类青莲；约德，心无所染。相德高显，名称外彰，摧邪众归，故曰幢也。

二、是时下，天王就供中二：先明菩萨行进，报处天宫。此城即是品初所列之一。后知佛可归，持花往供。

三、时彼下，如来[1]说经。方便之言，略有三种：一无实权施，曲巧方便也。二理本无言，假言而言，大方便也。三权实无滞，亦大方便。

[1]　“如来”，有本无。

事理皆照[1]，方曰普门。

四、时天王下，得益还归中，闻上普门，正受安住，法喜无尽，故名曰藏，由此证达诸实相海。此劫之中，十须弥尘数如来，今但云四，又无结会古今、现证得益等者，经来未尽故也。若结会者，应云尔时威光菩萨者，毗卢遮那是等。

所信因果会竟。

[1]　“照”，有本作“彰”。

《大方广佛华严经》卷第十二

如来名号品第七

如来名号品第七（此下第二修因契果生解分。第二会初，从此第十二经，尽第十三经〈菩萨问明品〉）。将释此品，五门分别：

初、来意者。先明分来，前既举果令生信乐，今明能生因果信解，故次来也。二会来者，生解之中，信为其首故；又前举所信之境，今明能信之行，故次来也。三品来者，前品举因显果，成所信之境；今举果辨因，彰能信之行。果中三业，身为其总，故先来也。又远答前名号海问故。

二、释名亦三：初、分名修因契果生解分，谓修五位之圆因，成十身之满果。令诸菩萨解此相故，即生修因契果之解，依主释也。二会名，约处，名普光明殿会，然有三释。一以殿是宝成，光普照故；二佛于其中放普光故；三佛于殿中说普法门，慧光照世，故立其名。依前一义即依主释，后二有财。约法，则名信行之会。三品名。如来，〈现相品〉已释。召体曰名，表德为号，名别号通。一切诸佛通具十号，名释迦等，则不同故。如来即十之一，品中正说，随机就德以立别名。既表德之名，则亦名亦号，如来之名号，依主释也。

三、宗趣亦三：初分宗，谓以修生修显因果为宗，令诸菩萨修行契入为趣。二会宗者，若就总望，信解行德摄位为宗，通成佛果为趣，信能必到如来地故。近望，唯信为宗，成位为趣。若依长科十分之宗，此下三品以为一分，即果用应机周遍法界以为其宗，依此起信为趣，故此

亦名正报因果，亦是所信。信何法门？信佛身名等于众生，则知我名如佛名也；信佛法门随宜而立，知我妄念苦集亦全法门；信佛意业光明遍照，则知自心无不知觉。故先古诸德，亦将上三品举果分收。三品宗者，显佛名号周遍为宗，随机调化利益为趣；或上二皆宗，生信为趣。

第四问答。问：五周因果，差别、平等不同，何以分名合之为一？

答：通生差别平等解故，离于修生说何修显故。

问：前会举果，本为生信，今何重举名号等三？

答：凡约境生信，有其二义：一标举境法，明有所在；二摄以就心，令成信行。前会约初义，此会约后义。又前会果广因略，故名举果；此会因广果略，故总摄为因。先依后正，文影略耳。若约钩锁者，自属正报果，故不同第七会说所成果，此中自辨信所依故。

问：何不入定？

以未入位，性不定故。

若尔，十定岂散善耶？

然说法之仪，通有四句：一定后说，如诸会；二说后定，如《无量义经》等；三定中说，如第九会，无出言故；四不入说，如此信中，及第七会，诸文非一。第九表证，唯证能说，一得永常，不碍起用故；第七为表常在定故，又入为受加，彼不须加，故不须入；说后入者，说在行故，将起后故。是知动寂唯物，圣无常规，故下文中辨十信之用，一方入正定，余方起出说，自在无碍也。余会摩顶后说，此会说后摩顶。是知此经体势纵横，不可定准。

尔时，世尊在摩竭提国阿兰若法菩提场中，

第五释文。若随义约品科，十分之中，此下三品当果用应机普周分。若约随法就会科，十分之中，此一会当第二能信成德会。今就四番问答科，从此终第七会，即当第二修因契果生解分。若顺诸会，应直分问答。今为顺文，一会分三：第一序分，第二请分，第三说分。

今先序分，具如经初，但加普光以为小异。略分为三：初标主、时、

处。

始成正觉。

二、始成下，别显三事；三、与十佛下，辅翼圆满。

二中分三：初别显说时。

于普光明殿，坐莲花藏狮子之座。

二、于普光下，别显说处，处在菩提场东南可三里许熙连河曲，彼河之龙为佛造此。今举总摄别，前标国名；以本收末，上举场称，故下不动觉树而遍十方

妙悟皆满，二行永绝，达无相法，住于佛住，得佛平等，到无障处，不可转法，所行无碍，立不思议，普见三世。

三、妙悟下，别显主德，亦即示成正觉之相也。准第八会初及《深密经》等，皆说佛有二十一种功德，〈升兜率品〉当广明之。今文有初十句，亦略释耳。十句之中，初总，余别。

总中，妙悟皆满者，妙悟，《晋经》名善觉，《论经》名正觉，良以梵音云苏，含于妙善及正等故，译者随取，悟即觉也，双照真俗，故称妙悟。备下诸句，异于因人，故复称满。

别中，一、二行永绝者，烦恼、所知、生死、涅槃，皆名二行。俱不现前，名为永绝。

二、达无相法者，清净真如，名无相法。达者，了也。

三、如来常住大悲，任运利乐。又常安止圣、天、梵住，故云住于佛住。

四、所证、能证，及以化用，皆等诸佛。

五、具能治道，解脱障故。

六、所说教法，外道不能转故。

七、行诸世间，违顺、魔怨不能碍故。

八、安立教法，超言念故。

九、于三世境若事若理，了达记别无错谬故。

具此九别，成初总句。同异成坏，准思可知。

与十佛刹微尘数诸菩萨俱，莫不皆是一生补处，悉从他方而共来集，普善观察诸众生界、法界、世界、涅槃界、诸业果报、心行次第、一切文义、世出世间、有为无为、过现未来。

第三辅翼圆满，文分二别：一标数拣定，二叹其胜德。

前中，菩萨拣非凡小，补处明非下位；他方而来，非旧众也。言一生者，释有二义：一约化相，谓如弥勒，此复有三：一人中一生，二天上一生，三下降一生，正取天中。二约实报，一生，谓于四种变易生死中，唯有末后一种，名无有生死，一位所系。此文多约化相耳。

二、普善下，叹德。德虽无量，略叹一普。善观察者，能观智也。普有二义：一普众同有此德，二普观十境。善有三义：一善知相，二善知无相，三善知此二无碍。众生界下，明其所观，皆具上三义。十中，初是总句，所化众生。次此生何来？由迷法界，起于世界。我当令彼住涅槃界，净诸业果，故须识心行之病、文义之药，令厌世间、欣出世间，不尽有为、不住无为。上辨横观十法，今竖达三世，观涅槃知已现当证，观诸业已现当造，果报已现当受，心行已现当发，余可类知，亦以六相融之。

时，诸菩萨作是思惟：

第二时诸菩萨下，请分中二：先举人标念。

若世尊见愍我等，愿随所乐，开示佛刹、佛住、佛刹庄严、佛法性、佛刹清净、佛所说法、佛刹体性、佛威德、佛刹成就、佛大菩提。

后若世尊下，正显问端。然句虽五十，问但四十，以第二十句是说意故。此四十问，望第一会，有同有异，后二十句全同，前二十句大同

小异。又复前后不同，初十句即前第三十海。前会即总说所观深广，此则别说如来依正，以前会中为总故，此会别显信所依故，故前会皆致海言，此中但云刹等。第二十句前名菩萨十海，此列住等行位。前通诸会，总显圆融行布因故。此约当分，欲显差别因之相故。后二十句虽则全同，前总此别。又前即所信，今辨所成，欲显所信所成体无异故，文句全同。

若唯约义，亦可分三：谓初十句，问佛德应机无方大用，辨因所依果；次十句，问菩萨行位，即果所成因；后二十句，佛果胜德，显因所成果。是则以佛为缘而起于因，还以此因而成于果，是此分之大意也。故《论》云："多闻熏习，无不从此法身流，无不还证此法身。"即其义也。

今取文义俱便，大分为二：初十句直尔疑问。后三十句引例请问，义不异前，然所依所成，文应互有，但是影略，不欲繁辞，故初会直尔兴问即此中引例，此中引例即彼直问。又前但明一重所信，故合三十句果。今为分二段，故间之以因。

今初十句，先总显请意；后开示下，别列所疑。十句依正间问者，正报应机必依刹故，亦表依正无障碍故。五句依者，一刹类，二庄严，三清净，四体性，五成就。上五即前二海，广如四、五二品。其佛住等五句，即正报大用：一佛身遍住诸刹，佛心常住大悲；二所具功德，及所证法性；三随机说法；四作用威光；五修行得证，现成菩提。然此五即前会七海：一即佛海，二即解脱海，三即演说海，四即变化海，五即名号及寿量海、波罗蜜海。其众生海，但是所化，故略不举，含诸海中。此之十句，下有言说及现相答，至下当知。

如十方一切世界诸佛世尊，为成就一切菩萨故，令如来种性不断故，救护一切众生故，令诸众生永离一切烦恼故，了知一切诸行故，演说一切诸法故，净除一切杂染故，永断一切疑网故，拔除一切希望故，灭坏一切爱著处故，

第二如十方下，引例请问，文分为三：初十句标彼说意，明其有悲；后三十句举彼所说，显其有智；末后一句，结以正请，彼佛既尔，此亦

宜然。

初中，初句总，谓令诸菩萨行愿成就故。

余九为别：一上继佛种。二云何继？以救众生故。三云何救？令离惑故。四如何救？知彼根行故。五以何救？说法药故。六成何益？一除集谛染，二决道谛疑，三拔苦希望，四证灭爱处故。

又，成菩萨行，具悲智也。具此悲智，何所为耶？令佛种不断。佛种不断有何相耶？谓成三德：救护众生成就恩德，永断烦恼成于断德，了知诸行成于智德。诸行有三：一者心行；二所行行；三所了行，谓一切行无常无相，即所了也。云何救护？演说诸法。云何永断？净诸杂染，永断烦恼，种现双亡；除诸杂染，谓唯现惑。云何成智？谓永断疑网。智成何益？断诸希望。惑除何益？灭诸爱著。一切著者，著有著空、著行著果。不著诸法，正智现前，悲救众生，佛种不断，是菩萨之要也，诸佛之本意也。所陈诸问，一一皆有斯益。

又释。一切菩萨，是所成就。云何成就？不断佛种，即自成就；救护众生，成就于他。云何救护？谓离二障：永断烦恼，无烦恼障；了知一切，无所知障。以何方便能断二障？谓说诸法。此烦恼障，其相云何？谓爱与见。除诸杂染，绝爱烦恼；永断疑网，绝见烦恼。此所知障，其相云何？谓于境不了，有所希望，法执未忘，一切生著。今相无不了，何所希望？达法性空，当何所著？二障既寂，二智现前，成菩提涅槃，谓不断佛种，则菩萨成就矣！

说诸菩萨十住、十行、十回向、十藏、十地、十愿、十定、十通、十顶，

第二说诸菩萨下，举彼所说，文分为二：初十句问因，后二十句问果。

今初，文有九句。昔云：欠第九十忍一句。又以十信，自不成位，是住方便，摄在住中，故不别问。故《仁王经·教化品》云："伏忍圣胎三十人，十信、十止、十坚心"，故信住不分也。有义云：有四义故，信不入位：一进退不定故，二杂修十心无定阶降故，三未随法界修广大

行故，四未得法身显佛种性故。由斯不开十信，则成此会及第三会俱答十住问也。十行第四会答。十回向第五会答。十藏第四会中答，以藏有二义：一收摄义，谓收摄诸行，以用回向，故答在回向之前；二出生义，以出生地上证智故，问居回向之后。十地第六会答。十愿初地中答。十定、十通第七会答，各有自品。

十顶一种，答文不显，古有多释。一云："准《梵网经》说，十忍后有心地法门，即此十顶。"理亦可通，但彼经说处乃有十，初无菩提场会，但云方坐千光王座及妙光堂说十世界海。其二三四，与此三四五会、处法全同。他化十地，次第亦同。而化乐天说十禅定，初禅说十金刚心，二禅说十愿，三禅说十忍，四禅摩醯首罗宫说我本源莲花藏世界卢舍那佛所说心地法门，不云重会普光及祇园重阁，次第又别，难可会通。又此中问因，后更有果问，故彼佛心地，即后如来地等，非十顶也。

有云："〈僧祇品〉答，以准《璎珞》，等觉别有顶位，以因位穷终。今〈僧祇〉中说十大数，数中之极，故云十顶。"彼问虽十，答有多数，对上定、通，亦非其类，故不可也。

有云："〈寿量品〉答，彼中十重佛土，皆上为下顶，极至贤首佛刹，名为十顶。又《佛名》第二，名此十一世界为上首故。但举此初后十一，即显过百万阿僧祇世界寿量之数，此为标首，首即顶故。"然复彼无别问，似有少理，但标此十界将为问端，对十地等，甚不相例。

今谓：新旧梵本，俱无忍问，答中即有，故知彼忍即此顶也。言十顶者，因位终极，十定、十通皆等觉位，十忍居后，又得顶名。问中约位终极，故名为顶；答据法门忍受，以智印定，故云忍也。非位终极，不具十忍；非有十忍，不极因位，二文更显。故〈十忍品〉末云："通达此忍门，成就无碍智，超过一切众，转于无上轮"等。既言超过，即是顶义。亦犹四善根中忍、顶法门，义相类故。不尔，忍无别问，空答何为？设欲成十，应脱十信。十信虽未成位，亦随法界修广大行，德用殊胜，别一会答，应有问故。若将十忍已下四品共答顶问，于理无失，俱是等觉之终极故。

及说如来地、如来境界、如来神力、如来所行、如来力、如来无畏、如来三昧、如来神通、如来自在、如来无碍、如来眼、如来耳、如来鼻、如来舌、如来身、如来意、如来辩才、如来智慧、如来最胜。

第二二十句，问所成果，全同初会。于中亦初十句明内德成满，后十句体相显著。

初中，如来神力，前会名佛加持，即神力加持故。神通约外用无壅，神力约内有干能。〈离世间品〉各有十事，其相自别。言无碍者，谓如来所作无能障碍也，上文名无能摄取等，义皆同也。

后十中，辩才是语业，智慧是意业，最胜是身业。准前会中，唯欠佛光明之一句，余如前释。其所答文，亦如前引〈出现〉〈不思议〉〈相海品〉说。但前总会，故引此文。所引之文正答今问，说者宜重引之。

愿佛世尊，亦为我说！

三、愿佛下，结请。请同彼说，故致亦言。

请分竟。

尔时，世尊知诸菩萨心之所念，各随其类，为现神通。

第三说分，于中通下六会，答此所问。准问长科亦为三分：此初三品答所依果问。二〈问明〉已下，答所修因问。三从〈不思议品〉下，答所成果问。其平等因果，因乃果中之因，果乃此果之用，故属果收。

初中分二：先如来现相答，由其念请故，又如来证穷故；后文殊言说答，伴助主故，假言显故。

今初，分二：一佛现神通，二众海云集。

今初。知其心念者，领念请也。现神通者，示相答也。言随类者，有其三义：一随疑者所宜异故，谓或示色令见，以声令闻，冥资令晓，皆是现通，以法界身圆明顿现也。二随疑者流类别故。三随疑者所疑异故，谓若疑十信，即见如来足轮放光，周乎法界等；若疑十住，则见如

来足指放光，百刹尘外菩萨集等。如放光一事既尔，余相皆然。故知初会现相遍于九会，此会现通、通于一分，结集随义编之作次耳。故下三会，皆有不起觉树之言。

现神通已，东方过十佛刹微尘数世界，有世界名金色，佛号不动智。彼世界中，有菩萨，名文殊师利，与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，到已作礼，即于东方化作莲花藏狮子之座，结跏趺坐。南方过十佛刹微尘数世界，有世界名妙色，佛号无碍智。彼有菩萨，名曰觉首，与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，到已作礼，即于南方化作莲花藏狮子之座，结跏趺坐。西方过十佛刹微尘数世界，有世界名莲花色，佛号灭暗智。彼有菩萨，名曰财首，与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，到已作礼，即于西方化作莲花藏狮子之座，结跏趺坐。北方过十佛刹微尘数世界，有世界名薝卜花色，佛号威仪智。彼有菩萨，名曰宝首，与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，到已作礼，即于北方化作莲花藏狮子之座，结跏趺坐。东北方过十佛刹微尘数世界，有世界名优钵罗花色，佛号明相智。彼有菩萨，名功德首，与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，到已作礼，即于东北方化作莲花藏狮子之座，结跏趺坐。东南方过十佛刹微尘数世界，有世界名金色，佛号究竟智。彼有菩萨，名目首，与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，到已作礼，即于东南方化作莲花藏狮子之座，结跏趺坐。西南方过十佛刹微尘数世界，有世界名宝色，佛号最胜智。彼有菩萨，名精进首，与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，到已作礼，即于西南方化作莲花藏狮子之座，结跏趺坐。西北方过十佛刹微尘数世界，有世界名金刚色，佛号自在智。彼有菩萨，名法首，与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，到已作礼，即于西北方化作莲花藏狮子之座，结跏趺坐。下方过十佛刹微尘数世界，有世界名玻璃色，佛号梵智。彼有菩萨，名智首，与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，到已作礼，即于下方化作莲花藏狮子之座，结跏趺坐。上方过十佛刹微尘数世界，有世界名平等色，佛号观察智。彼有菩萨，名贤首，与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，

到已作礼，即于上方化作莲花藏狮子之座，结跏趺坐。

第二现神通下，众海云集，即现相答初十句之问。光现佛刹，答佛刹问。刹有金色等，是刹庄严。既以金成，亦答刹体。彼刹菩萨，亦刹庄严，菩萨大宝以为严故；亦刹清净，纯净佛刹唯菩萨故。净修梵行，是刹成就，净土行故；亦刹清净，所修净故。此已上答五句依问，兼答五句正报。土各有佛，及见如来坐莲花藏，是答佛住。现通放光，是答威德。名不动智等，是答法性。见佛转法轮，是答说法。佛成正觉，是答菩提。文虽在下，义皆此具，光明觉现，即现此故。

十方众集，即为十段。一一方内，文各有八：一远近，二土名，三佛号，四上首，五眷属，六诣佛，七到已致敬，八化座安坐。去此远近皆十刹尘数者，前会为说所信因果深广，故须远集华藏之外十方刹海。今为说于生解因果，渐渐增修，故但集娑婆邻次之刹。信行最劣，故复云十。后后渐增，至〈法界品〉，还集刹海。初不云一、直云十者，表无尽故。要刹尘者，比余胜故。为有所表，故分阶级，非初信等不是通方，故结及证成，十方齐说。又随迷名外，悟处名来，而实佛土本无远近。土皆名色者，表信粗现故，亦表显然、可生信故。佛号同智者，有信无智增无明故，信中之智本觉起故。主同名首者，梵云室利，一名四实：一首，二胜，三吉祥，四德。是以译者前后不同，今通用之，以信为首，摄诸位故，次第行中信最胜故，甚难得故，于生死中创发信心为吉祥故，信能增长智功德等一切德故。此十菩萨同表信门故，皆名室利；各随一门达一切法，故复有差，次文当释。亦有传云：梵云室利，此云吉祥，室利云首，亦是一理。眷属皆十刹尘者，表一一行摄无尽德故。皆诣佛者，有归向故。余如前会。又下菩萨名等，皆是表法，菩萨表所行之行，本刹表所证之理，佛名表所得之智。

今初、东方，言金色者，心性无染，与缘成器为自体故。本智如空，离觉所觉，湛然不动，动即是妄，非曰智故；又纵成佛果，不异凡故；即本觉智，住心真如。菩萨妙德者，慧达佛境，处处文殊；由慧拣择，契于本智，故分因果。

二、觉首者，觉心性也。无性不碍随缘，随缘不碍无性，无碍智也。不染而染，染而不染，俱难了知，为妙色也。

三、财首者，法财教化，即灭暗智。了众生空，如莲不著。

四、宝首者，真俗无违，可珍贵故。善知业果，不犯威仪。性相无违，唯一乘旨，是为唯嗅瞻卜花矣。

五、德首，了达如来应现说法之功德故，即是明于法相。又了佛德，心明白也。若有此智，如青莲花，最为第一。

六、目首，福田照导，如目将身。平等福田，为究竟智。是最可重，故云金色。佛为福田，以佛为境，故同上文殊，依金色界。

七、精进首，正教甚深，必在精进，能策万行，为最胜智。圆明可贵，故复云宝。

八、法首，法门虽多，必在正行。于法能行，方得自在。得般若之坚利，为金刚色。

九、智首，佛之助道虽无量门，智为上首，能净万行，故云梵智。智净体净，犹若玻璃，明彻无染。

十、贤首，前佛后佛，一道清净。由自性善，故称曰贤。能知此贤，是观察力，观察本性常平等故。

又十佛相望，不动是体，余皆是用。十菩萨相望，文殊为总，余皆是别，以总导别，故九菩萨不离妙德。以前后流例，略为此释。惟虚己而求之。不信此理，甚深法门，于我何预！

尔时，文殊师利菩萨摩诃萨承佛威力，普观一切菩萨众会而作是言："此诸菩萨甚为希有！

第二尔时文殊下，辨言说答，就文分四：一叹众希奇；二诸佛子下，牒问总叹；三何以故下，征叹总释；四诸佛子如来下，广显难思。

今初也。前众疑问，佛令文殊答者，以文殊示居此土，生有十征；来自他方，体含万德。降魔制外，通辩难思。化满尘方，用周三际。道成先劫，已称龙种尊王；现证菩提，复曰摩尼宝积。实为三世佛母，岂

独释迦之师！影响而来，一切咸见。故其说也，何不待请？敬同佛故。何不待告？承佛神力，佛意许故。众既念请，佛方现相，非夫尊极大士，安得理契潜通！故上以光示普贤，此乃冥加妙德。若尔，普贤云何定后更请？表说所信，甚深细故。何不入定？以果从因，同于信故。余如上说。何故无加？以无定故，又承佛神力是冥加故。

叹众希有者，略有五义：感应悬隔难一遇故，德行内充总称叹故，以名表法甚希有故，创起信行未曾有故，此一众会即是等空法界会故。

“诸佛子！佛国土不可思议，佛住、佛刹庄严、佛法性、佛刹清净、佛说法、佛出现、佛刹成就、佛阿耨多罗三藐三菩提，皆不可思议。

二牒问中，脱于刹体。佛出现者，即前威德也。阿，云无也；耨多罗，上也；三者，正也；藐者，等也。又，三，遍也；菩提，觉也。谓道不可加，曰无上也；无邪委知，为正遍也。

“何以故？诸佛子！十方世界一切诸佛，知诸众生乐欲不同，随其所应，说法调伏，如是乃至等法界、虚空界。

三征释中，征上难思言也。下释云：能感之机差别无边，如来普应，周于法界，广难思也，下结文具显。又随宜说法，意趣难思。又等法界者，举一说法，等余多门，门不可尽，量等法界，法门难思。

“诸佛子！如来于此娑婆世界诸四天下，种种身、种种名、种种色相、种种修短、种种寿量、种种处所、种种诸根、种种生处、种种语业、种种观察，令诸众生各别知见。

第四广显难思，文二：先总显多端，二随门别显。

今初也。举娑婆为首，略显十种差别多端。准下结通，实通法界。十句不出三业：一身为总相，现十法界不同，故云种种。二名以召实，次下广辨。三金银等色不同，三十二相等异。四形有长短，三尺丈六，乃至无边。五寿命限量，或无量劫，或不满百年，下至朝现暮寂。六处

谓化处，染净等殊。七根谓眼等，随感现异。八生处，有刹利等别。九依语之用，随方言音，施设非一故。十观察者，周旋顾眄，以应群机，又观存亡安危可不，智照诸境，示有多端。下结意云：令诸众生各称己分而自知见，得调伏耳。

“诸佛子！如来于此四天下中，或名一切义成，或名圆满月，或名狮子吼，或名释迦牟尼，或名第七仙，或名毗卢遮那，或名瞿昙氏，或名大沙门，或名最胜，或名导师，如是等，其数十千，令诸众生各别知见。

第二诸佛子下，随门别显，文分为三：初终此品，辨身名差别，答上佛住之问，近广种种身等八句，以色相等皆属身故；二〈四谛品〉辨言教遍周，答佛所说法问，近广种种语业；三〈光明觉品〉明光轮穷照，答上威德、法性、菩提三问，近广种种观察。其五句依报，但有现相答，广在前会故。

今初，广上名者，然圣人无名，为物立称。若就德以立，德无边涯；若随机立名，等众生界。虽复多种，皆为随宜生善、灭恶、见理而立，海印顿现，不应生著也。文中分四：一娑婆之内自有百亿；二娑婆邻近，即百亿之外；三类通一切，谓尽十方；四释差别所由，由随物故。

初中分三：初此四洲，二四洲之邻十界，三总结娑婆。

今初亦三：初标处，次列名，后结数。他皆仿此。举四洲者，昔云意取阎浮，言总意别，余三天下佛不出故。然虽不出，除北俱卢，余容有往。下并准之。

一切义成，即悉达也，无事不成就故。圆满月者，惑断智圆，恩荫清凉故。狮子吼者，名决定说。释迦牟尼者，释迦云能，能仁种故；牟尼云寂默，契寂理故。第七仙者，七佛之末故；若取贤劫，当第四仙；即喻也，无欲染故。毗卢遮那，广如前释。瞿昙氏者，唯约姓也，此云地主，以从劫初代代相承为转轮王故；然上云释迦，乃是族望，此即姓望故。《智论》第二云：释迦牟尼姓瞿昙故。《佛名经》亦然。沙门，

此云息恶，无恶不息故；复称大，最胜者，圣中极故，德无加故。导师者，引导众生离险难故，于生死海示众宝故。然名含多义，略释此十，恐文繁博，余但随难解之。

“诸佛子！此四天下东，次有世界，名为善护。如来于彼，或名金刚，或名自在，或名有智慧，或名难胜，或名云王，或名无诤，或名能为主，或名心欢喜，或名无与等，或名断言论，如是等，其数十千，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此四天下南，次有世界名为难忍。如来于彼，或名帝释，或名宝称，或名离垢，或名实语，或名能调伏，或名具足喜，或名大名称，或名能利益，或名无边，或名最胜，如是等，其数十千，令诸众生各别知见

“诸佛子！此四天下西，次有世界名为亲慧。如来于彼，或名水天，或名喜见，或名最胜王，或名调伏天，或名真实慧，或名到究竟，或名欢喜，或名法慧，或名所作已办，或名善住。如是等，其数十千，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此四天下北，次有世界名有狮子。如来于彼，或名大牟尼，或名苦行，或名世所尊，或名最胜田，或名一切智，或名善意，或名清净，或名瑿罗跋那，或名最上施，或名苦行得，如是等，其数十千，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此四天下东北方，次有世界名妙观察。如来于彼，或名调伏魔，或名成就，或名息灭，或名贤天，或名离贪，或名胜慧，或名心平等，或名无能胜，或名智慧音，或名难出现，如是等，其数十千，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此四天下东南方，次有世界名为喜乐。如来于彼，或名极威严，或名光焰聚，或名遍知，或名秘密，或名解脱，或名性安住，或名如法行，或名净眼王，或名大勇健，或名精进力，如是等，其数十千，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此四天下西南方，次有世界名甚坚牢。如来于彼，或名安住，或名智王，或名圆满，或名不动，或名妙眼，或名顶王，或名自在音，或名一切施，或名持众仙，或名胜须弥，如是等，其数十千，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此四天下西北方，次有世界名为妙地。如来于彼，或名普遍，或名光焰，或名摩尼髻，或名可忆念，或名无上义，或名常喜乐，或名性清净，或名圆满光，或名修臂，或名住本，如是等，其数十千，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此四天下次下方，有世界名为焰慧。如来于彼，或名集善根，或名狮子相，或名猛利慧，或名金色焰，或名一切知识，或名究竟音，或名作利益，或名到究竟，或名真实天，或名普遍胜，如是等，其数十千，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此四天下次上方，有世界名曰持地。如来于彼，或名有智慧，或名清净面，或名觉慧，或名上首，或名行庄严，或名发欢喜，或名意成满，或名如盛火，或名持戒，或名一道，如是等，其数十千，令诸众生各别知见。

二、此四天下东下，此洲之邻十界，即为十段。其善护等，皆四洲之通称也。

今初东方。断言论者，证离言故，无能说过故。南云帝释者，为天人主，能称物心故。西云水天者，水善利万物，天光净故。北方鞞罗跋那者，具云鞞湿弗罗跋那，鞞湿弗，自在也；罗跋那者，声也，即圆音自在耳。上云盛火者，盛火焚薪，不择林木；佛智利物，无拣贤愚。

问：余圣教说，大轮围内平布百亿，上即诸天，下安地狱。如何此说上下皆有四洲？

答：此教所说，事随理融。随说法处，即是当中。纵极上际，旁至大轮围山，亦有十方互为主伴，以融为眷属，本数非多。十方界融，亦准于此。因此略说娑婆融通、改非改相，略有其五：一约事常定，如小乘说；二随心见异，若身子、梵王；三就佛而言，本非净秽；四随法回

转，如上主伴互为；五潜入微尘，如前会说。若通论余净土，更有五义，谓诸刹相入义、相即义、一具一切义、广狭自在义、帝网重叠义，并如前后诸文所说。

“诸佛子！此娑婆世界有百亿四天下，如来于中有百亿万种种名号，令诸众生各别知见。

三、诸佛子此娑婆下，总结娑婆。

“诸佛子！此娑婆世界东，次有世界名为密训，如来于彼，或名平等，或名殊胜，或名安慰，或名开晓意，或名闻慧[1]，或名真实语，或名得自在，或名最胜身，或名大勇猛，或名无等智，如是等百亿万种种名号，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此娑婆世界南，次有世界名曰丰溢，如来于彼，或名本性，或名勤意，或名无上尊，或名大智炬，或名无所依，或名光明藏，或名智慧藏，或名福德藏，或名天中天，或名大自在[2]，如是等百亿万种种名号，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此娑婆世界西，次有世界名为离垢，如来于彼，或名意成，或名知道，或名安住本，或名能解缚，或名通达义，或名乐分别，或名最胜见，或名调伏行，或名众苦行，或名具足力，如是等百亿万种种名号，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此娑婆世界北，次有世界名曰丰乐，如来于彼，或名薝卜花色，或名日藏，或名善住，或名现神通，或名性超迈，或名慧日，或名无碍，或名如月现，或名迅疾风，或名清净身，如是等百亿万种种名号，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此娑婆世界东北方，次有世界名为摄取，如来于彼，或

[1] 上四字，有本无。

[2] 上四十字，有本无。

名永离苦，或名普解脱，或名大伏藏，或名解脱智，或名过去藏，或名宝光明，或名离世间，或名无碍地，或名净信藏，或名心不动，如是等百亿万种种名号，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此娑婆世界东南方，次有世界名为饶益，如来于彼，或名现光明，或名尽智，或名美音，或名胜根，或名庄严盖，或名精进根，或名到分别彼岸，或名胜定，或名简言辞，或名智慧海，如是等百亿万种种名号，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此娑婆世界西南方，次有世界名为鲜少，如来于彼，或名牟尼主，或名具众宝，或名世解脱，或名遍知根，或名胜言辞，或名明了见，或名根自在，或名大仙师，或名开导业，或名金刚狮子，如是等百亿万种种名号，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此娑婆世界西北方，次有世界名为欢喜，如来于彼，或名妙花聚，或名栴檀盖，或名莲花藏，或名超越诸法，或名法宝，或名复出生，或名净妙盖，或名广大眼，或名有善法，或名专念法，或名网藏，如是等百亿万种种名号，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此娑婆世界次下方，有世界名为关钥，如来于彼，或名发起焰，或名调伏毒，或名帝释弓，或名无常所，或名觉悟本，或名断增长，或名大速疾，或名常乐施，或名分别道，或名摧伏幢，如是等百亿万种种名号，令诸众生各别知见。

“诸佛子！此娑婆世界次上方，有世界名曰振音，如来于彼，或名勇猛幢，或名无量宝，或名乐大施，或名天光，或名吉兴，或名超境界，或名一切主，或名不退轮，或名离众恶，或名一切智，如是等百亿万种种名号，令诸众生各别知见。

二、诸佛子此下，彰娑婆邻近十方，亦为十段。密训唯九者，勘晋经、开晓意下，阙一闻慧[1]。南方唯二，旧经则具，乃是新本脱漏，准前后例，

[1] 案今本已补入

不应独此便略[1]。西北方名有十一者，独此有余，不成文体，此中专念法，应即是前所脱闻慧。亦是梵本之漏，注者误安贝叶耳。

下方云帝释弓者，如来念定之弓，以明利箭，能射业惑阿修罗故。然旧云法命主，意取帝释以法教命、为天主故。今云其弓，但一事耳；若作宫室字，以处取人，大同晋本。

“诸佛子！如娑婆世界，如是东方百千亿，无数无量、无边无等，不可数、不可称、不可思、不可量、不可说，尽法界、虚空界，诸世界中，如来名号，种种不同；南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。

第三诸佛子如娑婆下，类通一切。准〈四谛品〉，更有举此例余十方，亦如娑婆，互为主伴。

“如世尊昔为菩萨时，以种种谈论、种种语言、种种音声、种种业、种种报、种种处、种种方便、种种根、种种信解、种种地位而得成熟，亦令众生如是知见，而为说法。”

第四如世尊下，释差别所由。此有二意：一自既由于差别名言等而得成就，今还仿古，以差别熟他。二昔菩萨时，随机调物；今时出世，称本立名。如昔教众生，令空妄境；今成正觉，为立超境界名。他皆仿此。故而得成熟之言，通自他也。

四圣谛品第八

四圣谛品第八。释此一品，五门分别：

[1] 案今本已补人。

初来意者，此品广前种种语业，即答前佛说法问，亦远答前会佛演说海之一问，故既知佛可归，次知法可仰。上名随物立，今法逐机差，故次来也。

二、释名中，言四圣谛者，圣者，正也，无漏正法得在心故。谛有二义：一者谛实，二者审谛。言谛实者，此约境辨，谓如所说相，不舍离故，真实故，决定故，谓世出世二种因果，必无虚妄，不可差失。言审谛者，此就智明，圣智观彼审不虚故。凡夫虽有苦集，而不审实，不得称谛；无倒圣智审知境故，故名圣谛。故《瑜伽》九十五云："由二缘故名谛：一法性故，二胜解故。愚夫有初无后，圣具二故，偏说圣谛。"四谓苦、集、灭、道，总云四圣谛，带数释也。

性相云何？逼迫名苦，即有漏色心；增长名集，即业烦恼；寂静名灭，谓即涅槃；出离名道，谓止观等。此约相说，通大小乘。《智论》云："小乘三是有相、灭是无相，大乘四谛皆是无相。"

《涅槃》云："解苦无苦，名苦圣谛。"谓达四缘生故空，则超筌悟旨成大。又《涅槃》云："凡夫有苦而无谛，二乘有苦有苦谛而无真实，菩萨无苦有谛而有真实。"谓若苦即谛，三涂之苦岂即谛也？二乘虽审知之，而不达法空，不见真实。

又二乘虽知苦相，不知无量相，故《大经》云："苦有无量相，非诸声闻缘觉所知。"《瑜伽》说苦，有一百一十。然此经中，虽彰名异，即表义殊，以名必召实故，是无量四谛义也。约一界一谛即有十千，娑婆四谛有四百亿十千名义，而文义包博，言含性相。

又究此四，非唯但空，便为真实。今了阴入皆如，无苦可舍；无明尘劳即是菩提，无集可断；生死即涅槃，无灭可证；边邪皆中正，无道可修。无苦无集，即无世间；无灭无道，即无出世间。不取不舍，同一实谛。

故斯一品，有作、无作，有量、无量，皆在其中。准下第五地中，复以十重观察，至下当明。

三、宗趣者，以无边谛海，随根随义，立名不同，遍空世界，以此为宗，

务在益物调生为趣。又上二皆宗，发生净信为趣。

四、解妨难。问：既彰佛语业、答说法问，佛所说法多门，何以唯陈四谛？

答：以名虽在小，义通大小，事理具足。谓苦集二谛是世间因果，所知所断无改易故；灭道二谛出世间因果，所证所修事决定故。知、断、证、修，能运众生到彼岸故。世界有异，此独无改。况无量、无作，何义不收！是故约此以显差别。又为破计引机故，谓演彼声闻四谛局法，令亡所执，引入一乘无边谛海，故约此辨。

何以四谛皆带苦言，谓苦灭圣谛等？然谓生苦之集，故云苦集。尽苦之灭，名为苦灭。至苦灭之道，名苦灭道，不得单言苦道，以道非生苦，不同集故；又非灭苦，不同灭故；能证苦灭，故云苦灭道。

尔时，文殊师利菩萨摩诃萨告诸菩萨言：

五、正释文，一品分二：先标告。

“诸佛子！苦圣谛，此娑婆世界中，或名罪，或名逼迫，或名变异，或名攀缘，或名聚，或名刺，或名依根，或名虚诳，或名痈疮处，或名愚夫行。诸佛子！苦集圣谛，此娑婆世界中，或名系缚，或名灭坏，或名爱著义，或名妄觉念，或名趣入，或名决定，或名网，或名戏论，或名随行，或名颠倒根。诸佛子！苦灭圣谛，此娑婆世界中，或名无诤，或名离尘，或名寂静，或名无相，或名无没，或名无自性，或名无障碍，或名灭，或名体真实，或名住自性。诸佛子！苦灭道圣谛，此娑婆世界中，或名一乘，或名趣寂，或名导引，或名究竟无分别，或名平等，或名舍担，或名无所趣，或名随圣意，或名仙人行，或名十藏。诸佛子！此娑婆世界说四圣谛，有如是等四百亿十千名，随众生心，悉令调伏。

二、诸佛子下，正释，于中分四：初娑婆谛名，二邻次十界，三类通一切，四主伴无穷。然此望前品，略于单说四洲。

就初二中，一一方内，文各有二：一别列谛名，二结数辨意。然其立名，

或有因从果称，果籍因名，约事约理，或总或别，如文当知。

初娑婆中列内，四谛即为四别：

一、苦。云罪者，摧也，谓摧坏色心故。二逼迫者，不可意境逼迫身心也。此二总显。三变异者，坏苦也。攀缘者，追求苦也。聚者，五盛阴苦也。刺者，从喻立名，如刺未拔。依根者，由苦能生一切恶也。虚诳者，于下苦中能生乐想也。痈疮处者，此喻二苦：有痈疮处性自是苦，此如五阴苦；若加手等触，苦上加苦，是苦苦也。愚夫行者，行苦也，愚人所行故。如以睫毛置掌不觉，若置眼内，为苦不安。愚夫不觉行苦，如掌内之毛，而复以苦反欲舍苦，皆愚夫行也。

二、集中，初二通显，谓有业惑者系缚三界、灭坏善根。次二别显烦恼。余多通业惑。

三、苦灭中，无净者，烦恼为净故。体真实者，非唯惑灭而已，实乃法身常住，为灭谛之义，故次云住自性也，谓本来灭故。

四、苦灭道谛，云十藏者，谓信闻等，如〈十藏品〉说。

二、结云四百亿十千者，准望前名号，一四洲有十千，今一四天下一谛亦有十千，四谛历于百亿，故有四百亿个十千。随众生心下，显差别之意也。

“诸佛子！此娑婆世界所言苦圣谛者，彼密训世界中，或名营求根，或名不出离，或名系缚本，或名作所不应作，或名普斗诤，或名分析悉无力，或名作所依，或名极苦，或名躁动，或名形状物。诸佛子！所言苦集圣谛者，彼密训世界中，或名顺生死，或名染著，或名烧燃，或名流转，或名败坏根，或名续诸有，或名恶行，或名爱著，或名病源，或名分[1]数。诸佛子！所言苦灭圣谛者，彼密训世界中，或名第一义，或名出离，或名可赞叹，或名安隐，或名善入处[2]，或名调伏，或名一分，或名无罪，或名

[1] “分”，有本作“名”

[2] “处”，有本作“趣”

离贪，或名决定。诸佛子！所言苦灭道圣谛者，彼密训世界中，或名猛将，或名上行，或名超出，或名有方便，或名平等眼，或名离边，或名了悟，或名摄取，或名最胜眼，或名观方。诸佛子！密训世界说四圣谛，有如是等四百亿十千名，随众生心，悉令调伏。

第二辨十方谛名。一、密训，即东方界也。

苦名分析悉无力者，推之于缘，无实物也。形状物者，有形皆苦也。

集中，病源者，谓有攀缘故。

灭云一分者，惑由妄起，故分数尘沙；理不可分，故称一分。

道言上行者，所之在灭。言观方者，谓观四谛也；更有四方，如〈十定品〉。

“诸佛子！此娑婆世界所言苦圣谛者，彼最胜世界中，或名恐怖，或名分段，或名可厌恶，或名须承事，或名变异，或名招引怨，或名能欺夺，或名难共事，或名妄分别，或名有势力。诸佛子！所言苦集圣谛者，彼最胜世界中，或名败坏，或名痴根，或名大怨，或名利刃，或名灭味，或名仇对，或名非己物，或名恶导引，或名增黑暗，或名坏善利。诸佛子！所言苦灭圣谛者，彼最胜世界中，或名大义，或名饶益，或名义中义，或名无量，或名所应见，或名离分别，或名最上调伏，或名常平等，或名可同住，或名无为。诸佛子！所言苦灭道圣谛者，彼最胜世界中，或名能烧燃，或名最上品，或名决定，或名无能破，或名深方便，或名出离，或名不下劣，或名通达，或名解脱性，或名能度脱。诸佛子！最胜世界说四圣谛，有如是等四百亿十千名；随众生心，悉令调伏。

二、最胜世界者，即是南方，前名丰溢，丰溢是正翻，最胜乃义译耳。

苦名有势力者，生老病死，犹四山临，人世虽贤豪，力无与竞。

集名非己物者，己本性净，妄惑何预？

灭名义中义者，事善有义，灭理尤胜，义中义也。

道名烧燃，以智慧火烧烦恼故。

“诸佛子！此娑婆世界所言苦圣谛者，彼离垢世界中，或名悔恨，或名资待，或名展转，或名住城，或名一味，或名非法，或名居宅，或名妄著处，或名虚妄见，或名无有数。诸佛子！所言苦集圣谛者，彼离垢世界中，或名无实物，或名但有语，或名非洁白，或名生地，或名执取，或名鄙贱，或名增长，或名重担，或名能生，或名粗犷。诸佛子！所言苦灭圣谛者，彼离垢世界中，或名无等等，或名普除尽，或名离垢，或名最胜根，或名称会，或名无资待，或名灭惑，或名最上，或名毕竟，或名破印[1]。诸佛子！所言苦灭道圣谛者，彼离垢世界中，或名坚固物，或名方便分，或名解脱本，或名本性实，或名不可毁，或名最清净，或名诸有边，或名受寄全，或名作究竟，或名净分别。诸佛子！离垢世界说四圣谛，有如是等四百亿十千名；随众生心，悉令调伏。

三、西方离垢世界。苦名无有数者，三际无涯故。

集名增长者，从惑生惑业故。

灭名称会者，以事之灭称会理灭故。破印者，世之阴苦，若蜡印印泥，印坏文成，此阴才灭，彼阴续生；今云破印，永不生也。

道名诸有边者，照实即生死可尽也，故中《论》云：“真法及说者，听者难得故，是故则生死，非有边无边。”谓三事难得，故非有边。难得者，容有得义，得则生死有边。受寄全者，业寄于集，暂受还亡；业寄于道，永不可失。

“诸佛子！此娑婆世界所言苦圣谛者，彼丰溢世界中，或名爱染处，或名险害根，或名有海分，或名积集成，或名差别根，或名增长，或名生灭，或名障碍，或名刀剑本，或名数所成。诸佛子！所言苦集圣谛者，彼丰溢世界中，或名可恶，或名名字，或名无尽，或名分数，或名不可爱，或名能攫噬，或名粗鄙物，或名爱著，或名器，或名动。诸佛子！

---

[1] “印”，有本作“卵”

所言苦灭圣谛者，彼丰溢世界中，或名相续断，或名开显，或名无文字，或名无所修，或名无所见，或名无所作，或名寂灭，或名已烧尽，或名舍重担，或名已除坏。诸佛子！所言苦灭道圣谛者，彼丰溢世界中，或名寂灭行，或名出离行，或名勤修证，或名安隐去，或名无量寿，或名善了知，或名究竟道，或名难修习，或名至彼岸，或名无能胜。诸佛子！丰溢世界说四圣谛，有如是等四百亿十千名；随众生心，悉令调伏。

四、北方丰溢世界者，丰溢自南方界名，前品此方名为丰乐，梵云微部地（田夷切），丰乐得旨，译者不审，二名相参耳。

苦名有海分者，二十五有，各一分也。数所成者，数体即集，集所成故。

集名分数者，无一理以贯之，则惑业万差矣！攫噬者，攫，搏也；噬，啮也，集之损害犹恶禽兽也。

灭名无所修者，修已极故。

道名无量寿者，谓证灭永常，今因标果称。

"诸佛子！此娑婆世界所言苦圣谛者，彼摄取世界中，或名能劫夺，或名非善友，或名多恐怖，或名种种戏论，或名地狱性，或名非实义，或名贪欲担，或名深重根，或名随心转，或名根本空。诸佛子！所言苦集圣谛者，彼摄取世界中，或名贪著，或名恶成办，或名过恶，或名速疾，或名能执取，或名想，或名有果，或名无可说，或名无可取，或名流转。诸佛子！所言苦灭圣谛者，彼摄取世界中，或名不退转，或名离言说，或名无相状，或名可欣乐，或名坚固，或名上妙，或名离痴，或名灭尽，或名远恶，或名出离。诸佛子！所言苦灭道圣谛者，彼摄取世界中，或名离言，或名无诤，或名教导，或名善回向，或名大善巧，或名差别方便，或名如虚空，或名寂静行，或名胜智，或名能了义。诸佛子！摄取世界说四圣谛，有如是等四百亿十千名；随众生心，悉令调伏。

五、东北方摄取世界。苦名地狱性者，未入忍来，常有堕性。根本空者，约性以说，同《净名》五受阴洞达空故。

集中，由妄惑故，爱见罗刹横相执取。妄体本空，故无可取。故《中论》云："虚诳妄取者，是中何所取？佛说如是法，欲以示空义。"

灭、道俱名离言者，灭性离言，道令言离故。

"诸佛子！此娑婆世界所言苦圣谛者，彼饶益世界中，或名重担，或名不坚，或名如贼，或名老死，或名爱所成，或名流转，或名疲劳，或名恶相状，或名生长，或名利刃。诸佛子！所言苦集圣谛者，彼饶益世界中，或名败坏，或名浑浊，或名退失，或名无力，或名丧失，或名乖违，或名不和合，或名所作，或名取，或名意欲。诸佛子！所言苦灭圣谛者，彼饶益世界中，或名出狱，或名真实，或名离难，或名覆护，或名离恶，或名随顺，或名根本，或名舍因，或名无为，或名无相续。诸佛子！所言苦灭道圣谛者，彼饶益世界中，或名达无所有，或名一切印，或名三昧藏，或名得光明，或名不退法，或名能尽有，或名广大路，或名能调伏，或名有安隐，或名不流转根。诸佛子！饶益世界说四圣谛，有如是等四百亿十千名；随众生心，悉令调伏。

六、东南饶益世界。苦名如贼者，五盛阴苦劫害我故。

集名无力者，于出生死无有力能，善法治之，不复相拒故。

灭名舍因者，无为无因而体是果，菩提之道望此亦因，独寂灭涅槃得称果果，故曰舍因。

道名一切印，无不审决故。印义后说。

"诸佛子！此娑婆世界所言苦圣谛者，彼鲜少世界中，或名险乐欲，或名系缚处，或名邪行，或名随受，或名无惭耻，或名贪欲根，或名恒河流，或名常破坏，或名炬火性，或名多忧恼。诸佛子！所言苦集圣谛者，彼鲜少世界中，或名广地，或名能趣，或名远慧，或名留难，或名恐怖，或名放逸，或名摄取，或名著处，或名宅主，或名连缚。诸佛子！所言苦灭圣谛者，彼鲜少世界中，或名充满，或名不死，或名无我，或名无自性，或名分别尽，或名安乐住，或名无限量，或名断流转，或名绝行

处，或名不二。诸佛子！所言苦灭道圣谛者，彼鲜少世界中，或名大光明，或名演说海，或名拣择义，或名和合法，或名离取著，或名断相续，或名广大路，或名平等因，或名净方便，或名最胜见。诸佛子！鲜少世界说四圣谛，有如是等四百亿十千名；随众生心，悉令调伏。

七、西南鲜少世界。苦名邪行者，体非正道，是行性故。

集名广地，生大苦树故。宅主，即无明也。

灭名绝行处者，心路绝故。

道名广大路者，先圣后贤游之而不厌故。

“诸佛子！此娑婆世界所言苦圣谛者，彼欢喜世界中，或名流转，或名出生，或名失利[1]，或名染著，或名重担，或名差别，或名内险，或名集会，或名恶舍宅，或名苦恼性。诸佛子！所言苦集圣谛者，彼欢喜世界中，或名地，或名方便，或名非时，或名非实法，或名无底，或名摄取，或名离戒，或名烦恼法，或名狭劣见，或名垢聚。诸佛子！所言苦灭圣谛者，彼欢喜世界中，或名破依止，或名不放逸，或名真实，或名平等，或名善净，或名无病，或名无曲，或名无相，或名自在，或名无生。诸佛子！所言苦灭道圣谛者，彼欢喜世界中，或名入胜界，或名断集，或名超等类，或名广大性，或名分别尽，或名神力道，或名众方便，或名正念行，或名常寂路，或名摄解脱。诸佛子！欢喜世界说四圣谛，有如是等四百亿十千名；随众生心，悉令调伏。

八、西北欢喜界中，苦谛阙一者，晋译少出生，唐译少失利。

集名无底者，烦恼深故，非习道学浮，沉而不已。

灭名破依止，身与烦恼互为依止，展转无穷，唯证灭理，方能永破。

道名广大性者，无不在故。

“诸佛子！此娑婆世界所言苦圣谛者，彼关钥世界中，或名败坏相，

[1] 上四字，有本无。

或名如坏器，或名我所成，或名诸趣身，或名数流转，或名众恶门，或名性苦，或名可弃舍，或名无味，或名来去。诸佛子！所言苦集圣谛者，彼关钥世界中，或名行，或名愤毒，或名和合，或名受支，或名我心，或名杂毒，或名虚称，或名乖违，或名热恼，或名惊骇。诸佛子！所言苦灭圣谛者，彼关钥世界中，或名无积集，或名不可得，或名妙药，或名不可坏，或名无著，或名无量，或名广大，或名觉分，或名离染，或名无障碍。诸佛子！所言苦灭道圣谛者，彼关钥世界中，或名安隐行，或名离欲，或名究竟实，或名入义，或名性究竟，或名净现，或名摄念，或名趣解脱，或名救济，或名胜行。诸佛子！关钥世界说四圣谛，有如是等四百亿十千名；随众生心，悉令调伏。

九、下方关钥世界。苦名我所成者，我见有故。集名我心，即我见爱。灭名觉分者，所觉处故。道名入义者，能入灭谛第一义故。

“诸佛子！此娑婆世界所言苦圣谛者，彼振音世界中，或名匿疵，或名世间，或名所依，或名傲慢，或名染著性，或名驶流，或名不可乐，或名覆藏，或名速灭，或名难调。诸佛子！所言苦集圣谛者，彼振音世界中，或名须制伏，或名心趣，或名能缚，或名随念起，或名至后边，或名共和合，或名分别，或名门，或名飘动，或名隐覆。诸佛子！所言苦灭圣谛者，彼振音世界中，或名无依处，或名不可取，或名转还，或名离诤，或名小，或名大，或名善净，或名无尽，或名广博，或名无等价。诸佛子！所言苦灭道圣谛者，彼振音世界中，或名观察，或名能摧敌，或名了知印，或名能入性，或名难敌对，或名无限义，或名能入智，或名和合道，或名恒不动，或名殊胜义。诸佛子！振音世界说四圣谛，有如是等四百亿十千名；随众生心，悉令调伏。

十、上方振音世界。苦名匿疵，身为惑病所藏处故。傲慢者，慢以生苦为业，果取因名。染著性者，性令染故，如乐受坏苦，谁谓苦耶？驶流者，刹那性故，即行苦也。不可乐者，苦苦也。覆藏者，藏苦因故，乐藏坏苦故，不苦不乐藏行苦故。速灭者，流转苦也。难调者，谁不欲舍？

莫之能出。不惮疲苦，方能调之。

集名至后边者，不断无穷故。门者，入苦趣故。

灭名不可取，取则不灭也。小之则无内，不容一物也；大之则无外，法界性也。

道名难敌对者，有惑必破，不为惑破故。犹明能灭暗，故无暗而不灭；暗不灭明，何能相敌？

“诸佛子！如此娑婆世界中说四圣谛，有四百亿十千名。如是，东方百千亿无数、无量、无边、无等、不可数、不可称、不可思、不可量、不可说，尽法界、虚空界所有世界，彼一一世界中说四圣谛，亦各有四百亿十千名，随众生心，悉令调伏。如东方，南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。

第三诸佛子下，类通一切。初举娑婆以类东方，后举东方以类余九。

“诸佛子！如娑婆世界有如上所说十方世界，彼一切世界亦各有如是十方世界，一一世界中说苦圣谛有百亿万种名，说集圣谛、灭圣谛、道圣谛亦各有百亿万种名，皆随众生心之所乐，令其调伏。”

第四如娑婆下，显主伴无尽。文中，初举此例彼，谓娑婆为主，有密训等尽空世界皆为伴；后彼一切下，以彼类此，则知密训等尽空世界为主，摄伴亦尔，则无尽无尽耳。此犹约娑婆同类世界而说，以结数中同百亿故。余树形等异类世界，彼一一类皆遍虚空法界，是则重重，无尽无尽，非此所说也。如是皆为调伏众生。

《大方广佛华严经》卷第十三

光明觉品第九

光明觉品第九（入第十三经）。解此一品，略以五门：

初来意中，自有其十：

一、为答前所依果问故。然古德对前二品，已答二问，此品正答三问，谓长行放光答佛威德，见成正觉答成菩提，文殊说偈正答佛法性问。今更一解，谓长行但现相答，已如前说；偈中具答三问，谓初五答菩提，次一答威德，后四答法性。

二、为广〈名号品〉，总标多端故。正广种种观察，是意业故。

三者，即说十信之体性故。如下三会将说正位，皆有偈赞，此其类也。

四、显实遍故。但所说有二：一佛，二法。佛有二：一身，二名。法亦有二：一权，二实。前但佛名遍，此显身遍；〈四谛〉即实之权遍，此品显即权之实遍故。

五、现验故。上二云遍，众未目睹，今光示遍相故。

六、显总遍故。前但名、谛别遍，今此一会即遍法界，一一皆悉同时、同处、同众、同说、同遍故。

七、显圆遍故，谓前显差别，一切方能遍一切；今显无差别，一切即圆融遍一切故。

八、与下经为其则故。谓下经结[1]，通云遍一切者，皆如此辨，以如来一乘圆教，于须弥山等一类世界，施化分齐皆若此故。

九、示前神通相故。上云现通，如何现耶？一会不动遍法界故。

十、为显理事俱无障碍，令舍执从法故。此意虽通，在文偏显。

有上诸义，故此品来也。

第二释名者，一开，二合：

初开者，光明，体也；觉者，用也。此二各二，谓光有身、智二光，觉有觉知、觉悟。又光有能照、所照，觉有能觉、所觉。如来放身光照事法界，令菩萨觉知见事无碍。文殊演智光双照事理，令众觉悟法之性相。

二合者，良以事理俱融，唯一无碍境，故得一事即遍无边，而不坏本相。身智无二，唯一无碍光。故《涅槃经》琉璃光菩萨处云："光明者，名为智慧。"知、悟不殊，唯一平等觉，悟心之[2]知，无事非理故。又此二光，不异觉境。此三圆融，唯无碍之法界。虽平等绝相，不坏光明之觉。品中辨此，故以为名。

若从开释，光明之觉，光明有觉之用，通依主、有财。若从合说，光明即觉，可持业也。

第三宗趣者，以身智二光无碍觉悟为宗，令物生信为趣。又释名并是品宗，来意尽为意趣。

第四解疑妨。问：此足轮光何时放耶？若说名、谛竟，如何佛刹、菩萨、众数并同〈名号〉？如先[3]已放，前何不说？

答：是前〈名号品〉放。但前二品明文殊此会说法，不俟光照。今辨百亿刹中，乃至遍法界说，故须光以显示。其所来菩萨即前菩萨，故并全同。

次有妨云：光照百亿，百亿何不照此？

---

[1]　"经结"，有本作"结经"。

[2]　"心之"，有本作"之心"

[3]　"先"，有本作"前"。

释云：此为主故。若彼为主，则说彼照。

又疑云：下光既穷法界，金色更在何许？

当刹当刹有本会处，皆去十刹，主伴遍故。

尔时，世尊从两足轮下放百亿光明，

第五释文，大分为二：初如来放光；二照此下，光至分齐。

今初。足下放者，表信四义：一自下而上，信最初故。二最卑微故。三为行本故。《智[1]论》第九云："足下放光者，身得住处，皆由于足。"四显信该果海，已满足故。轮义亦然，圆无缺故。言百亿光者，以遍法界所照之刹皆百亿故。

照此三千大千世界

第二光至分齐者，此中光照大数，约其现文，且有二十六节，前九别明，后十七同辨，即为十段。若据实义，应有等法界无尽之节，节节有偈，中上本经必应广说。然非多度放光，亦非一度放光、次第照于多节。唯一放光，同时顿照尽空世界。但为言不并彰，说有前后，随机心现，节节各见。则如来光明节节而照，金色文殊节节而至，乃至法界各见亦尔。在佛、文殊，节节皆遍，如月普照，百川各见。若法界机，顿见前来诸类所见。信会既尔，住、行等会，同遍亦然。

十段之中，文各有二：皆长行，佛以身光照现事境，令众目睹；偈颂，文殊智光赞述事理，令众悟入。十段依答文三：初五答菩提，即分为五：初一总显菩提超情，二通显菩提因果，三显八相菩提，四显菩提体性，五显菩提之因。

今初，长行中二：先照本界染净；二如此处下，现自法会普遍之相。

前中三：初总标分齐；二百亿阎浮下，别显所照；三其中下，类结明显。

---

[1] "智"下，有本有"度"字。

今初。言三千大千者，《俱舍[1]》云："四大洲日月，苏迷卢欲天，梵世各一千，名一小千界。此小千千倍，说名一中千，此千倍大千，皆同一成坏。"梵世谓即初禅，故云同一成坏。以三度积，故曰三千。略去小中，举其末后，故云大千。《长阿含》十八、《杂阿含》十六、《正理》三十一，及《瑜伽》《智论》《杂集》《显扬》，亦不殊此。有云："然《显扬》第一，明三千世界三灾所坏，故知初禅小千，二禅中千，三禅大千。"若《金光明》，直至非想，皆云百亿，意在遍诸天故；此经文中，但至色顶，约无色无处故。今依二经。

百亿阎浮提、百亿弗婆提、百亿瞿耶尼、百亿郁单越、百亿大海、百亿轮围山，

二、别显所照中，初现人中，二现八相，三现诸天。

初中，阎浮提者，新云赡部，《俱舍》云："阿耨达池岸，有树名赡部，因以名洲。"提者，此云洲也。东弗婆提者，此云胜身，身胜余洲故。西瞿耶尼，此云牛货，以牛货易故。北郁单越，此云胜生，以定寿千岁、衣食自然故。大海者，即外咸海也。百亿轮围者，一四天下一小铁围故，中者有千，大者唯一。

皆云百亿者，此方黄帝算法，数有三等，谓上中下，下等数法十十变之，中等百百变之，上等倍倍变之。今此三千，若以小数，计有万亿；今约中数，从千已上，百百变之，则有百亿，故唐三藏译为百亿俱胝。测公《深密记》第六云："俱胝，相传释有三种：一者十万，二者百万，三者千万。"由此三千以俱胝数，或至百数，或至千数，或至百千。唐三藏译是千万也，故至百数。又依《俱舍》，译洛叉为亿。此译俱胝为亿，故下光照一亿、十亿等，梵本皆云俱胝，总由俱胝之数不同故也。

百亿菩萨受生、百亿菩萨出家、百亿如来成正觉、百亿如来转法轮、百

[1]　"舍"下，有本有"论"字

亿如来入涅槃，

二、现八相中，文有五相，受生含三。佛成道后始放光明，却现初生及后涅槃者，约微细门，融三世故。亦非能照是报、所照是化，以放光身在摩竭故，此经报化融故；大菩萨等化处见报，下位之机报处见化，二不并故；能照所照唯是一佛，显佛自在超思议故。

百亿须弥山王、百亿四天王众天、百亿三十三天、百亿夜摩天、百亿兜率天、百亿化乐天、百亿他化自在天、百亿梵众天、百亿光音天、百亿遍净天、百亿广果天、百亿色究竟天。

三、百亿须弥下，现诸天中，举须弥者，二天所依故。

其中所有，悉皆明现。如此处见佛世尊坐莲花藏狮子之座，十佛刹微尘数菩萨所共围绕；其百亿阎浮提中，百亿如来，亦如是坐。

二、现自法会中二：先现本会。此是一会遍一切处，非是多处各别有会，乃至法界亦如是遍。此圆融法，非思之境。

悉以佛神力故，十方各有一大菩萨，一一各与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所，其名曰文殊师利菩萨、觉首菩萨、财首菩萨、宝首菩萨、功德首菩萨、目首菩萨、精进首菩萨、法首菩萨、智首菩萨、贤首菩萨。是诸菩萨所从来国，所谓金色世界、妙色世界、莲花色世界、薝卜花色世界、优钵罗花色世界、金色世界、宝色世界、金刚色世界、玻璃色世界、平等色世界。此诸菩萨各于佛所净修梵行，所谓不动智佛、无碍智佛、解脱智佛、威仪智佛、明相智佛、究竟智佛、最胜智佛、自在智佛、梵智佛、观察智佛。

二、悉以佛神力下，现新集众。言佛神力者，亦即是前各随其类现神通也。文有四段，谓总显、列名、刹号、佛名，皆同〈名号品〉中，但增百亿为异耳。

尔时，一切处文殊师利菩萨，各于佛所，同时发声，说此颂言：

偈文分二：先彰说人，后显偈辞。

今初。言一切处文殊者，略申三义：一、约当节。如初节中，百亿佛前有百亿文殊，为一切也。各各皆说当节之偈，故文皆云各于佛所。二、一文殊从一处东来，即从一切处东来；至一法会，即至一切法会。故虽东来而即一切处，以是法界即体之用身故。三、约表法，文殊乃是不动智之妙用，触境斯了，六根三业尽是文殊，实相体周，万像森罗无非般若，何有一处非文殊哉！

下九节中皆有二段，仿此可知。

若有见正觉，　　解脱离诸漏，
不著一切世，　　彼非证道眼。

二、正显偈辞。然释此偈，有通有别。通者，此明菩提超情。别谓显前光中所见之事，于中又二：一约境，谓融前所照，显理法故。二约观，谓令大众泯绝诸见，于所照事不生执取。然观资理成，理由观显，故通而释之，即明菩提超情。大分为二：初一反显，余九顺释。

今初，反显违理之失，谓菩提体德，超绝一切。《佛地论》明佛非漏非无漏，亦应于世非著非无著。今乃见佛内离诸漏、外不著世，则有漏可离、有世不著，取舍未亡，此见违理，故非道眼，证道眼者无分别故。

若有知如来，　　体相无所有，
修习得明了，　　此人疾作佛。

余偈顺显见理之益，皆上三句观相，下句观益。于中九偈各是一义，且分为四：初六观佛，次一趣求，次一观生，后一了法。

初中，初偈正显佛菩提性本来自空，称此而知，则无上失。体谓真性，相谓德相，并性无所有，竟何所离？本无有著，谁为无著？如是知者，名为正解。修习明了，斯为正行。

下句观益。言疾作佛者，约文殊门，情尽理现，即名作佛；约普贤门，信终圆收；约行布说，则不见此理，成佛未期。他皆仿此。

能见此世界，　　其心不摇动，
于佛身亦然，　　当成胜智者。

次一偈依正等观，佛菩提性依正无二故。亦显光所照处，以明离见。谓上半于前所见世界令离妄动，知真法界不应动故。次句例前八相佛身，亦同平等。不动而了，故成胜智。

若于佛及法，　　其心了平等，
二念不现前，　　当践难思位。

次偈佛法等观，了同体故，二念岂生？一亦不存，得难思果。

若见佛及身，　　平等而安住，
无住无所入，　　当成难遇者。

次偈生佛等观。言身，即众生，以梵本中云佛及我故，我即行人之身。称理普周，云平等住。平等则无能所，故曰无住。我即法性，更不证入。法性无性，复何所入？如是知者，旷世难逢。故《般若·文殊分》云："若知我性即知无法，若知无法即无境界，若无境界即无所依，若无所依即无所住也。"又本会即住无所住，新集则入无所入。

问：若皆平等，云何分别有三宝耶？

《智论》答云：平等即是三宝。谓平等即法宝，法宝即是佛，以未得法不名佛故。得平等法，分别有须菩提等。

色受无有数，　　想行识亦然，
若能如是知，　　当作大牟尼。

次偈会通平等。谓上来主伴依正不离五蕴，五蕴性空，即是平等。有相差别，总名为数，即同无为，故非数法。离数超世，成寂静果。

世及出世见，　　一切皆超越，
而能善知法，　　当成大光耀。

次偈拂上出世，谓真出世者，超越入出，不碍照知，故成光耀。又上第三偈佛即是法，第四偈法即是众，第五偈明是三宝皆无为相，此偈与虚空等。

若于一切智，　　发生回向心，
见心无所生，　　当获大名称。

二有一偈趣求者，以上虽离见而知，犹恐滞寂，故上半劝求。次句又观性离，谓了回向心本自不生，是离相回向也。离相求佛，得名称果。

众生无有生，　　亦复无有坏，
若得如是智，　　当成无上道。

三、次一偈，所见众生亦皆称真，故无生坏。知无众生，是无上道，故下经云："无上摩诃萨，远离众生想。"

一中解无量，　　无量中解一，
了彼互生起，　　当成无所畏。

末后一偈知法，即成前法会周遍所由。上半标门，即十玄门中一多相容不同门也。次一句释所由，即十种所由中缘起相由门也，并如义分齐中。谓一与多互相生起。且一依多起，则一是所起而无力也，多是能起故有力也。以多有力能摄一，以一无力入于多，是故此一恒在多中。多依一起，准上知之，是则此多恒在一中也。以俱有力及俱无力各不并故，无彼不相在也。以一有力一无力不相违故，有此恒相在也。缘起法界，理数常尔，称斯而见，何所畏哉！由此缘起成前平等，由前平等成此缘起。

文理昭然，不许[1]事事无碍，恐未著深思。

尔时，光明过此世界，遍照东方十佛国土；南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。彼一一世界中，皆有百亿阎浮提，乃至百亿色究竟天，其中所有，悉皆明现。如此处见佛世尊坐莲花藏狮子之座，十佛刹微尘数菩萨所共围绕；彼一一世界中，各有百亿阎浮提，百亿如来亦如是坐。悉以佛神力故，十方各有一大菩萨，一一各与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所。其大菩萨，谓文殊师利等；所从来国，谓金色世界等；本所事佛，谓不动智如来等。

第二重，光照十方各十佛土者，是娑婆邻次之十刹也。

尔时，一切处文殊师利菩萨，各于佛所，同时发声，说此颂言：

众生无智慧，　爱刺所伤毒，
为彼求菩提，　诸佛法如是。

十偈通显菩提因果，分三：初偈菩提之因，次五菩提果用，后四令物思齐。

今初。上半所为，谓无明造业，爱能润业，故生死无穷。如泥中刺，不觉其伤；如疮中刺，为其所毒。

下半能为，即从痴有爱，菩萨悲生，非大菩提，莫之能拔，无此悲智非佛法故。

普见于诸法，　二边皆舍离，
道成永不退，　转此无等轮。

次五菩提果用中，初偈悲智双满，智见诸法，悲以转授。普见通于性相，故离二边，谓真故无有，俗故无无。真故无有，则虽无而有；俗故无无，则虽有而无。虽有而无，则不累于有；虽无而有，则不滞于无。不滞于无，

[1] “许”，有本作“信”

则断灭见息；不存于有，则常著冰消。俱不俱等，何由而有？诸边都寂，故云皆离。

不可思议劫，　　精进修诸行，
为度诸众生，　　此是大仙力。

次一美往因行。

导师降众魔，　　勇健无能胜，
光中演妙义，　　慈悲故如是。

次一慈力降魔。

以彼智慧心，　　破诸烦恼障，
一念见一切，　　此是佛神力。

次一智断致用。

击于正法鼓，　　觉悟[1]十方刹，
咸令向菩提，　　自在力能尔。

后一法鼓警机。文相并显。

不坏无边境，　　而游诸亿刹，
于有无所著，　　彼自在如佛。
诸佛如虚空，　　究竟常清净，
忆念生欢喜，　　彼诸愿具足。
一一地狱中，　　经于无量劫，
为度众生故，　　而能忍是苦。
不惜于身命，　　常护诸佛法，

[1] “悟”，有本作“寤”

无我心调柔，　　能得如来道。

后四令物思齐者，斯即佛因，能如是行，得诸佛道。四偈显四种行：

一游刹无著，谓不坏其相，故能普游；了刹性空，故于有无著。

二念佛生喜。上半所念，法身显故，如空永常；解脱累亡，如空清净。下半能念，忆持明记，故喜生愿足。

三忘苦济物，四护法轻身，文并可知。

尔时，光明过十世界，遍照东方百世界；南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。彼诸世界中，皆有百亿阎浮提，乃至百亿色究竟天，其中所有，悉皆明现。彼一一阎浮提中，悉见如来坐莲花藏狮子之座，十佛刹微尘数菩萨所共围绕。悉以佛神力故，十方各有一大菩萨，一一各与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所。其大菩萨，谓文殊师利等；所从来国，谓金色世界等；本所事佛，谓不动智如来等。

第三重，光照百界。

尔时，一切处文殊师利菩萨，各于佛所，同时发声，说此颂言：

佛了法如幻，　　通达无障碍，
心净离众著，　　调伏诸群生。

偈中显佛八相菩提，十偈分二：初偈标德充满，后九别广调生。

今初。谓了俗即真故，如幻本虚；真不碍俗故，达诸法相；性相无碍，是真通达。无二碍著，则转依心净。大悲同体，故调伏众生。则三德备矣，故能摄化。

或有见初生，　　妙色如金山，
住是最后身，　　永作人中月。
或见经行时，　　具无量功德，
念慧皆善巧，　　丈夫狮子步。
或见绀青目，　　观察于十方，

有时现戏笑，　为顺众生欲。
或见狮子吼，　殊胜无比身，
示现最后生，　所说无非实。
或有见出家，　解脱一切缚，
修治诸佛行，　常乐观寂灭。
或见坐道场，　觉知一切法，
到功德彼岸，　痴暗烦恼尽。
或见胜丈夫，　具足大悲心，
转于妙法轮，　度无量众生。
或见狮子吼，　威光最殊特，
超一切世间，　神通力无等。
或见心寂静，　如世灯永灭，
种种现神通，　十力能如是。

后九中，即悲愿自在，调伏普周，虽数越尘沙，略论其九。皆言或见者，然有多义：一或多机异处，各感见一[1]；二或同处各见；三或异时别见；四或同时异见；五或同时异处见；六或同处异时见；七或异时异处见；八或同时同处见；九或一人于同异交互时处，见多人所见；十或一人于同异俱时处，见一切人所见，以是普眼机故。然佛不分身，无思普现也。

一、初生时，身如夜月，皎镜可观；智犹满月，清凉照物，故云永作。二、行七步时，显其具德。三、顾眄时，观方现笑。四、狮子吼时，说我独尊。五、出家时，解缚修寂。六、坐道场时，障尽德圆。七、转法轮时，因悲度物。八、显[2]神通时，调彼难调。九、示入涅槃，不妨神用。又下二句亦总结前九，皆是神通，并有深意，如第八会。

尔时，光明过百世界，遍照东方千世界；南、西、北方，四维、上、下，

[1]　“一”，有本无。
[2]　“显”，有本作“现”。

亦复如是。彼一一世界中，皆有百亿阎浮提，乃至百亿色究竟天，其中所有，悉皆明现。彼一一阎浮提中，悉见如来坐莲花藏狮子之座，十佛刹微尘数菩萨所共围绕。悉以佛神力故，十方各有一大菩萨，一一各与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所。其大菩萨，谓文殊师利等；所从来国，谓金色世界等；本所事佛，谓不动智如来等。

第四重，光照千界。

尔时，一切处文殊师利菩萨，各于佛所，同时发声，说此颂言：

佛于甚深法，　　通达无与等，
众生不能了，　　次第为开示。

颂中，显菩提体性，十颂分三：初偈双具悲智，为菩提体；次四、三德内圆；后五、即体悲用。

今初。上半智深，下半悲济。

我性未曾有，　　我所亦空寂，
云何诸如来，　　而得有其身？

次四偈中，一叹菩提永绝二我德。谓二我之见，必因于身。今观于身，若我即阴，我即生灭；若我异阴，以何相知？故但妄情，曾未暂有。既无有我，谁是我所？我我所空，身从何有？无身之身，显法身德。

解脱明行者，　　无数无等伦，
世间诸因量，　　求过不可得。

二显解脱般若德。《涅槃》二十五云："贪嗔痴心永断灭故，心善解脱。于一切法知无障碍故，慧善解脱。"《涅槃》略有一百八句，以显深广。

言明行者，即般若德。若作明行足释，即禅慧德。《瑜伽》三十八云："明谓三明，行谓止观二品。"《涅槃》十六又云："明者三明：一菩萨明，二佛明，三无明明。菩萨明者，即是般若波罗蜜；佛明者，即是佛眼；无明明者，即毕竟空。"然皆般若，因果、理智异耳。足有二义：一脚足义，

约因；二圆足义，约果。此文略无。

无数下，显其离过。非有为故无数，超下位故无等，岂是因明能求其过？因明立量，依世俗分别，定有定无，故曰世间。今体绝有无，故彼莫能过也。如说佛声，非定有故，不同外道立常；从法性生，离造作故，不同菩萨所立无常。三科皆尔，岂将佛德判属无常？诸因量者，谓诸因诸量，及自他共等三种比量。比量虽有三支、五分，因是量主，故曰因量。

佛非世间蕴，　　界处生死法，
数法不能成，　　故号人狮子。

三一偈，叹佛超绝三科德。蕴者，聚义，谓是有为生死果相。界者，种族义，谓是爱著生死因相。处者，生门义，谓诸识内外缘相，然不离色心。《俱舍论》云："愚根乐三故，说蕴处界三。"

蕴等有二：一者有漏，是世数法，佛非此成；二是无漏，则佛非无，因灭无常色等、获常色等故，如来妙色常安隐故。

其性本空寂，　　内外俱解脱，
离一切妄念，　　无等法如是。

四叹佛超离根境德。境智双寂，契彼性空；根尘两亡，内外解脱。亦常照内外，脱于无知，空尚不存，妄从何起？

又上四偈，初一法身故常，二无过故乐，三数不能成故自在称我，四解脱故净。

体性常不动，　　无我无来去，
而能悟世间，　　无边悉调伏。
常乐观寂灭，　　一相无有二，
其心不增减，　　现无量神力。
不作诸众生，　　业报因缘行，
而能了无碍，　　善逝法如是。

种种诸众生，　　流转于十方，
如来不分别，　　度脱无边类。
诸佛真金色，　　非有遍诸有，
随众生心乐，　　为说寂灭法。

后五即体悲用中，初偈不动普应德，上半不动，下半普应。二我永亡，称性不动。智周法界，何有去来？

次偈动寂无二德，三句入寂，一句起用。一相是表，所谓无相。无二是遮，体不可分。又无二者，非对有说无也。观无始终，故心不增减。三轮之化，云无量神力。

次偈无染了机。次偈度心平等。

后偈无生现生，智契非有。悲心遍生，随机引之，令归常寂。

尔时，光明过千世界，遍照东方十千世界；南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。彼一一世界中，皆有百亿阎浮提，乃至百亿色究竟天，其中所有，悉皆明现。彼一一阎浮提中，悉见如来坐莲花藏狮子之座，十佛刹微尘数菩萨所共围绕。悉以佛神力故，十方各有一大菩萨，一一各与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所。其大菩萨，谓文殊师利等；所从来国，谓金色世界等；本所事佛，谓不动智如来等。

第五重，光照十千界。

尔时，一切处文殊师利菩萨，各于佛所，同时发声，说此颂言：

发起大悲心，　　救护诸众生，
永出人天众，　　如是业应作。

颂中明等菩提因行。文有十行，皆三句辨相，一句劝修。虽皆作业，而展转深细。略分为五：初一大悲下，救业。不求自利，故云永出人天。

意常信乐佛，　　其心不退转，
亲近诸如来，　　如是业应作。

志乐佛功德，　　其心永不退，
住于清凉慧，　　如是业应作。
一切威仪中，　　常念佛功德，
昼夜无暂断，　　如是业应作。
观无边三世，　　学彼佛功德，
常无厌倦心，　　如是业应作。

次四修智上攀业：一信，二乐，三念，四学。又初一长时修，常信不转故。次一殷重修，志乐不退故。清凉慧者，无惑热故。次偈无间修，不暂断故。后偈无余修，常遍学故。

观身如实相，　　一切皆寂灭，
离我无我著，　　如是业应作。

三有一偈，内照业。观身实相者，如《净名》观佛前际不来等，又如《法华》不颠倒等。《中论·法品》云："诸法实相者，心行言语断，无生亦无灭，寂灭如涅槃。"即上半也。又云："诸佛或说我，或说于无我。诸法实相中，无我无非我。"即下半也。

又离我者，超凡夫；离无我者，超二乘，故能悲济。然我无我通有四句：一唯有我；二唯无我；三者双辨，即生死无我，涅槃有我；四双非，上二互形夺故。

等观众生心，　　不起诸分别，
入于真实境，　　如是业应作。

四一偈，等观业。大悲同体，所以等观。见真息妄，不起分别。妄尽契如，名入真实。

悉举无边界，　　普饮一切海，

此神通[1]智力，　　如是业应作。
思惟诸国土，　　色与非色相，
一切悉能知，　　如是业应作。
十方国土尘，　　一尘为一佛，
悉能知其数，　　如是业应作。

五后三偈大用业。初偈神足通。后二法智通，于中初一知土，法性土为非色，余皆为色。此二融即，皆悉委知。后一知佛。

又十展转者，初悲欲救生。当云何救，信乐近佛。乐其何法？乐佛功德，佛以功德成其身故。空乐何益？当念念修学。学他不如自观，自观不及物我齐致。入真滞寂，当起大用。用何所为？当拟穷十方界，入诸佛海。

尔时，光明过十千世界，遍照东方百千世界；南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。彼一一世界中，皆有百亿阎浮提，乃至百亿色究竟天，其中所有，悉皆明现。彼一一阎浮提中，悉见如来坐莲花藏狮子之座，十佛刹微尘数菩萨所共围绕。悉以佛神力故，十方各有一大菩萨，一一各与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所。其大菩萨，谓文殊师利等；所从来国，谓金色世界等；本所事佛，谓不动智如来等。

第六重，光照百千界，即第二答佛威德问，威德约身故。

尔时，一切处文殊师利菩萨，各于佛所，同时发声，说此颂言：

若以威德色种族，　　而见人中调御师，
是为病眼颠倒见，　　彼不能知最胜法。

前五法身，后五智身。

前中分二：初一拣迷，谓以威德则自在炽盛，色相则端严吉祥，种族则名称尊贵。虽是薄伽，而见从外来，取相乖于最胜，故为倒见。犹眼有病故，见外空花。执内为外，谓空为有。

[1]　“此神通”，有本作“神通大”

如来色形诸相等，　　一切世间莫能测，
亿那由劫共思量，　　色相威德转无边。

后四示悟，显最胜法。初偈明如来色相无边故，超情莫测。无边有二：一深故，随一一相，称真无边；二广故，谓具十莲花藏尘数之相。

如来非以相为体，　　但是无相寂灭法，
身相威仪悉具足，　　世间随乐皆得见。

次偈释上二义：前半释深，相即无相故。后半释广，无相之相故。广复有二：一无限因成。二应机普现，谓色无定色，若金刚之合朱紫；形无定形，犹光影之任修短；相无定相，似明镜之对妍媸，故随乐皆见。

佛法微妙难可量，　　一切言说莫能及，
非是和合非不合，　　体性寂灭无诸相。

三一偈，明所证超情，以成前义。

前半正显，谓欲言其有，体相寂灭；欲言其无，色相无边，故止言显妙。唯智方契，故心虑叵量；理圆言偏，故言说莫及。

后半重释，谓应缘非不合，住体非和合。又缘起修成，非不合；契真相尽，非和合。又缘即非缘，故非和合；非缘即缘，故非不合。合相离故无诸相，非合亦离，体寂灭也。

佛身无生超戏论，　　非是蕴聚差别法，
得自在力决定见，　　所行无畏离言道。

四有一偈，明能证超绝，结归佛身。上来体性寂灭遣有，身相具足遣无，非合不合遣俱有无，而复谓佛是非有非无，还成戏论。《中论》云："戏论破慧眼，是皆不见佛。"故次遣之。谓妄惑不生，故非蕴聚。起心则生，便成戏论。决定见者，不随境相，名自在力。有无不能累其神，故无畏也。非言行处，为绝言道。

身心悉平等，　　内外皆解脱，
永劫住正念，　　无著无所系。

后五智身中，初知解脱智。谓外身非业系，内心无取著，为皆解脱。常契等理，故云正念。又内脱二障，外用无羁，此明自在[1]。

意净光明者，　　所行无染著，
智眼靡不周，　　广大利众生。
一身为无量，　　无量复为一，
了知诸世间，　　现形遍一切。
此身无所从，　　亦无所积聚[2]，
众生分别故，　　见佛种种身。
心分别世间，　　是心无所有，
如来知此法，　　如是见佛身。

下四大用自在，展转相释。

初一以寂照智利生。意净，寂也；光明，照也。净故无著，明故智周，故能大作佛事。

次一云何利生？谓变化智自在。上半一多无碍，下半随器普现。

次偈明一多所从，以无生智，随物而感。谓一身多身，但由众生分别心起，故无积无从。其犹并安千器，数步而千月不同；一道澄江，万里而一月孤映。情隔则法身成异，心通而玄旨必均。云云自他，于佛何预？

后偈复拂前迹，谓即前分别之器，亦无所有；妄见之身，岂当可得？此法是佛所知，当依此理见佛。此后二句，兼通结上。

[1]　“在”，有本作“住”

[2]　“聚”，有本作“集”

尔时，光明过百千世界，遍照东方百万世界；南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。彼一一世界中，皆有百亿阎浮提，乃至百亿色究竟天，其中所有，悉皆明现。彼一一阎浮提中，悉见如来坐莲花藏狮子之座，十佛刹微尘数菩萨所共围绕。悉以佛神力故，十方各有一大菩萨，一一各与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所。其大菩萨，谓文殊师利等；所从来国，谓金色世界等；本所事佛，谓不动智如来等。

第七重，光照十方百万世界。此下四段答法性问，佛以功德为法性故。即分为四：初一总显内外包摄德，二方便干能德，三大悲救摄德，四因果圆遍德。

今初。

尔时，一切处文殊师利菩萨，各于佛所，同时发声，说此颂言：

如来最自在，　超世无所依，
具一切功德，　度脱于诸有。
无染无所著，　无想无依止，
体性不可量，　见者咸称叹。
光明遍清净，　尘累悉蠲涤，
不动离二边，　此是如来智。

偈中分二：前五叹佛法难思，后五示入方便。

今初，分三：初三直就佛明，次一对机以辨，后一约法以明。

今初。初一句所缘及一切种智清净，于所缘所知中，无碍智自在转故。次句所依清净，烦恼习气永无余故。三、一切种心清净，一切善根皆积集故。四、具大悲故。五、无忧喜之杂染，安住舍故，故无所著。六、恶想都绝，不依止名闻利养故。七八二句，体虽叵量，具相好故称叹。九、智光遍觉，离倒名净。身光可知。十、永害习气故。十一、住正念故离边，常明记故不动，亦是成上智光所观，故结云佛智。

又此一偈即四无所畏：光明即正觉；清净即出苦；涤累，漏尽及与障道无畏。不动即无畏之义，外难不能倾故，不堕胜负二边故，是无畏智。

若有见如来，　　身心离分别，
则于一切法，　　永出诸疑滞。

二一偈，对机以辨中，身心离分别者，含于二意：一约佛，以三业随智慧行等故；二约机，即知上功德，而能身心无分别者，则得无疑无滞益。

一切世间中，　　处处转法轮，
无性无所转，　　导师方便说。

三有一偈，约法以显。虽法界遍转，无性寂灭，故无所转。假以言宣，云方便说。其能转智，即十力智。

于法无疑惑，　　永绝诸戏论，
不生分别心，　　是念佛菩提。
了知差别法，　　不著于言说，
无有一与多，　　是名随佛教。
多中无一性，　　一亦无有多，
如是二俱舍，　　普入佛功德。
众生及国土，　　一切皆寂灭，
无依无分别，　　能入佛菩提。
众生及国土，　　一异不可得，
如是善观察，　　名知佛法义。

后五示入方便者，上来说佛，不离功德菩提；上所说法，不离教义，次第令入。

初偈令念菩提。初句善决性相。次二句契理绝想，以生分别想即戏论故。具斯二义，为念菩提。故《大般若》云："觉法自性，离诸分别，同菩提故。"又心绝动摇，言亡戏论。又《瑜伽》九十五有六种戏论，故名为诸。

次偈随教。上二句了法亡言，次句得旨方名随顺。

次偈入佛功德。上二句双存，一多相别故。次句双泯，相形夺故。一因于多有，多中应有一；多因于一有，一中应有多。今多中无一，一无从矣！一中无多，多无从矣！故二俱舍也。而性相融通，入一即是入多，名普入也。然一多相依，互为本末，通有四义：一相成义，则一多俱立，以互相持，有力俱存也，即初二句。二相害义，形夺两亡，以相依故，各无性也，即二俱舍是。三互存义，以此持彼，不坏彼而在此，彼持此亦尔，故上文云一中解无量等是。四互泯义，以此持彼，彼相尽而唯此；以彼持此，此相尽而唯彼。故下文云知一即多、多复即一是也。诸文各据一义，故不相违矣！复总收之，以为十义：一孤标独立，二双现同时，三两相俱亡，四自在无碍，五去来不动，六无力相持，七彼此无知，八力用交彻，九自性非有，十究竟离言。

次偈入佛菩提。依正皆寂，故无所依；智契于斯，故无分别。

后偈知法义。上明生土皆寂，不可言异；依正两殊，不可云一。

尔时，光明过百万世界，遍照东方一亿世界；南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。彼一一世界中，皆有百亿阎浮提，乃至百亿色究竟天，其中所有，悉皆明现。彼一一阎浮提中，各见如来坐莲花藏狮子之座，十佛刹微尘数菩萨所共围绕。悉以佛神力故，十方各有一大菩萨，一一各与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所。其大菩萨，谓文殊师利等；所从来国，谓金色世界等；本所事佛，谓不动智如来等。

第八重，光照一亿界。前云百万，今十倍于前，即千万为一亿也。

尔时，一切处文殊师利菩萨，各于佛所，同时发声，说此颂言：

十偈叹佛权实双行方便干能。然方便之言，略有三意：一以因中十种加行方便之力，修成佛果自在之德；二但是差别之用，皆名方便，其无碍慧无若干故；三即实之权，起用自在，故名方便。今文具三，皆三句辨相，一句结名。

智慧无等法无边，　　超诸有海到彼岸，
寿量光明悉无比，　　此功德者方便力。

初偈即体起用为方便，然有六义：一智超下位；二证法无边；三解脱有海；四具上三义，到涅槃岸；五寿兼真应；六身光无涯，皆佛功德。

所有佛法皆明了，　　常观三世无厌倦，
虽缘境界不分别，　　此难思者方便力。

二叹寂照方便。初句横照，次句竖穷，次句即寂照而无思，故难思也。

乐观众生无生想，　　普见诸趣无趣想，
恒住禅寂不系心，　　此无碍慧方便力。

三叹佛事理无碍方便。初二句有无无碍，次一句定散无碍。

善巧通达一切法，　　正念勤修涅槃道，
乐于解脱离不平，　　此寂灭人方便力。

四叹佛修无修方便。初句善穷性相。次句无念勤修。乐于解脱，释修涅槃。离不平者，释前正念，以不见生死为杂染、涅槃为清净，此二无差，为真寂灭。

有能劝向佛菩提，　　趣如[1]法界一切智，
善化众生入于谛，　　此住佛心方便力。

五叹回向方便。初二句，趣如[2]法界，是回向实际，余皆回向菩提。次句回向众生。住如化物，故为方便。

[1] “如”，有本作“入”

[2] “如”，有本作“入”

佛所说法皆随入，　　广大智慧无所碍，
一切处行悉已臻，　　此自在修方便力。

六证知方便。初句随顺证入；次句知而无障；次句知遍趣行，即利生法。即知即证，为自在修也。

恒住涅槃如虚空，　　随心化现靡不周，
此依无相而为相，　　到难到者方便力。

七寂用方便。初句寂；次句用；次句寂用无碍，为无住涅槃，凡小难到。

昼夜日月及年劫，　　世界始终成坏相，
如是忆念悉了知，　　此时数智方便力。

八时数方便，可知。

一切众生有生灭，　　色与非色想非想，
所有名字悉了知，　　此住难思方便力。

九难思方便。初句了生灭，刹那、一期，皆悉了知。次十一字了相，即众生体，不出三界九地，下二界是色，无色界非色；二界八地皆名为想，无想天为非想，有顶非想非非想。悉了知者，能了，兼了其性即是无生。此是无边之境，故难思也。上二偈但了差别，即是方便。

过去现在未来世，　　所有言说皆能了，
而知三世悉平等，　　此无比解方便力。

十无比方便。初二句知相，上句竖穷，下句横摄。次句知性。此二不二，故无比，即为方便也。

尔时，光明过一亿世界，遍照东方十亿世界；南、西、北方，四维、

上、下，亦复如是。彼一一世界中，皆有百亿阎浮提，乃至百亿色究竟天，其中所有，悉皆明现。彼一一阎浮提中，悉见如来坐莲花藏狮子之座，十佛刹微尘数菩萨所共围绕。悉以佛神力故，十方各有一大菩萨，一一各与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所。其大菩萨，谓文殊师利等；所从来国，谓金色世界等；本所事佛，谓不动智如来等。

第九重，光照十亿界，叹佛大悲救生德。

尔时，一切处文殊师利菩萨，各于佛所，同时发声，说此颂言：

广大苦行皆修习，　　日夜精勤无厌怠，
已度难度狮子吼，　　普化众生是其行。

十偈多以第四句为结，于中分三：初偈总标行海已圆而能普化。次八别显化类不同，后一总结悲智周遍。

初中。初句无余修，广谓遍受，大谓极苦。次句长时无间。次句功行已圆，极恶难度已能度故。云何能度？谓狮子吼。狮子吼者，名决定说，定说一切众生皆有佛性，度一阐提；定说无我，度诸外道；定说欲苦不净，以度波旬；定说如来常乐我净，度诸声闻；定说大悲，以度缘觉；定说如来无碍大智，以度菩萨。故云普化众生。

众生流转爱欲海，　　无明网覆大忧迫，
至仁勇猛悉断除，　　誓亦当然是其行。
世间放逸著五欲，　　不实分别受众苦，
奉行佛教常摄心，　　誓度于斯是其行。
众生著我入生死，　　求其边际不可得，
普事如来获妙法，　　为彼宣说是其行。
众生无怙病所缠，　　常沦恶趣起三毒，
大火猛焰恒烧热，　　净心度彼是其行。
众生迷惑失正道，　　常行邪径入暗宅，
为彼大燃正法灯，　　永作照明是其行。

众生漂溺诸有海，　忧难无涯不可处，
为彼兴造大法船，　皆令得度是其行。
众生无知不见本，　迷惑痴狂险难中，
佛哀愍彼建法桥，　正念令升是其行。
见诸众生在险道，　老病死苦常逼迫，
修诸方便无限量，　誓当悉度是其行。

次八别中，云何普化？初化痴爱众生。前半所救。如人堕海，五事难出：一水深，二波迅，三迷暗，四虫执，五忧迫失力。众生欲海，流转亦尔。此中爱有二义：一已得无厌，深广如海；二于未得处，无足如流。痴亦二义：一迷不见过；二妄见有德，结网自缠。五由前痴爱，招大忧苦。次句举古佛已行，亡身为物，故曰至仁。后句立誓当作。

二度著欲众生。上半所救。放逸者，著欲缘也；著五欲，欲事也。不实分别，欲因也；受众苦，欲果也。未得、已失，皆受大苦。正得亦苦，横生乐想。况当受三涂，故云众苦。次句受教自修，后句立誓转化。

三救著我众生。前半所救。著我为因，受生死果，未证无我，浩无边际。次句救方，说二无我，唯佛有之。

四救恶趣众生。三句所救，谓无善可恃，显唯恶业及惑病因，招三恶趣。展转复起三毒之过，因果俱烧。末句救方，但净其心，因亡果丧。

五救邪见众生。前半所救，上句明因，迷四真谛，惑现境故；次句起见，邪见翳理，即为暗宅。后半能救之方。

六救著有众生。前半所救。三有深广，总喻于海。漂至人天，还溺恶趣。未遇如来，多成难处。希求不已，故名为忧。未有对治，故无涯畔。具上诸失，故不可处。后半能救可知。

七救无明众生。前半所救，由本住无明故，不见无住之本，迷理惑事，狂走于生死之中。后半能救，佛既授法，正念即升也。

八救险道众生。前半所救，人天报危，临堕恶趣，名为险道。能救可知。

闻法信解无疑惑，　　了性空寂不惊怖，
随形六道遍十方，　　普教[1]群迷是其行。

后一偈总结者，前半结有教证之智，能导无缘之悲。次句结有同体之悲，能遍十方六道。后句结于所救不越群迷。

尔时，光明过十亿世界，遍照东方百亿世界、千亿世界、百千亿世界、那由他亿世界、百那由他亿世界、千那由他亿世界、百千那由他亿世界，如是无数、无量、无边、无等、不可数、不可称、不可思、不可量、不可说，尽法界、虚空界所有世界；南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。彼一一世界中，皆有百亿阎浮提，乃至百亿色究竟天，其中所有，悉皆明现。彼一一阎浮提中，悉见如来坐莲花藏狮子之座，十佛刹微尘数菩萨所共围绕。悉以佛神力故，十方各有一大菩萨，一一各与十佛刹微尘数诸菩萨俱，来诣佛所。其大菩萨，谓文殊师利等；所从来国，谓金色世界等；本所事佛，谓不动智如来等。

第十重，光照十方，总结无尽。长行分二：先明世界数量，略有十七，渐穷法界；后明彼诸世界所有皆现。

尔时，一切处文殊师利菩萨，各于佛所，同时发声，说此颂言：

一念普观无量劫，　　无去无来亦无住，
如是了知三世事，　　超诸方便成十力。
十方无比善名称，　　永离诸难常欢喜，
普诣一切国土中，　　广为宣扬如是法。
为利众生供养佛，　　如其意获相似果，
于一切法悉顺知，　　遍十方中现神力。
从初供佛意柔忍，　　入深禅定观法性，
普劝众生发道心，　　以此速成无上果。

[1]　“教”，有本作“救”

十颂明因果圆遍德，于中分二：前四示佛因果遍说，后六劝物顺行。

今初。初一偈因圆果满，彰有说因。初三句三达因圆，后句十力果满。

次一偈大用外彰，正明说法周遍，可知。

后二对因辨果。初一偈遍因，初句为因，三句皆果。法供养佛，故于法顺知。普为众生，故能遍用。斯即等流，名相似果。晋经云："正心供养"，明是法供养也。后一偈深因故能速证，初二句六度自利，谓供佛是檀，意柔兼戒，从初至末是进策也。次句利他，兼方便等。二行既圆，则佛果朝夕，故云速成。

十方求法情无异，　　为修功德令满足，
有无二相悉灭除，　　此人于佛为真见。
普往十方诸国土，　　广说妙法兴义利，
住于实际不动摇，　　此人功德同于佛。
如来所转妙法轮，　　一切皆是菩提分，
若能闻已悟法性，　　如是之人常见佛。
不见十力空如幻，　　虽见非见如盲睹，
分别取相不见佛，　　毕竟离著乃能见。
众生随业种种别，　　十方内外难尽见，
佛身无碍遍十方，　　不可尽见亦如是。
譬如空中无量刹，　　无来无去遍十方，
生成灭坏无所依，　　佛遍虚空亦如是。

后六偈劝物顺行。佛昔如是行，今得说法果，令物行之，亦得斯果。初一偈求法行；二说法行；三听法行；四有三偈，破相行。

今初。初句离过，胜他、名利，名为异情。次二句显德，一句满福，一句圆智。又无异者，于一切法都无所求，若此之求，则见真法身也。

二、说法行，前半说法益物。义利者，令众生得离恶摄善故，此世

他世益故，世出世益故，福德智慧益故，上四对皆先义后利。后半，若无说无示，同佛说也。

三、听法行，兼显法轮之体。初句教法。次句即教成行。无有一文一法非菩提因，岂止三十七品？次句悟理，拣去随文。后句理无废兴，故常见佛果也。

后三破相行，初一正明，后二转释：

今初。初三句反显，金容焕目而非形，安可以相取？后句正显，法性超乎视听，唯可虚己而求。

后二转释云何不见。前偈以妄喻真，众生妄惑尚不可穷，诸佛契真，如何见尽？后偈复转释云：虽遍十方，不可定取。如刹遍空，有其四义：一多刹满空，二体无来去，三不妨成坏，四无别所依。佛身遍空，亦具四义：一顿遍多刹，二恒不去来，三应有出没，四体用无依。是故佛身亦不可以遍空而取耳。

上来三品，答初十句所依果问竟。

菩萨问明品第十

菩萨问明品第十。释此一品，亦有四门。

初来意中，有通、有别。通谓上来三品，已答十句生解所依，此下正答生解因果，故次来也。生解因中，先答十住，住揽信成，将答所成，先辨能成；又正答十信，故下三品来也。后别者，三品明信，有解、行、德，解为二本，此品先来。

二、释名者，菩萨是人，问明是法。遮果表因，故云菩萨。问即是难，明即是答。然问有二种：一泛尔相问，梵云必理车。二者难问，谓以理征诘，梵云钵罗室囊，即今品意也。答亦有二：一但依问酬报，曰答。二若俱

为解释，旁兼异义，美言赞述，令理显焕，曰明，即今品意也。明亦破暗，能除问者之疑暗故。今文殊、九首互为明难，递作砧椎，研核教理，以悟群生，故以名也。又长行明起于问，偈颂明解于问，故曰问明。不云答者，欲以明兼于问故。问有二义，故得称明：一问中征责，诘难理尽，使答者亡言，此至明之问也；二以问中进退，诘理令现，使答者易释，故以为明。又明即法明，以十菩萨问出十种法明，故曰问明。虽诸义不同，皆菩萨之问明，依主释也。

三、宗趣者，亦先通、后别。通复二义：一通分宗，二通会宗，并如会初。二别明此品，有其二义：一望当品，以十甚深为宗，依成观解为趣；二望后二品，则以甚深观解为宗，成后行德为趣。

四、释文。此下至〈菩萨住处〉，明生解之因，配十句问，如前问中，依文次第，且分为六：初此下三品，明未信令信；二第三会，已信令解；三第四会，已解令行；四第五会，已行令起愿；五第六会，已起愿令证入；六〈十定品〉至〈住处品〉，已证入令等佛。

今初三品即为三别：此品明正解理观，次品明随缘愿行，〈贤首品〉明德用该收。

就初分二：先问答显理，后示相结通。

前中，以十菩萨各主一门，显十甚深，即为十段：一缘起甚深，二教化甚深，三业果甚深，四说法甚深，五福田甚深，六正教甚深，七正行甚深，八正助甚深，九一道甚深，十佛境甚深。

此十甚深，次第云何？缘起深理，总该诸法，观解之要，故首明之。众生迷此，故须教化。违化顺化，有善恶业，欲知此业，由说法成。然说法成善，唯佛福田。既说顺田，须持圣教。教在勤行，行须正道[1]、助道。助必有正，殊涂同归，得一道者，当趣佛境。故为此次。

又此十种亦可配于十信，但不次耳。文殊、佛境，即当信心，文殊主信故，佛境即所信故。约发心次第，信居其初；约所信终极，最居其后。

[1]　“正道”，有本无。

亦明十心不必次故。勤首即进心。财首为念心，明四念故。觉[1]首定心，能观心性[2]为上定故。智首即慧心，慧为上首，兼已庄严，故有十度。法首即不退心，如说修行得不退故。宝首即戒心，三聚无缺如宝珠故，业果甚深戒所招故。德[3]首即护法心，说法[4]甚深是所护故。目首即愿心，福田等一，由愿异故；目能将身，如愿导行故。贤首即回向心，以归一道，即回向真如；一身一智等，即是佛果，文云："如本趣菩提，所有回向心"等。以是圆融十法故，各兼多义。又亦摄十信之十德，恐繁不叙。

且为十甚深解，然有二义：一约行，二约法。言约行者，文殊发问，九菩萨答，明妙慧通于众行；九菩萨问，文殊为答，明众行成于妙慧。言约法者，初九显差别义，后一显差别同归佛境。此二不二，成信中之观解。

尔时，文殊师利菩萨问觉首菩萨言：

文中十段，皆先问、后答。又先起明问，后解问明。

今初，问中二：先彰问答之主。问觉首者，彼得此门故；缘起深义，不觉则流转故。二佛子心性下，正显问端。略启五门：一问所为，二述问意，三定所问，四会相违，五释本文。

初、问所为者，有二义故，最初问之：一拂异见，二显深理。拂见有三：一令诸菩萨知法从缘，异外道见；二知从心现，舍二乘见；三但心性起，不同权教。二显深理者，令诸菩萨于此实义，发深信解，起行证真，始终皆实，故问斯义。《起信论》云："有法能起摩诃衍信根，是故应说。所言法者，谓众生心，依一心法，有真如门及生灭门。"彼《论》依此生净信故。

二、述问意者，谓明心性是一，云何见有报类种种？若性随事异，

[1] "觉"，有本作"德"。

[2] "能观心性"，有本作"心性无念"。

[3] "德"，有本作"觉"。

[4] "说法"，有本作"缘起"。

则失真谛；若事随性一，则坏俗谛。设彼救言：“报类差别，自由业等熏识变现，不关心性，故无相违”者，为遮此救，故重难云：“业不知心等，谓心业互依，各无自性。自性尚无，何能相知？而生诸法，既离真性各无自立，明此皆依心性而起。心性既一，事应不多；事法既多，性应非一。”此是本末相违难，亦是理事相违，亦一异相违，亦真妄相违。

三、拣定所问者，准此问意，离如来藏，不许八识能所熏等别有自体，能生诸法，唯如来藏是所依生。亦不可言八识无二类，故名心性一，以能生种种非相违故。亦非第八而为性一，熏成种种非相违故，心性之言非第八故。答中既言“法性本无生，示现而有生”，法性即是真如异名，正与报事相违，故成难耳。文殊欲显实教之理，故以心性而为难本，欲令觉首以法性示生，决定而答，海会同证。《楞伽》《密严》，皆广说故。

四、会相违者。问：若尔，《瑜伽》等中，异熟赖耶从业惑种办体而生，非如来藏随缘所成，如何会释？

答：《瑜伽》等中，对于凡小，约就权教，随相假说。《楞伽》《密严》，对大菩萨，依于实教，尽理而说。既机有大小，法有浅深，教有权实，故不相违。故《密严》云：“佛说如来藏，以为阿赖耶，恶慧不能知，藏即赖耶识。”此明守权拒实，诃为恶慧。又彼经云：“如来清净藏，世间阿赖耶，如金与指环，展转无差别。”《楞伽》中真识、现识，如泥团与微尘，非异非不异，金庄严具亦复如是，皆此义也。又彼经云：“如来藏为无始恶习所熏，名为藏识。”又《入楞伽》云：“如来藏名阿赖耶识，而与无明七识共俱。”又《起信论》云：“不生不灭与生灭和合，非一非异，名阿赖耶识。”又如《达磨经》颂云：“无始时来界，为诸法等依。”《摄论》等就初教释云：“界者，因义，即种子识。”《宝性论》翻此颂云：“此性无始时”等。彼《论》就实教释云：“性者，谓如来藏性，如《圣者胜鬘经》说：依如来藏故有生死，依如来藏故有涅槃。”以此等文，故知两宗不同，浅深可见。又《唯识》等，亦说真如是识实性；但后释者定言不变，失于随缘，过归后辈耳。

“佛子！心性是一，

五、释文者，文分三别。初心性是一者，立宗按定；二云何下，设相违难；三业不知心下，结成前难。

今初，谓心之性故，是如来藏也。又心即性故，是自性清净心也。又妄心之性无性之性，空如来藏也；真心之性实性之性，不空如来藏也。皆平等无二，故云一也。

云何见有种种差别？所谓往善趣、恶趣，诸根满缺，受生同异，端正、丑陋，苦乐不同；

第二设难中二：先总显相违。谓心性既一，云何而有五趣诸根总别报殊？故云种种不同。

二、所谓下，别示相违，有十事五对：一约总报，明趣有善恶，善谓人天，恶谓三涂。下四对皆约别报，于中，二谓于前善恶趣中，各根有满缺，谓眼等内根。三于满缺中，各生有同异，谓四生不同，胜劣处异。四于上同异生处，各貌有妍媸。五于上妍媸，各受有苦乐。上之五对，前前皆具后后，后后必带前前，展转异同，成多差别，故云种种不同。心性是一，其义安在？

业不知心，心不知业；受不知报，报不知受；心不知受，受不知心；因不知缘，缘不知因；智不知境，境不知智。”

第三结成前难中，此文意稍难见，略为二解：一、依古德作遮救、重难，如前第二问意中辨。二、直结成前难，且依此释文，自有三意，由前难意亦有三故：一直问所以，故今结云：非但本性是一，我细推现事，各不相知。既有种种，何缘不相知？既不相知，谁教种种？若谓业令种种，业不知心；若谓心令种种，心不知业。一一观察，未知种种之所由也。二者怀疑，故结云：既不相知，为是一性、为是种种？三作相违难，结云：一性随于种种，即失真谛；种种随于一性，即失俗谛。今见种种，又不相知，

此二互乖，云何并立？

已知大意，次正释文，亦有十事五对。略为二解：一通，二别。

通谓总观前来总别二报，于中初一对，就先业因，约能所依以难，然有二意：一约本识，谓业是能依，心是所依。离所无能，故云业不知心；离能无所，故云心不知业。以各无体用，不能相成。既各不相知，谁生种种？下并准之。二约第六识，业是所造，心是能造，并皆速灭，起时不言我起，灭时不言我灭，何能有体而得相生成种种耶？

第二对，约得报果时，难能所受。谓受是报因，即名言种，为业所引，受所受报。离报无受，故云受不知报；离受无报，故云报不知受。以并无体故，准前应知。

三约名言因，就能所依难，谓前能受报因，依心无体，故无相知。余义同前。

四约因缘，就亲疏相假难。谓所引名言种为因，能引业为缘，相待相夺，各无自性，如不自生等，准之。

五约境智相对，相见虚无难。谓境是心变，境不知心；心托境生，心不知境。以无境外心能取心外境，是故心境虚妄不相知也。

第二别观者，以初二对，结趣善恶。趣善恶者，正由业熏，受总报故。二复以第二及第三对，结受生同异，初对以名言种对所生处，次对以名言种对能依本识。三复以第三及第四对，结苦乐不同及端正丑陋。初对观现受时。次对观苦乐因及彼妍媸，皆由缘令异，谓损益因成苦乐果，以嗔忍因成妍媸果。四复以第四及第五对，结诸根满缺，亦由满业因缘有损他益他之异故，成内六处满缺之果。又由内根有满缺故，于分别位，了境不同。并皆无性，各不相知。既不相知，谁令种种？

时，觉首菩萨以颂答曰：

仁今问是义，　　为晓悟群蒙，
我如其性答，　　惟仁应谛听。

第二时觉首下，答中二：初一偈赞问许说。上半赞问，谓自究深旨，

一向为他，仁心弘益也。次句许说分齐，称性说故。后句劝听，言同意别，故令谛受。

诸法无作用，　　亦无有体性，
是故彼一切，　　各各不相知。

后十偈正答。答势纵横，具答三重问意，且分为二：前五答前释成之中，以何因缘而不相知。用此释成答前难故，首而明之。后五正答前难。

今初，分二：先一法说，后四喻况。

今初，意云：特由从缘种种，故不相知也。即此偈上半出因，下半结归本宗。

后四即为同喻。量云：眼等是有法，定不相知故，是宗法。因云：从缘无体用故。同喻云：如河中水。河水无体用，河水不相知；眼等无体用，眼等不相知。

若以缘起相由门释者，初句因缘相假，互皆无力。次句果法含虚，故无体性。至下喻中，别当释之。是故虚妄缘起，略有三义：一由互相依，各无体用，故不相知；二由依此无知无性，方有缘起；三由此妄法各无所有，故令无性真理恒常显现。现文但有初后二意。

言诸法者，非唯举前十事五对，亦该一切有为法也。果从因生，果无体性；因由果立，因无体性。因无体性，何有感果之用？果无体性，岂有酬因之能？又互相待，故无力也；以他为自，故无体也。下半结中是故者，是前体用俱无故，故彼一切法各各不相知也。

譬如河中水，　　湍流竞奔逝，
各各不相知，　　诸法亦如是。

第二喻况，略有二意：一以此四喻通释诸法不相知言；二别对前文诸不相知，兼通前设难。

今初，以四大为喻，然各上三句喻况，下句法合。然此四喻，各显一义：一依水有流注，二依火焰起灭，三依风有动作，四依地有任持。法中四者，

一依真妄相续，二依真妄起灭，三妄用依真起，四妄为真所持。然此法喻，一一各有三义：一唯就能依，二依所依，三唯所依。

今初喻中，唯就能依者，流也。然此流注，有十义不相知，而成流注：一前流不自流，由后流排故流，则前流无自性，故不知后；二后流虽排前而不到于前流，故亦不相知；三后流不自流，由前流引故流，则后流无自性，故不能知前；四前流虽引后而不至后，故亦不相知；五能排与所引无二，故不相知；六能引与所排无二，故不相知；七能排与所排亦无二，故不相知；八能引与所引亦无二，故不相知；九能排与能引不得俱，故不相知；十所排与所引亦不得俱，故不相知。是则前后互不相至，各无自性。只由如此无知无性，方有流注，则不流而流也。肇公云："江河竞注而不流"，即其义也。然上云前后者，通于二义：一生灭前后，谓前灭后生，互相引排；二此彼前后，即前波后波。小乘亦说当处生灭，无容从此转至余方，而不知无性缘起之义耳。

二、依所依者，谓前流后流各皆依水，悉无自体，不能相知。然不坏流相，故说水流。

三唯所依者，流既总无，但唯是水。前水后水无二性故，无可相知，是则本无有流而说流也。

二法中三义者，一流喻能依妄法，二妄依真立，三妄尽唯真：

初中，妄缘起法，似互相藉，各不能相到，悉无自性，故无相知。是则有而非有也。

二、依所依者，谓此妄法各各自虚，含真方立，何有体用能相知相成？即由此无知无成含真故有，是则非有而为有也。

三、唯所依者，谓能依妄法迥无体用，唯有真心挺然显现，既无彼此，何有相知？正由此义，妄法有即非有，以非有为有。复说真性隐即非隐，以非隐为隐。

此上三意，即三种答，答上三种问，思之。

何故以水喻真心者，以水有十义，同真性故：一水体澄清，喻自性清净心；二得泥成浊，喻净心不染而染；三虽浊不失净性，喻净心染而

不染；四若澄泥净现，喻真心惑尽性现；五遇冷成冰而有硬用，喻如来藏与无明合，成本识用；六虽成硬用而不失软性，喻即事恒真；七暖融成软，喻本识还净；八随风波动，不改静性，喻如来藏随无明风波浪起灭，而不变自不生灭性；九随地高下，排引流注，而不动自性，喻真心随缘流注而性常湛然；十随器方圆而不失自性，喻真如性普遍诸有为法而不失自性。略辨十义，少分似真故，多以水为喻。此义见文虽似不具，而大通众经。

亦如大火聚，　　猛焰同时发，
各各不相知，　　诸法亦如是。

第二依火焰起灭喻中，三义同前。

初、唯焰者，谓焰起灭有其二义：一前焰谢灭，引起后焰。后焰无体而不能知前焰，前焰已灭复无所知，是故各各皆不相知。二前焰若未灭，亦依前引无体，故无能知；后焰未生，故无所知，是故彼亦各不相知。妄法亦尔，刹那生灭，不能自立。谓已灭未生，无物可知；生已则灭，无体可知，是故皆无所有也。斯则流金烁石而不热也。

二、依所依者，谓彼火焰，即由于此无体无用不相知故，而有起灭虚妄之相，是则揽非有而为有也。妄法亦尔，依此无所依之真理方是妄法，是亦非有为有也。

三、唯所依者，推起灭之焰，体用俱无，无焰之理，挺然显现。是则无妄法之有，有妄法之无，湛然显现。遂令缘起之相，相无不尽；无性之理，理无不现。

上三义中，亦如次喻答前三问也。下二喻准知。

又如长风起，　　遇物咸鼓扇，
各各不相知，　　诸法亦如是。

第三依风有动作，喻妄用依真起，三义同前。

一、唯动者，离所动之物，风之动相了不可得，无可相知。妄法亦尔，

离所依真体不可得，故无相知。斯则旋岚偃岳而常静也。

二、依所依者，谓风不能自动，要依物现动，动无自体可以知物；物不自动，随风无体，不能知风。法中，能依妄法，要依真立，无体知真；真随妄隐，无相知妄。

三、唯所依者，谓风鼓于物，动唯物动，风相皆尽，无可相知。妄法作用，自本性空，唯所依真，挺然显现。

是故妄法全尽而不灭，真性全隐而恒露。能所熏等法本自尔，思之可见。

又如众地界，　　展转因依住，
各各不相知，　　诸法亦如是。

第四依地有任持者，喻妄为真所持，三义同前。

初、地界因依有二种义：一约自类，二约异类。前中，从金刚际，上至地面，皆上依下、下持上，展转因依而得安住。然上能依，皆离所无体而能知下；然下能持，皆亦离所无体可令知上。又上上能依彻至于下，无下可相知；下下能持彻至于上，无上可相知。是故若依若持，相无不尽。所现妄法，当知亦尔，必粗依细，谓苦报依于业，业依无明造，无明依所造，展转无体，无物可相知。斯则厚载万物而不仁也。肇公亦曰："乾坤倒覆，无谓不静也。"二、约异类者，如下文地轮依水轮，水轮依风轮，风轮依虚空，虚空无所依。准此，妄境依妄心，妄心依本识，本识依如来藏，如来藏无所依。是故若离如来藏，余诸妄法各互相依，无体能相知。是则妄法无不皆尽。

二、依所依者，地界正由各无自性而得存立。向若有体，则不相依。不相依故，不得有法。是故揽此无性，以成彼法。法合可知。

三、唯所依者，谓揽无性成彼法者，是则彼法无不皆尽而未曾不灭，唯无性理而独现前。余义同前。

上通答释成前难竟。

第二别对诸不相知及通前难者，初水流转，喻前二对不相知，答趣

善恶难，以善恶趣流转体故。二大火，喻第二三对不相知，答前诸根、受生，如火依薪有生灭故。次以长风，喻前因缘，答前好丑，遇物鼓扇现诸相故。次以地界，亦喻因缘，答前苦乐，展转因依以轻重故；又喻前境智，答前诸根，随种所生根等异故。

上来总别，并答释成中以何因缘各不相知竟。

第二五偈答前设难，文分为三：初三偈正答前难，次一偈释成前义，第三一偈拂迹入玄。

今初，先明大意，次正释文。

今初。前问有三重，今此三偈，一一具答上之三问。

谓第一直而问云：既有种种，何缘得不相知？前五偈答竟。既不相知，何缘种种？答有四因：一妄分别故，二诸识熏习故，三由无性不相知故，四真如随缘故。初偈具二、三，余二各一义。然此四因，但是一致，谓由妄分别为缘，令真如不守自性，随缘成有，诸识熏习，展转无穷。若达妄源，成净缘起。诸宗各取，并不离象。受一非余，斯为偏见。

上第二疑云：为是种种？为是一性？今答云：常种种，常一性。

第三难云：一性随于种种则失真谛，种种随于一性则坏俗谛。今答云：此二互相成立，岂当相乖？性非事外，曾何乖乎种种？种种性空，曾何乖乎一性？由无方有，一性能成种种；缘生故空，种种能成一性。

是以缘起之法，总有四义：一缘生故有，即妄心分别有，及诸识熏习是也。二缘生故空，即上云："诸法无作用，亦无有体性，是故彼一切，各各不相知"是也。三无性故有，《论》云："以有空义故，一切法得成。"经云："从无住本，立一切法。"即上随缘是也。四无性故空，即一切空无性是也。是以无性缘生故空，则非无见、断见之空，为真空也。无性缘生故有，则非常见、有见之有，是幻有也。幻有即是不有有，真空即是不空空。不空空故，名不真空；不有有故，名非实有。非空非有，是中道义。

又开此空有，各有二义：一真空必尽幻有，以若不尽幻有非真空故；二真空必成幻有，以若碍幻有非真空故。二幻有二义者，一幻有必覆真

空，以空隐有现故；二幻有必不碍真空，以幻有必自尽，令真空彻现故。文殊各以初义致难，觉首各以后义而答。以初二义，空有异故；以后二义，空有相成故。然此二不二，谓有非有无二，为一幻有；空非空无二，为一真空。又非空与有无二，为一幻有；空与非有无二，为一真空。又幻有与真空无二，为一味法界，即中道义。离相离性、无障无碍、无分别法门，思以准之。

复次性有二义：一者有义，二者空义。复有二义：一者不变，二者随缘。以有义故，说二空所显即法性本无生也；以空义故，说依他无性即是圆成，即各不相知。以有义故说于不变，以空义故说于随缘。此二不二，随缘即是不变，不变故能随缘。若唯不变性，何预于法？若但随缘，岂称真性？故随其流处有种种异，而其本味停留雪山。又若性离于法，则成断灭；法离于性，则本无今有。又法若即性，性常应常；性若即法，法灭应灭。故二相成，非常非断；此二相夺，故说非有非空，为中道义。苟得其会，不惑百家异说！愿诸学者，虚己求宗。

眼耳鼻舌身，　　心意诸情根，
以此常流转，　　而无能转者。

次正释文。且第一偈答三问者，

初答何因种种，此具二意：一以八识熏习而成故。初句五识。次句心是本识，集起义故；意通六七，七谓审思量故，六谓意之识故，了别义故。偈文窄故，不立识言，亦诸情摄。此从别义。通则八识皆得心意识名。诸情根者，通于八种，类非一故：五依色根，六依第七，七八互依。又第七识为染污根，第八又为诸识通依，云诸情根。言以此者，以上八识为能所熏，展转为因而常流转。无别我人，故云无能转者。又识外无法，亦为无者。二明由不相知，方成种种。上半出种种。以此者，以前不相知故，举体性空，方成流转。即此八识各无体性，故无实我法而为其主。向若有性，不可熏变，安得流转？

次遣疑者，以虚妄中有二义故：一虚转，二无转，故常种种、常一

性也。

次答难者，虚转故俗不异真而俗相立，无转故真不异俗而真体存，故互不相违也。

法性本无生，　　示现而有生，
是中无能现，　　亦无所现物。

第二偈亦答三问：

初明真如随缘故成种种者，答所以也。初句印上心性是一，是不变义。次句答上云何见有种种，是随缘义。唯心变现，全揽真性，生非实生，故云示现。下二句印上业不知心等者，以是随缘不失自性义故，是以诸趣种种了不可得，生即无生。无能现者，性不动故；无所现者，妄法虚故。

次遣疑者，常生常无生。上半即无生之生，业果宛然，故《胜鬘》云："不染而染，难可了知。"下半生即无生，真性湛然，故《胜鬘》云："染而不染，难可了知。"又法性本无生，不空如来藏也；此中无能现，空如来藏也。

答第三难者，此中无能现，性非性也；亦无所现物，相非相也。又示现而有生，性不违相；亦无所现物，相不违性。无二为二，二即无二，无碍圆融，岂有乖耶？

言法性者，法谓差别、依正等法，性谓彼法所依体性，即法之性，故名为法性。又性以不变为义，即此可轨亦名为法，此则性即法故，名为法性。此二义并约不变释也。又即一切法各无性故，名为法性，即随缘之性，法即性也。

本有二义：一约不变，本谓源本，本来不生，随缘故生；二约随缘，有此法来，本自不生，非待灭无，即示现生时本不生故，故下云无能现也。

眼耳鼻舌身，　　心意诸情根，

一切空无性，　　妄心分别有。

第三偈答三问者，初答所以者，上三句种种即一心性，亦印前文殊不相知等。下句出因，由妄分别故有种种，正答前问。此复二意：一上二句依他起也，次句圆成实也，后句遍计性也。由遍计故能起依他，依他无性即圆成实。故《唯识》云："依他起自性，分别缘所生。圆成实于彼，常远离前性。故此与依他，非异非不异。"二者，上二句因缘所生法也，次句我说即是空也，后句亦为是假名。此二不二，是中道义。

又妄心分别有者，情计谓有。然有即不有，故云一切空无性。常有常空，是即万物之自虚，岂待宰割以求通哉！

又前偈从本起末，末不异本；此偈摄末归本，本不碍末，岂相乖耶？

如理而观察，　　一切皆无性，
法眼不思议，　　此见非颠倒。

第二一偈释成前义，然有二义：一者云何得知无性？以法眼观，称性非倒，成净缘起，当知此理甚为决定。二者前偈诃其见有种种，是妄分别，此不应依；此偈印其观察无性，各不相知，斯为法眼，固应依止，即依智不依识也。

若实若不实，　　若妄若非妄，
世间出世间，　　但有假言说。

第三一偈拂迹入玄者，谓前法性无生，一切皆空，实也；示现有生，眼等差别，非实也。妄心分别有，妄也；如理观察，非妄也。以妄为缘生，世间流转；以如理观，成出世间非倒法眼。皆是名言，而无真实。何者？如言取故。又欲言其实，而复示生；欲言不实，体性即空。欲言是妄，妄不可得；欲言非妄，能令流转。欲言世间，即涅槃相；欲言出世，无世可出。则染净两亡。是以物不即名以就实，名不即物而履真。然则实理独静于言教之外，岂文言之能辨哉！故但假说。是以什公云："唯

忘言者可与道合，虚怀者可与理通，冥心者可与真一，遗智者可与圣同耳。”

又后三偈亦如次明三无性观。

又此五偈合前四喻。初以流转，合水漂流。次颂合火，火本无生，随缘生故。次颂合风，风即空无，因见物动，妄谓有故。次颂合地，法眼见理无分别故。后一总显，令亡言故。

又前五偈是印成答，次四出所以答，后一夺令亡言。

文殊一问，以含多意。觉首纵答，体势无方。逆顺研穷，以显深致。幸诸学者，不咎文繁。

尔时，文殊师利菩萨问财首菩萨言："佛子！一切众生非众生，云何如来随其时、随其命、随其身、随其行、随其解、随其言论、随其心乐、随其方便、随其思惟、随其观察，于如是诸众生中，为现其身，教化调伏？"

第二教化甚深。先问中二：初标告。告财首者，彼得此法财益生门故。二正问中二：初立宗。众生即非众生，彼此同许，亦可蹑前觉首八识皆空。二云何下，设难。谓众生既空，佛云何化？若佛不见生空，则无大智，便成谤佛。若见空而化，岂不违空？空有相违，进退何据？于中先明十随，辨所化差别；后明三轮，显能化不同。

今初，一随根生熟时，如是时中堪如是化。又此句为总，谓随何寿命时等。下九为别，各有二义，谓随其寿命修短而化，又以无命者法而教化之。身二义者，谓随其所受何等类身而受化故；又宜以观身空寂等而得度者，以彼化故。余准此知。故下答中，多说后意。行谓三业善恶。解谓识解差别。言论者，国俗教诲。此六多约未发心前。后四多约发趣已去。心乐者，有所欣求。方便者，随所进趣。思惟者，依法求义。观察者，如说修学。

二、于如是下，能化差别。先牒十随，后现三业，教化调伏，通于语、意。为以十随化故，众生非空耶？为以众生空故，十随虚设耶？

时，财首菩萨以颂答曰：

第二财首答中，准诸深经及此偈文，略有四意：

一、佛见众生本来自空、非断空故，不碍随化。偈云："诸法空无我，众报随业生"故。

二、佛知众生不能自知真空，故悲以随化。偈云："随解取众相，颠倒不如实"故。

三、随化即空，不异众生空，故二不相乖。偈云："此是乐寂灭，多闻者境界"故。

四、融上诸义，良以揽空为众生，生与非生唯一味故。《不增不减经》云："即此法身流转五道，名曰众生。法身即众生，众生即法身。法身众生，义一名异。"以斯义故，佛见众生举体自尽，本是法身，不须更化；大智现前，见于法身随缘即众生，故大悲摄化。今以寂灭非无之众生，恒不异真而成立故，是不动真际，无化而化；以随缘非有之法身，恒不异事而显现，故不坏假名，化即无化。所化既空有不二，能化亦悲智不殊。不碍有而观空，方能入理；不动真而随化，方能究竟化他。众生不知此理，故流转无穷。今令众生悟如斯法，是则真实随化，非直十随不违空理，亦由此十方契真空。故《净名》云："当为众生说如斯法，是即真实慈也。"

此是乐寂灭，　　多闻者境界，
我为仁宣说，　　仁今应听[1]受。

十颂分二：初一举法劝听。上半以人显法，已含答意，上句体深，下句用广。即闻之寂，则闻无所闻，故无众生。《大经》亦云："若知如来常不说法，是名具足多闻。"即寂多闻，则善解药病，不碍随化。下二句许说劝听。

---

[1]　"听"，有本作"谛"。

分别观内身，　　此中谁是我，
若能如是解，　　彼达我有无。
此身假安立，　　住处无方所，
谛了是身者，　　于中无所著。
于身善观察，　　一切皆明见，
知法皆虚妄，　　不起心分别。

后九颂别答前问，文势多含，略为二释：

一者一一别答，谓初三答随身，次一随命，三一颂答随观察，四一颂答随行及方便，五一颂答随心乐及解，六一颂答随言论，七一颂答随思惟，时通此九。

二谓依前五随，答后四随，亦时通于九。今依此消文，文分为六：初三颂，教依随何身时，随其心乐，修其方便，思惟、观察，此四遍于五段；二有一颂，依命时；三二颂，依行时；四一颂，依解时；五一颂，依言论时；六一颂，教离二取，通结上文。

今初三颂。若著我时，作界分别观，分别观身皆无我故。若爱染身时，作念处观，观于内身及心法故。总相而言，即二空观，初一我空，次一法空，后一类通一切。

今初。上半即寻思观，观于内身四大、五蕴，若即若离，寻求主者不可得故。下半观益，如实知于假我则有，计实我无。

次偈，观身实相，法无我观。上半谛了身空，谓揽缘假立，来无所从故，本无住处；缘尽谢灭，去无所至，无停积处。虚假似立，实无所住。下半观益。

后偈类通，以身观身，既明见自身二我皆空，则知万法皆是虚妄。此观亦寂，故不起心。

若作念处释者，内身拣于外器及他身故。念处有二：一通，二别。通则身等皆无我等，别则观法无我，今是通也。复有二种：一小，二大，此中是大，观身性相同虚空故，空无二我。谁是我言，已兼二我。次偈

观受，不在内外中间，故无方所。后偈观心及法，不得善法及不善法，故云知法虚妄；心如幻故，不起分别。又别则身受不同，通则受等皆身，是故三偈皆致身言。

前问意云：众生既空，云何如来随其身化？今释意云：以彼不知身本空寂，教如是观，故说如来随众生身而教化也。下皆准之。

寿命因谁起，　　复因谁退灭，
犹如旋火轮，　　初后不可知。

二一颂，令于寿命思惟观察。命谓命根，能令色心连持，故名为命。寿谓寿限，即命根体实，谓由业种力，引一期报众同分体，住时分限，假立寿命。从业缘起，起即无起；业尽便灭，灭无所灭。本无主者，况刹那生灭，实无自性。喻以火轮，谓旋火速转，不见始终；生灭遄流，宁知本际？又薪火不续，识钝谓轮；命实迁流，妄谓相续。又轮资火有，命假心明，待他而成，固无自体。

智者能观察，　　一切有无常，
诸法空无我，　　永离一切相。

三二偈令依行时思惟观察，成四种观：一无常观，二空观，三无我观，四无相观。于中初偈略标其四。一切有者，三有也，亦一切有为。

然无常等，经论异说，今且依《辨中边论》，以三性释之。初无常三者，约遍计，名无性无常，以性常无故；约依他起，名生灭无常，有起尽故；约圆成实，名垢净无常，位转变故。空亦有三：一无性空，性非有故；二异性空，与妄所执自性异故；三自性空，二空所显为自性故。无我亦三：一无相无我，我相无故；二异相无我，与妄所执我相异故；三自相无我，无我所显为自相故。无相亦三：一相都无故，二相无实故，三无妄相故。然皆融摄，则此宗意。而偈正意，多约前二性辨。

众报随业生，　　如梦不真实，

念念常灭坏，　　如前后亦尔。

后一偈略显二观。上半明空观，报从业生，如梦从思起，不实故空。下半明无常观，由上不实，故念念无常。前即过去已灭事显，例后现未当灭不殊。

世间所见法，　　但以心为主，
随解取众相，　　颠倒不如实。

四一偈依解令入唯识量，观境即心变，故心为主。然此唯识，略有二分：一相，二见。今随其见分之解，取其相分之相，心外取故，为颠倒也。

世间所言论，　　一切是分别，
未曾有一法，　　得入于法性。

五一偈，依言论时，令寻思名等，入如实观。谓了名等唯意言分别，无别名等。意即意识分别，言即名言。名言既唯意之分别，名下之义亦无别体。故所言论，以兼名义，既随分别，则妄计意流，尚未了唯心，安入法性？若能如是自觉通达，是入唯识之方便也。即复此心无相可得，妄想不生，便入法性。上约心乖，体非不即。又不入者，妄想体虚，无可入故。

能缘所缘力，　　种种法出生，
速灭不暂停，　　念念悉如是。

六一偈通结，亦近结次前二偈。能缘所缘，即见相也。又观一切法，唯是意言，未能除遣此境，亦为能所也。以此为方便，得入唯心。种种法出生者，此相见二分，由无始数习，有种种法相似生，谓能缘心生，则种种境生；所缘境起，则种种心起。起法必灭，安得暂停？若了相无相、生无有生，名了种种，则了唯心。若了无性，心境两亡，则住无分别自觉智境，不动法界，名入法性。故末后偈结上诸观，令亡观相也。佛如是化，应如是知，幻人化幻，皆无化化也。

尔时，文殊师利菩萨问宝首菩萨言："佛子！一切众生等有四大，无我、无我所，云何而有受苦受乐、端正丑陋、内好外好、少受多受、或受现报、或受后报？然法界中，无美无恶。"

第三业果甚深，问中亦二：

初标能所问人，以事中显理是可贵，故问宝首也。

二、佛子一切下，正显问端中三：

初举法按定，谓诸众生身但四大假名，四大无主，身亦无我，安有我所？彼此同许，以为按定。

二云何下，正设疑难。能造能受，是谓为我；所造所受，即是我所。以无我故，无能造受，谁令苦乐？无我所故，无所造受，何以现见而有苦等十事五对？一苦乐者，约粗相说，三涂为苦，人天为乐。二就苦中，各有妍媸。三于其乐中，有内身外境。四通于苦乐受中，若时若事，皆有多少。此上皆约生报，前生作故。五现作现受名现报，隔一生去受名为后报。

三然法界下，结难，谓二无我理即真法界，真法界中定无善恶，未知苦乐从何而生？此问所以也。为无我故无我所耶？为有所受亦有我耶？此致疑也。以圣言量及正理量违于现量，如何可通，结成难也。

时，宝首菩萨以颂答曰：

第二答意云：达体业亡，迷真业起。报因业起，何须我耶？业报揽缘，虚无自体，故无我所。由法无我非断灭故，业果不亡，斯乃正理。圣教所明，不违现事。法若定有，不可造受，便违正理。

随其所行业，　如是果报生，
作者无所有，　诸佛之所说。

在文分二：初一法说，余九喻况。

今初。上半约俗谛缘生，即业报相属，答前现见。次句胜义即空，

印其按定。此二不二，故不相违。无所有言，该上业果，则亦无我所。后句是圣教量，《智论》第二云："有业亦有果，无作业果者，此第一甚深，是诸佛所说。"

譬如净明镜，　　随其所对质，
现像各不同，　　业性亦如是。

下九喻显。通相而明，喻于业果从缘无性，不坏事相。别彰喻意，喻各不同：初三颂喻业报无性，不坏虚相；次一偈喻无造受者；三一偈喻性一相殊；后四喻体无来处。

初中，初偈双喻业果皆真心现，虽无实体而相不同；次偈喻能生因缘相虚；后偈喻所生业果无实。

今初。若法相宗，唯以本识为镜。今依法性宗，亦以如来藏性而为明镜，然有二义：一随境界质，现业缘影，故合云业性亦如是。二随业缘质，现果影像，故前偈云："随其所行业，如是果报生。"二文影略，共显业果似有无体。合云业者，谓善恶等三；性者，通性及相。谓此业体以无性之法而为其性，不失业果之相而为其性。由无性故，能成业果；由不坏相，方显真空。故《中论》云："虽空亦不断，虽有而不常，业果亦不失，是名佛所说。"不失业果，方显中道。

又如镜现秽像，非直不污镜净，亦乃由此显镜逾净。如来藏现生死业果亦然，非直不损真性平等，亦乃由此知如来藏自性恒净也。此有四位：一能现位，复有二义：一由真净故现染，二由真净故不为污。二所现位，亦有二义：一由相虚故不能污，二由相虚故虚相现。三相对位，亦有二义：一由分明现染，方显性净；二由性本恒净，令染妄现。四真净虚染，镕融一味，无碍圆融，思之。此约染净门，以但有所现即为染故。

更约喻中，以一异门释，谓一镜是定一门。二、所现染净，妍媸等殊，是定异门。染净虽虚，不能相摄，故是异也；镜现染处，不异现净，故是一也。三、像不异镜，是非异义，镜外无像故；镜不异像，是非一义，正现像时，去像亦失镜故，上二即非一非异门。四、像虽即镜而不坏像，

镜虽即像而不碍镜，是亦一亦异门也。

亦如田种子，　　各各不相知，
自然能出生，　　业性亦如是。

二、田种生芽，喻能生者。田喻业，缘也；种子喻于识种，因也。此二相待无性，故不相知。由不相知，方能生于后有苦芽，故云自然能出生也。亦本识为田，名言为种。

又如巧幻师，　　在彼四衢道，
示现众色相，　　业性亦如是。

三、幻师现幻喻，喻所生者。若幻色喻报，则幻师喻业。若幻色喻业，则幻师喻业因，以业亦缘生，同报无体，而幻相不亡。故《中论》内，以化复现化，喻业果俱空。若幻唯喻报，业则不空。四衢以喻四识住，造业处故。

如机关木人，　　能出种种声，
彼无我非我，　　业性亦如是。

二、机关出声，喻无造受者。机关缘造，体虚无人，喻业从缘，故无造者。从机出声，尤更非实，喻报因业起，安有受人？夫无我者，因对我无。既无有我，何有非我？著无我者亦是倒故。

亦如众鸟类，　　从鷇而得出，
音声各不同，　　业性亦如是。

三、出鷇音别，喻性一相殊者，如鸟在鷇，含声未吐，喻业同一性；出鷇声别，犹感报无差。然鸡子之中终无凤响，业虽无性，善恶冥熏。

譬如胎藏中，　　诸根悉成就，
体相无来处，　　业性亦如是。

又如在地狱，　　种种诸苦事，
彼悉无所从，　　业性亦如是。
譬如转轮王，　　成就胜七宝，
来处不可得，　　业性亦如是。
又如诸世界，　　大火所烧燃，
此火无来处，　　业性亦如是。

四有四偈，喻体无来处，皆从缘来即无来故。然亦不同。初一喻因含于果，故无来处；次偈果酬于因，故无所从。此二喻内异熟业果也。次偈转轮王七宝，喻外增上业果也。后偈喻无漏业果，无漏智火，焚荡有漏，智因漏发，故亦无来；业果寂然，方依幻住。

尔时，文殊师利菩萨问德首菩萨言："佛子！如来所悟唯是一法，云何乃说无量诸法，现无量刹，化无量众，演无量音，示无量身，知无量心，现无量神通，普能震动无量世界，示现无量殊胜庄严，显示无边种种境界？而法性中，此差别相，皆不可得。"

第四说法甚深，亦可名应现甚深，问及答中通三业故。以说法化胜，故从此立名。

先问中，初总标告，问德首者，显佛德故。

二、正显问端中三：初举法按定，谓佛证一味法界，彼此共许。二、云何下，正设疑难，谓证悟既一，说现乃多，为一耶、多耶？偏取互妨，并立相违。就法，即体用相违；约佛，是证教相违。下辨十种相违，前九是别，后一总结。三、而法性下，释成前难，谓非唯佛悟于一，我观法界亦不有多。能证所证既并不殊，以何因缘而现多种？将无如来乖法界耶？

时，德首菩萨以颂答曰：

答有二意。一云：所证虽一，随机现多。多在物情，佛常无念。二者所悟一法，即无碍法界。即事之理，全在多中；所现乃即理之事，全

居一内。以即多之一是所悟，即一之多是所说。既无障碍，何有相违？岂唯不违，亦由得一，方能广现；由多现故，方令悟一。

佛子所问义，　　甚深难可了，
智者能知此，　　常乐佛功德。

偈中分二：初一叹问利益。上半叹深，但言一理，深而非甚；今即多是一，故曰甚深；即一之多，尤更难了，不可但以一多知故。下半知益，知此甚深，方知爱乐。

譬如地性一，　　众生各别住，
地无一异念，　　诸佛法如是。
亦如火性一，　　能烧一切物，
火焰无分别，　　诸佛法如是。
亦如大海一，　　波涛千万异，
水无种种殊，　　诸佛法如是。
亦如风性一，　　能吹一切物，
风无一异念，　　诸佛法如是。
亦如大云雷，　　普雨一切地，
雨滴无差别，　　诸佛法如是。
亦如地界一，　　能生种种芽，
非地有殊异，　　诸佛法如是。
如日无云曀，　　普照于十方，
光明无异性，　　诸佛法如是。
亦如空中月，　　世间靡不见，
非月往其处，　　诸佛法如是。
譬如大梵王，　　应现满三千，
其身无别异，　　诸佛法如是。

后九喻答，皆三句喻况，下句法合。喻中，皆上二句即体之用，

二三两句即用之寂。又初二句以一成多，次句不碍常一，故不相违。然此九喻，别答九种无量，总显境界无量。

初、地一持多喻，答现无量刹，依住胜劣、地无异故。

二、火一烧多，答化无量众，物从火化、不择薪故。

三、海一波异，答说无量法，义海波涛无穷尽故。

四、风一吹异，答震无量界，随物轻重、动有异故。

五、云雷普雨，答无量音，圆音普震、法雨无差故。

六、地一芽异，答无量庄严，芽茎花实为藻饰故。

七、廓日普照，答知无量心，无私普照、穷皂白故。

八、净月遍见，答无量神通，不往而至、随器现故。

九、梵王普应，答现无量身，不分而遍、弥法界故。

尔时，文殊师利菩萨问目首菩萨言："佛子！如来福田等一无异，云何而见众生布施果报不同？所谓种种色、种种形、种种家、种种根、种种财、种种主、种种眷属、种种官位、种种功德、种种智慧；而佛于彼，其心平等，无异思惟。"

第五福田甚深。问中初标告。以福田是照导引生，又施为诸度之前导，故问目首也。

二、显问端分三：初举法按定。佛为生福之田，名为福田。田德无二，名为等一，此理共许。二云何下，正显疑难，谓田既是一，植福应齐。施报有差，由何而起？前等此异，即缘果相违。别显十事，文并可知。三释成前难，云田虽齐等，心有高下，容可有殊；既心无异思，报云何异？

时，目首菩萨以颂答曰：

答有数意：一约众生，由器有大小，心有轻重，故得报有差，非如来咎。二约佛，遍称差别之机，方称平等。即一之多，差不乖等；即多之一，等不碍差。由心平等无私，方能随现多果，终令解脱一味，曾何异哉！

譬如大地一，　　随种各生芽，
于彼无怨亲，　　佛福田亦然。

十颂举十喻，喻上诸义。初一总喻印成，后九别显所以。

前中，初句印等是缘等，彼此共许。次句印异乃因异，答别之由。次句无异思惟，诚如所见。下句总合。

又如水一味，　　因器有差别，
佛福田亦然，　　众生心故异。
亦如巧幻师，　　能令众欢喜，
佛福田如是，　　令众生敬悦。
如有才智王，　　能令大众喜，
佛福田如是，　　令众悉安乐。
譬如净明镜，　　随色而现像，
佛福田如是，　　随心获众报。
如阿揭陀药，　　能疗一切毒，
佛福田如是，　　灭诸烦恼患。
亦如日出时，　　照曜于世间，
佛福田如是，　　灭除诸黑暗。
亦如净满月，　　普照于大地，
佛福田亦然，　　一切处平等。
譬如毗蓝风，　　普震于大地，
佛福田如是，　　动三有众生。
譬如大火起，　　能烧一切物，
佛福田如是，　　烧一切有为。

后九别中，皆上半喻，下半合。一、水喻器有大小，方圆任器故。二、幻喻体外方便，贵且悦心。三、王喻体内方便，终得实乐。上二喻佛巧称物机。四、镜喻，约众生，谓随妍媸而影殊，心高下而报别。与前镜喻，

因缘不同，余义无异。后五皆约佛明。五、药喻即多之一，具百味故，普去一切烦恼毒故。六、日喻即一之多，无幽不烛，大小之暗并除。七、月光普照，喻佛平等，拂上诸迹，虽随机现，要且无私。八、大风普震，喻遍动群机。九、大火普烧，喻终归寂灭。又此五喻，喻灭惑智二障，至平等智地，普动诸有，皆证无为。前四即善巧随机，此五则终令造极，岂不等耶？

尔时，文殊师利菩萨问勤首菩萨言："佛子！佛教是一，众生得见，云何不即悉断一切诸烦恼缚而得出离？然其色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴，欲界、色界、无色界，无明、贪爱，无有差别，是则佛教于诸众生，或有利益，或无利益。"

第六正教甚深。问中，初标问人，以破懈怠，故问勤首。

二、正显问端中四：

初佛教是一者，举法按定。一有二义：一谓断烦恼集，证出离灭，此义不殊，彼此共许；二谓多人同见，所见不异。

二众生下，正设疑难，难亦有二：一对初义，见教之后，何以久而不脱？故云：云何不即断惑出离。二对后义，多人同见，何以有脱不脱？故言：云何不悉断惑而出。

三然其下，释成前难，正释后义，多人苦集皆不殊故。五蕴是正，三界通依，此苦果也；痴爱发润，为集因也。兼显初义，前后苦集亦不殊故。

四是则下，结成相违。出者有益，不出无益，佛教是一，其义安在？

时，勤首菩萨以颂答曰：

答意云：修有勤惰，障有深浅，机有生熟，缘有具阙，智有明昧，功有厚薄，故成有迟速，答初难也。修与不修，故见同益异，答后难也。上之别义，不出勤惰二门故。

佛子善谛听，　　我今如实答，
或有速解脱，　　或有难出离。

十颂分二：初一开章许说，谓上半许，称实而说；下半开二章门。

若欲求除灭，　　无量诸过恶，
当于佛法中，　　勇猛常精进。

余九别释，初一释速解脱，后八释难出离。

今初，上半牒疑，下半为释。勤则通策万行，离身心相，故能速出。然有五相：一有势力，由被甲精进故，谓于佛法中发大誓愿；二勇捍，谓于广大法中无怯劣精进故；三坚猛，由寒热蚊虻等所不能动精进故；四常不舍善轭，由于无下劣无喜足精进故；五精进，由加行精进故。由斯五相，发勤精进，速证通慧，灭障解脱。

譬如微少火，　　樵湿速令灭，
于佛教法中，　　懈怠者亦然。

下八以喻释难出章，总相翻前，皆名懈怠。

一、火微樵湿喻，喻善根生及三障重。暂一闻教，才少修行，而业惑内侵，令所闻速失、所行速废，故成懈怠，难出离也。

如钻燧求火，　　未出而数息，
火势随止灭，　　懈怠者亦然。

二、钻火数息喻，喻修有懈退。然此下喻，多通三慧以辨懈怠。此喻，约闻，即听习数息，明解不生；约思，即决择数息，真智不生；约修，即定慧数息，圣道不生。圣道如火，能烧惑薪，暖顶已前，皆名未热。已热而息，火尚不生，未热数息，虽经年劫，终无得理。故《遗教》对此，明小水长流则能穿石。禅宗六祖，共传斯喻。愿诸学者，铭心书绅。

若直就修行以释，当以智慧钻注于一境，以方便绳善巧回转，心智无住，四仪无间，则圣道可生。瞥尔起心，暂时亡照，皆名息也。

如人持日珠，　　不以物承影，
火终不可得，　　懈怠者亦然。

三、阙缘求火喻。物者，艾等也。教诠圣道，等彼火珠，要持向智日，以行承之，则圣道火生。空持文字，不能决择，心行乖越，道何由生？

譬如赫日照，　　孩稚闭其目，
怪言何不睹，　　懈怠者亦然。

四、闭目求见喻。智微识劣，喻彼孩稚。约闻慧者，虽对明师，不肯咨决；约思、修者，虽对教日，心眼不开，责圣道之不生，何其惑矣！

如人无手足，　　欲以芒草箭，
遍射破大地，　　懈怠者亦然。

五、阙缘心广喻，喻愚人无净信手以持定弓，复无戒足以拒惑地，以劣闻慧箭，欲遍射破业惑厚地，空欲难遂。

如以一毛端，　　而取大海水，
欲令尽干竭，　　懈怠者亦然。

六、毛滴大海喻。谓以少闻思，欲测法海，妄生希欲，懈怠尤深。

又如劫火起，　　欲以少水灭，
于佛教法中，　　懈怠者亦然。

七、少水灭火喻。劫火遍炽，喻触境惑增，少分三慧，安能都灭？

如有见虚空，　　端居不摇动，
而言普腾蹑，　　懈怠者亦然。

八、不动遍空喻，喻虽知性空，智未游履，而言遍证，亦增上慢人也。

尔时，文殊师利菩萨问法首菩萨言：“佛子！如佛所说：‘若有众生，受持正法，悉能除断一切烦恼。’何故复有受持正法而不断者？随贪嗔痴、随慢、随覆、随忿、随恨、随嫉、随悭、随诳、随谄势力所转，无有离心。能受持法，何故复于心行之内起诸烦恼？”

第七正行甚深。问法首者，以行法故。二、显问端中三：

初出圣教。受谓心领义理，持谓忆而不忘。

二、何故下，申其所疑。佛言能断，今有不断，即教行相违。先标相违。随贪已下，出所不断。势力已下，结成不断。谓有持法非唯不灭旧惑，亦乃随解新增十一种惑，势力所转。前四根本，后七随惑。皆言随者，《杂集》第七说：诸烦恼皆随烦恼，有随烦恼而非烦恼。由此即显根本烦恼亦得名随，随他生故。通释贪等，如九地中，今约依法新起者说，即贪求名利、嗔所不解、迷其自行、恃法自高、覆藏己短、论难生忿、结恨拟酬、嫉彼胜己、悭自所知、不解言解、废法逐情。

三、能受持下，结成难也。佛言受法能断烦恼，今受还起，其故何耶？

时，法首菩萨以颂答曰：

答意云：法是法药，要在服行。服与不服，有断不断，非医咎也。故〈十行品〉云：“如说能行，如行能说。”《智论》云：“能行说为正，不行何所说？若说不能行，不名为智者。”故如说行方得佛法，不以口言而可清净。

佛子善谛听，　　所问如实义，
非但以多闻，　　能入如来法。

十颂分二：初一劝赞略说。

初句劝听，远离贡高、轻慢、怯弱三种杂染，方名善听。求悟解故，专一趣心，聆音属耳，扫涤其心，摄一切心，方名谛听。

次句赞问。显行称理，故名如实。

下半略说。言非但者，要兼修行，独用多闻不能证入，故下诸偈皆云："于法不修行，多闻亦如是。"此明不行之失，非毁多闻，若无多闻，行无依故。是以不行为失，如调达、善星；行之为得，如阿难、身子。故自利利他之行，并须明达。誓穷法海，为种智因。但应善义，勿著言说。《婆沙》四十二云："多闻能知法，多闻能离罪，多闻舍无义，多闻得涅槃。"《净名》云："多闻增智慧，以为自觉音。"下经推度生之方便，乃至不离善巧多闻。上单显闻。《涅槃》四事为近因缘，即双美闻、行。故《智论》云："多闻广智美言语，巧说诸法转人心，行法心正无所依，如大云雷霆洪雨。"如是教理，无量无边，恐繁且止。

如人水所漂，　　惧溺而渴死，
于法不修行，　　多闻亦如是。
如人设美膳，　　自饿而不食，
于法不修行，　　多闻亦如是。
如人善方药，　　自疾不能救，
于法不修行，　　多闻亦如是。
如人数他宝，　　自无半钱分，
于法不修行，　　多闻亦如是。
如有生王宫，　　而受馁与寒，
于法不修行，　　多闻亦如是。
如聋奏音乐，　　悦彼不自闻，
于法不修行，　　多闻亦如是。
如盲缋众像，　　示彼不自见，
于法不修行，　　多闻亦如是。
譬如海船师，　　而于海中死，
于法不修行，　　多闻亦如是。
如在四衢道，　　广说众好事，

内自无实德，　　不行亦如是。

九颂喻明，皆上半喻况，下半法合。

初、惧溺渴死喻，喻贪随文义失。谓义门波涛，漂荡其心，虑溺溺他，无暇修行，自绝慧命，故名渴死。

二、设食自饿喻，喻随说废思失。说法施人，多求名利，不思法味，损减法身。

三、医不自救喻，喻善知对治而不自治。

四、贫数他宝喻，喻说佛菩萨功德，不能求诸身心，故无分也。

五、王子饥寒喻。谓王子违王法教，于内起过，故受饥寒。学人亦尔，生在法王教法宫中，行违佛教，起恶惑业，故无惭愧忍辱之衣，宁餐法喜禅悦之味？故饥寒也。

六、聋乐悦彼喻，喻不解自说失。谓夫真说闻者，必忘说闻。逐语而说，为自不闻。

七、盲画示彼喻，喻不见自义失。

八、船师溺海喻。谓将导众人，游佛法海，倚自所解，不慎身行，为法所沦。

九、巧言无德喻。谓亦说修行，或谈己德，内无实德，但有虚言。独此一偈，三句是喻。合文但云不行亦如是，弥显不毁多闻。

又此九偈，亦可别对随贪等义，如理应思。

尔时，文殊师利菩萨问智首菩萨言：“佛子！于佛法中，智为上首。如来何故或为众生赞叹布施，或赞持戒，或赞堪忍，或赞精进，或赞禅定，或赞智慧，或复赞叹慈、悲、喜、舍？而终无有唯以一法而得出离成阿耨多罗三藐三菩提者。”

第八助道甚深。问智首者，以显智为正道之体，统其助故。

二、正显问端中三：初举法按定，谓断惑证理，导行得果，唯是大智，彼此同许。二如来下，正设疑难，谓既智为上首，应唯赞智，那亦赞余？此是正助相违难。三而终下，结成前义。前难云：智为上首，已应不合赞余。

况非以一法成佛，固当不合偏赞。为要假多？为唯用智？为随一行皆得佛耶？若随一得成，亦违智为上首，进退皆妨。

时，智首菩萨以颂答曰：

下答意中，印其初后，释其中间。谓智为上首，诚如所言，智如明王，为众之御故，《大品》云："般若如目，五度如盲"故。印后义云：终无唯以一法，实如来叹，三世诸佛皆具说故，以余万行资于智故。

释其中间别赞，乃有多意，谓随心令喜故，随时生善故，所治蔽殊故，入门不同故，众生不能尽受故，下当属文。又《智论》云："般若必具一切行。"是故赞一即是赞余，赞余即是赞智。

佛子甚希有，　　能知众生心，
如仁所问义，　　谛听我今说。

十颂分二：初一叹问许说。

过去未来世，　　现在诸导师，
无有说一法，　　而得于道者。
佛知众生心，　　性分各不同，
随其所应度[1]，　　如是而说法。

余九正答所难，略分为二：先二颂开二章门，后七双释二章。

今初。初偈标众行成果章，谓正助相假，必万行齐修，故诸佛同说。言无有说一者，必具说也。

后偈标随机别赞章，文具《禅经》四随，谓初句即随乐也，将护彼意，称悦其心故；性不同者，即随宜也，附先世习，令易受行，习以成性故；分不同者，即随治也，观病轻重，设药多少，谓贪分多者教不净等；随其所应度者，即随义也，道机时熟，闻即悟故。

[1] "度"，有本作"受"

悭者为赞施，　毁禁者赞戒，
多嗔为赞忍，　好懈赞精进，
乱意赞禅定，　愚痴赞智慧，
不仁赞慈愍，　怒[1]害赞大悲，
忧戚为[2]赞喜，　曲心赞叹舍，
如是次第修，　渐具诸佛法。

下别释中二：初三释随器别赞章，后四释众行成果章。

前中二：初两偈半别释随治，后两句结前生后。

今初。然六度成其行，四等旷其心。四等多约利他，六度多明自利。六度如初会，四等如下说。然并通四随，略举一治耳。《涅槃》云"悭者之前不得赞布施"者，即随乐意也。

二结前生后中，上句结前，下句生后。

如先立基堵，　而后造宫室，
施戒亦复然，　菩萨众行本。
譬如建城廓，　为护诸人众，
忍进亦如是，　防护诸菩萨。
譬如大力王，　率土咸戴仰，
定慧亦如是，　菩萨所依赖。
亦如转轮王，　能与一切乐，
四等亦如是，　与诸菩萨乐。

后四偈释众行成果中，各上半喻，下半合。然有二意：一仍前渐具之义，便得释成智为上首；二正明所用不同，故须兼具。然《摄论》第九，明立六度，通有三意：一为除惑故，二为生起佛法故，三为成熟众生故。

[1]　"怒"，有本作"好"。

[2]　"为"，有本作"者"。

前段具初意，此段通具三，谓二二合者，对治别故；先基后室等，即渐具故；皆为利他，即成熟故。

文中，初偈二度，为治不发行因，故合云行本，谓著财不发施，著家不发戒故。基堵有二义：一基即是堵，即施为进善之首，戒为防恶之初，并称基也。二堵为环墙，即檀为万行首，基也；戒防未起非，堵也。宫室者，解脱也。

次偈二度，已发修行心，为治退弱心因故，谓不能忍生死苦事，长时修助善品有疲怠故。今忍城防外恼之敌，进郭长内行之众。通说则此二皆能防外养内。

次偈二度，治坏失心因故，谓散乱坏静虑，邪智坏正解故。今明菩萨定静惑乱、慧鉴万法，动寂自在故。菩萨依之以发通慧，赖之以证理果。其犹有力之王，澄清四海，明鉴万机，故率土戴恩，天下仰则。

后一偈四等为因，自他安乐，招果无尽故。

尔时，文殊师利菩萨问贤首菩萨言：

第九一道甚深，亦名一乘。问中标问贤首者，至道柔顺故；又贤犹直善，佛佛皆同，一直道故。

“佛子！诸佛世尊唯以一道而得出离，云何今见一切佛土所有众事，种种不同？所谓世界、众生界、说法调伏、寿量、光明、神通、众会、教仪、法住，各有差别。无有不具一切佛法，而成阿耨多罗三藐三菩提者。”

二、显问端中三：初、标宗按定。谓佛佛所乘，同观心性，万行齐修，自始至终，更无异径，故云一道，此理共许。

二、云何下，正设疑难，先总后别。前中，谓因道既一，果应不别，云何现见佛刹等殊？为果异故，因非一耶？为因一故，无异果耶？若双存者，即因果相违。下别辨十事：一界有染净等殊。二居人善恶等异。三诸乘等别，广略等殊。四或三学调伏，或强软折伏。五寿有修短。六光明或色相不同，或常放具阙，或照有远近。七随染净土，居人异故，

现通亦殊。八众会异者，此有三种：一多少，二会数，三凡圣大小。九教仪者，如此土以音声为教，香积以众香教化等。十法住者，有久近故。各有差别者，通上十位。然若约一佛十事各不同者，德首已明。今问诸佛十事互望不同耳。

第三无有下，结成前难。谓若诸佛于因行法有具不具，可有刹等不同。今皆同具，刹等那别？同具即是一道。

时，贤首菩萨以颂答曰：

第二答中意云：非唯因同，果德亦同，而见异者，随机感耳，非佛自位而有差别。何者？诸佛因果具同异故。谓同满行海，是同因也。将此同因，随所调伏种种回向应机之果，是异因也。由此异因，感差别果。由上同因，同感真应身土等果。是则约佛，即同能随异；约机，同处而见异。以生就佛，虽异而常同；以佛就生，虽同而见异。以佛望佛，能异之必同。其犹锦窠，常同常异。《瑜伽》三十八："诸佛平等，唯除四法：一寿量，二名号，三族姓，四身相。"意明随机，故除此四事，余皆等也。

就果同中，自性身土一向体同。自受用者，平等无二，相似名同。余二身土亦相似名同，而随机见异故。《成唯识》云："自性身土，一切如来同所证故，体无差别。自受用身及所依土，虽一切佛各变不同，而皆无边，不相障碍。余二身土，随诸如来所化有情，有共不共。所化共者，同处同时诸佛各变为身为土，形状相似，不相障碍，展转相杂，为增上缘，令所化生自识变现，谓于一土有一佛身，为现神通，说法饶益。于不共者，唯一佛变，诸有情类属佛异故。"

文殊法常尔，　　法王唯一法，
一切无碍人，　　一道出生死。
一切诸佛身，　　唯是一法身，
一心一智慧，　　力无畏亦然。

偈中义理多含，故文势非一，且分为二：初二偈印其立宗，明真身无二；余偈答其疑难，辨应有异同。

今初。初句总印。先标文殊者，警其听受。法常尔者，明因果无异，法尔常规。

余显一相，略明四一：初句法一，以法常故，诸佛亦常。次句人一。次句因一。后偈果一，略举其五：一者身一，此有二义：谓若约所证法界为身，则体同为一；若兼能证无挂碍智为身，即相似名一。下既别明心智，则正当初意，然体同义异。二心一，八识心王俱不可知故。三智慧一，四智、三智、二智、一智皆无别故。四十力一。五无畏一。此五亦略摄诸德。

如本趣菩提，　　所有回向心，
得如是刹土，　　众会及说法。
一切诸佛刹，　　庄严悉圆满，
随众生行异，　　如是见不同。

二答疑难中分二：初二偈总明随机见异，于中前偈约佛，后偈约机。

前中，即随本异因，为物回向，各得差别，故云如是，如是即差别之义也，略举十中三事耳，即随所化众生而取佛土。

后偈约机者，约佛，则刹等皆圆。约机，随行见别，如直心为行，则见不谄之国，故众生之类是菩萨佛土。

佛刹与佛身，　　众会及言说，
如是诸佛法，　　众生莫能见。
其心已清净，　　诸愿皆具足，
如是明达人，　　于此乃能睹。
随众生心乐，　　及以业果力，
如是见差别，　　此佛威神故。

佛刹无分别，　　无憎无有爱，
但随众生心，　　如是见有殊。
以是于世界，　　所见各差别，
非一切如来，　　大仙之过咎。
一切诸世界，　　所应受化者，
常见人中雄，　　诸佛法如是。

余六偈展转释疑，分四：初一偈，有疑云：若皆圆满，何以不见？答意云：众生不见，岂得云无？然有三义：一约他受用，则地前凡小众生不见；二约自受用，则等觉众生亦皆不见；若约即应同真，权教菩萨不见。

次偈有疑云：若皆不见，何以知有？释云：有见者故。亦有三义：初则净意乐地已去，由愿自在力故，见他受用。二净无尘习，普贤愿满，方见自受用。三圆解之人，则名心净，即应见真。意在初后，义兼中间。

三有一偈，疑云：若应由物见，何名佛土？释云：佛威神故，则知生佛共成，既揽同成异，亦称体成益。

四有三偈，释疑云：上云众生不见净刹，又云佛神力令异，为刹体处别，佛有分别耶？故释云：刹实同处，佛亦无心，物自见异耳。于中，初半显实，云刹无分别，佛无憎爱。分别即差别义，故《晋经》云："佛刹无异相，如来无憎爱。"若顺今经，亦可此二通佛及刹。次半偈明异自在物。次半偈明正见刹异。次半偈彰非佛咎。次三句释佛无憎爱。有感便现，非佛有爱；无感不见，非佛有憎。末后一句总结，一切诸佛，法皆如是，随机隐显，真体常存，亦通结一段。

尔时，诸菩萨谓文殊师利菩萨言："佛子！我等所解，各自说已。唯愿仁者，以妙辩才，演畅如来所有境界。何等是佛境界？何等是佛境界因？何等是佛境界度？何等是佛境界入？何等是佛境界智？何等是佛境界法？何等是佛境界说？何等是佛境界知？何等是佛境界证？何等是佛境界现？何等是佛境界广？"

第十佛境界甚深。十信观圆，便造佛境。于中亦先问、后答。

问中分二：初标能所问人。大众同问者，摄别归总故，总别无碍，六相圆融。问文殊者，佛境甚深，除般若妙德无能达故，始信终智皆托佛境故。无按定结难者，表尊敬故，若人若法难致诘故。

二、佛子我等下，正申请问，又分为二：初结前标后。加赞妙辩者，敬上首故。

二何等下，别显问端，句有十一，初总，余别。初境界有二：一分齐境界，谓从十地因后，果位之法，是佛所有；二所缘境界，谓佛所知之境，并非余测，总为佛境。二谓问佛境以何为因，三请佛境度生仪式，四应机普入世间，五能知之智，六所知之法，七圆音起说，八明知体相，九内证平等，十显现何法，十一量之大小，并非因位作用所及，亦非下位能知，故云佛境。若约能知能度等，即是分齐；约所知等，名曰所缘。能所双融，异即非异，言思道断，是佛境也。

时，文殊师利菩萨以颂答曰：

如来深境界，　　其量等虚空，
一切众生入，　　而实无所入。

答中十颂，次第而答，唯广一义，独在于初，与总合辨，欲显分量遍于总故，即深而广故。

初句总标体深，次句分量广大。故《佛地论》引经释云："诸佛境界，唯除虚空，无能为喻。"次句释上广，后句释上深，然有三义：一约一切众生，即如来藏，更何所入？翻迷之悟，故云证入。二约理，非即非异，故云入无所入。三约心境，心冥真境，故说为入。若有所入，境智未亡，岂得称入？实无所入，方名真入。即广之深，本超言念；即深之广，安测其涯？

如来深境界，　　所有胜妙因，
亿劫常宣说，　　亦复不能尽。

二答因问，谓此因无限，略示三义：一殊胜，以行超绝无等等故；二微妙，以证理深玄尽法源故；三广大，以多劫说少亦不尽故。

随其心智慧，　　诱进咸令益，
如是度众生，　　诸佛之境界。

三答度问，谓随其心器意乐不同，随其智力解悟差别，诱引进修，令各获益。以遍法界，委悉无谬，差别难知，故云佛境。

世间诸国土，　　一切皆随入，
智身无有色，　　非彼所能见。

四答入问。谓世间即是众生世间，国土即器世间。一切者，遍法界故。入有二义：一以智身潜入，密益众生故；二以色身现入，显益众生。智身难知，文中偏显。

诸佛智自在，　　三世无所碍，
如是慧境界，　　平等如虚空。

五答智问。上半权智，横无不知，故云自在；竖达三际，故无所碍。下半实智，故云慧境平等如空，无若干也。虚空之言，亦兼喻上无挂碍也，权实无碍方为佛境。

法界众生界，　　究竟无差别，
一切悉了知，　　此是如来境。

六答法问。法界是理，生界是事。揽理成事，理彻事表，故云无别。是故事则不待坏而恒真，理则不待隐而恒俗。非直广大无限，亦乃甚深无际。究尽了知，故称佛境。又法界是所证，生界是所化，了知是能证能化，究寻其本，亦无差别，是难知之佛境也。

一切世间[1]中，　　所有诸音声，
佛智皆随了，　　亦无有分别。

七答说问。一切言音，随性随相，皆悉了知。未曾起念，故无分别。以一切差别言音，即是如来法轮声摄故；以斯答说，音声实相即法轮故。

非识所能识，　　亦非心境界，
其性本清净，　　开示诸群生。

八答知，即心体。了别即非真知，故非识所识。瞥起亦非真知，故非心境界。心体离念，即非有念可无，故云性本清净。众生等有，惑翳不知，故佛开示，皆令悟入。即体之用，故问之以知；即用之体，故答以性净。知之一字，众妙之门。若能虚己而会，便契佛境。

非业非烦恼，　　无物无住处，
无照无所行，　　平等行世间。

九答证问，即证大涅槃三德圆也。非业系，故解脱也。非烦恼者，转烦恼即菩提，是般若也。无物者，虚相尽故，法身显也。无住处者，成上法身，无所在也。无照者，成上般若，能证相寂也。无所行者，成上解脱，无业行之用也。由无用故，用弥法界。由无照故，无所不知。由无在故，无所不在。故结句云：平等行世间也。是谓三德秘藏，佛之境也。

一切众生心，　　普在三世中，
如来于一念，　　一切悉明达。

十答现问。上半所现，初句横尽十方，次句竖穷三际。下半能现，并于如来圆镜智中，无念顿现，故〈出现品〉云："菩提普现诸心行"，即斯义也。

[1] "间"，有本作"界"

上来辨十甚深，即问答竟。

尔时，此娑婆世界中，一切众生所有法差别、业差别、世间差别、身差别、根差别、受生差别、持戒果差别、犯戒果差别、国土果差别，以佛神力，悉皆明现。如是，东方百千亿那由他无数、无量、无边、无等、不可数、不可称、不可思、不可量、不可说，尽法界、虚空界一切世界中，所有众生法差别，乃至国土果差别，悉以佛神力故，分明显现；南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。

自下第二现事结通，于中二：先现事，后结通。

今初，因何而现？上来十首，法光开晓众生身心，故佛力暂现，示相而答，令其目验而欣厌故。所现有十：第一法，即所行之法，谓三学等殊。二业，谓正行漏无漏等。三集因苦果。四身类不同。五根机差别。六四生非一。七持戒，则人天胜劣。八犯戒，则三涂重轻。九国土，则依处染净。十说法，则近报净居，聪明利智，速具佛法。此经文阙，晋本具之。

又此亦可配十甚深，以是示相答故：一法首，正教甚深。二宝首，业果。三勤首，懈怠难出。四财首，观内身等。五德首，佛法一味，随根异说等。六觉首，往善恶趣。七智首，六度顺行，通为持戒之果。八目首，佛田平等，但犯戒、布施得果差别。九贤首，随心世界有差别等。十晋经既有说法，即是说佛境界法也。

第二如是下，结通广遍，于中二：初结东方。后南西下，类余九方，亦现十事，以此处说法则现事通于十方，余处说法亦应类此，总为一法界大会，思之。

〈问明品〉辨信中解竟。

《大方广佛华严经》卷第十四

净行品第十一

净行品第十一（入第十四经）。释此一品，五门分别。

初、来意者，夫欲阶妙位，必资胜行，有解无行，虚费多闻。故前品明解，此品辨行；又前明入理观行，今辨随事所行；又前行、此愿，并义次第，故次来也。

次、释名者，梵云具折啰，此云所行；波利，此云皆也、遍也；戍（输律）提，云清净也。谓三业随事缘历，名为所行；巧愿防非，离过成德，名为清净。又悲智双运，名为所行；行越凡小，故称清净，以二乘无漏，不能兼利，非真净故。得斯意者，举足下足，尽文殊心；见闻觉知，皆普贤行。文殊心故，心无浊乱，是曰清净；普贤行故，是佛往修，诸佛菩萨同所行也。所行即净，持业释也。

三、宗趣者，以随事巧愿，防心不散，增长菩萨悲智大行为宗，成就普贤实德为趣。

四、解妨者。问：文中但辨一百余愿，何有行耶？

答：文中辨行，略有数重，谓就所历事中，始自出家，终于卧觉，皆事行也。知家性空，理行也。触境不迷，善达事理，智行也；以愿导智，不滞自利，大悲行也。上二不二，悲智无碍行也。遇违顺境，心不驰散，止行也；智不沉没，观行也；即止观双运行也。又对于事境善了邪正，当愿众生，皆假观也；知身空寂，心无染著，空观也；见如实理，中观也。或先空后中，或先假后空，或一或二，或一念顿具，斯为妙达三谛观之行也。

又所造成行，皆施众生，不起二乘之心，安忍强软两境，唯增善品，心不异缘，妙达性空，善巧回转，皆愿利物，同趣菩提，二乘、天魔所不能动，善知药病，决断无差，即十度齐修之行也。又皆愿利生，皆成佛德，见恶必令其断，见善必令其具，即四弘誓愿之行也。故智首总标诸德，以求其因；文殊令善用心，顿获众果。但言惟愿，岂不惑哉！

复有问言：夫妙行者，统唯无念。今见善见恶，愿离愿成，疲役身心，岂当为道？

答：若斯见者，离念求于无念，尚未得于真无念也，况念无念之无碍耶？又无念但是行之一也，岂成一念顿圆？如上所明也，行学之者，愿善留心。

尔时，智首菩萨问文殊师利菩萨言：

第五释文中二：先智首问，举德征因；后文殊答，标德显因。

今初，亦先标问答之人，后陈所疑之问。

今初，此二菩萨为问答者，历事巧愿，必智为导故；事近旨远，唯妙德故。文殊则般若观空，智首则沤和涉事。涉事不迷于理，故虽愿而无取；观空不遗于事，故虽寂而不证。是为权实双游，假兹问答。

二、陈所问中，有二十云何，总十一段，段各十句，成一百一十种德。第一段明三业离过成德，二得堪传法器，三成就众慧，四具道因缘，五于法善巧，六修涅槃因，七满菩萨行，八得十力智，九十王敬护，十能为饶益，十一超胜尊贵。

此十一中，若就相显，二四与六，此三唯因；八及十一，此二唯果；余通因果。或摄为四对因果：初二十句问福因福果，先因后果；次二十句问慧因慧果，先果后因；三二十句问巧解因、观行果；四有五段，问众行因、成德果，初一为因，余四为果。或分为二：初十云何，问净行体，是问因义；后十云何，问行所成，是问果义，以善修七觉等亦是净行之能故。皆言云何得者，为修何行而得之耶？初十望后，故说为因；望历缘巧愿成净行体，即是于果，未是圆果而是分果，故上总云举果征因。

佛子！菩萨云何得无过失身、语、意业？云何得不害身、语、意业？云何得不可毁身、语、意业？云何得不可坏身、语、意业？云何得不退转身、语、意业？云何得不可动身、语、意业？云何得殊胜身、语、意业？云何得清净身、语、意业？云何得无染身、语、意业？云何得智为先导身、语、意业？

今分为二：初之一段总问其果，后十别明。

今初十句，得此十种三业，成下十果：由无过三业故，超胜尊贵；由不恚害故，常为饶益；由无余惑，不可讥毁，故十王敬护；由恶缘不可坏，得佛十力；由修行不退转，满菩萨行；由远离诸相，如如不动，成涅槃因；由德行殊胜故，于法善巧；由体清净如虚空故，成具道缘；由涉境无染，故得[1]堪传法器；由智先导故，成就众慧。

又由后十，能成就此十，以十三业永无失等，唯佛不共；分分无失，亦通于因。又此十句，初一总显无过，次八别显无过，后一总出其因，若以智慧为先导，身语意业常无失故。又于中八，前二离过，后六成德。又后九中，不随于嗔，故不害；不随于慢，故不可毁；不随恶见，故不坏败；不随于疑，故不退动；恒修胜行，不随于贪，故清净无染；不随于痴，故智为先导，所作称真。如是等业，云何而得？

云何得生处具足、种族具足、家具足、色具足、相具足、念具足、慧具足、行具足、无畏具足、觉悟具足？

后十段别明中，初一异熟果，次四士用果，次二离系果，次一增上果，后二等流果。

今初，即修道之器，以菩萨起修行时，要具此十，方成二利之行，《瑜伽》具释：一常生中国，有佛法处；二种族尊贵，非下贱等；三生信向三宝修善之家，非外道等家；四形色端严，非丑陋等；五具丈夫相，诸根不缺；

[1] “得”，有本作“德”

六正念不忘，亦宿念现前；七慧悟高明，善解世法；八柔和调善，离过修行；九志力坚强，故无怯弱；十性自开觉，不染世法。

又无畏者，依《智度论》，菩萨有四种无畏：一总持无畏，于法记持，不惧忘失；二知根无畏，知根授法，不惧差失；三决疑无畏，随问能答，不惧不堪；四答难无畏，有难皆通，不惧疑滞。今并皆得，故云具足。又此十事，若约法者，生在佛家，是生处具足等，思之。又具足者，唯佛一人，云云。

云何得胜慧、第一慧、最上慧、最胜慧、无量慧、无数慧、不思议慧、无与等慧、不可量慧、不可说慧？

第二，十慧下四段，明士用果中，一慧为拣择，二力谓修习，三善巧谓智，四道品助修，悉以三业而得成就。

今初。言慧者，即道之体。十中，一胜世间故，二过二乘故，三拣权教故，四佛果超因故，上四拣劣；余六当体：一无分量，二无若干，三超言念，四无等匹，五难比校，六唯证相应。欲言其有，无相无形；欲言其无，圣以之灵；欲言俱者，慧无二体；欲言双非，非无诠显，故不可说。

云何得因力、欲力、方便力、缘力、所缘力、根力、观察力、奢摩他力、毗钵舍那力、思惟力？

第三，力者，即具道因缘。皆言力者，此十各有资道之能故：

一、因力者，即是种性，谓已有习种，无倒闻熏与性种合，故名为因。梁《摄论》云：“多闻熏习与阿赖耶识中解性和合，一切圣人以此为因。”无性《摄论》云：“此闻熏习虽是有漏，而是出世心种子性。”

二、欲力者，有胜欲乐，希大菩提及起行故。

三、方便者，谓造修力，依六方便成悲智故：一慈悲顾恋，二了知诸行，三欣佛妙智，四不舍生死，五轮回不染，六炽然精进。《摄论》广说。

四、缘力，谓善友劝发。五、所缘力，即所观察悲智之境。六、根，谓信等。七、观察者，谓于自他、事理、药病善拣择故。

八、奢摩他，此云止也。九、毗钵舍那，此云观也。《瑜伽》《起信》等论，《深密》《涅槃》等经，广辨其相，具如别章。今略显其相，以为十门：一心行称理，摄散名止。二止不滞寂，不碍观事。三由理事交彻而必俱，遂使止观无碍而双运。四理事形夺而俱尽，故止观两亡而绝寄。五绝理事无碍之境，与泯止观无碍之心，二而不二，故不碍心境而一味；不二而二，故不坏一味而心境[1]。六由即理之事收一切法，故即止之观亦见一切。七由此事即是彼事，故令止观见此心即是彼心。八由前中，六则一多相入而非一，七则一多相是而非异，此二不二，同一法界，止观无二之智，顿见即入二门同一法界而无散动。九由事则重重无尽，止观亦普眼齐照。十即此普门之智为主故，顿照普门法界时，必摄一切为伴，无尽无尽，是此华严所求止观。

十、思惟者，筹量应作不应作故。

云何得蕴善巧、界善巧、处善巧、缘起善巧、欲界善巧、色界善巧、无色界善巧、过去善巧、未来善巧、现在善巧？

第四于法善巧，皆约流转以明，前四流转之体，三界流转之处，三世流转之时。三科之义，略如前释，广如别章。缘起，六地广明。三界、三世，如前后释。皆言善巧者，一善知彼法空无所有；二善知不坏假名，分别法相；加能摄无尽，弥善巧也。

云何善修习念觉分、择法觉分、精进觉分、喜觉分、猗觉分、定觉分、舍觉分、空、无相、无愿？

第五修涅槃因，七觉、三空，〈十地品〉广说。

云何得圆满檀波罗蜜、尸波罗蜜、羼提波罗蜜、毗梨耶波罗蜜、禅那波罗蜜、般若波罗蜜，及以圆满慈、悲、喜、舍？

[1] “境”下，有本有“两殊”二字。

云何得处非处智力、过未现在业报智力、根胜劣智力、种种界智力、种种解智力、一切至处道智力、禅解脱三昧染净智力、宿住念智力、无障碍天眼智力、断诸习智力？

第六满菩萨行。此下二种，明离系果。

初、六度、四等，修即士用，满即离系，治诸蔽故。及第七具足十力，并见上文。

云何常得天王、龙王、夜叉王、乾闼婆王、阿修罗王、迦楼罗王、紧那罗王、摩睺罗伽王、人王、梵王之所守护，恭敬供养？

第八，十王敬护，是增上果。

云何得与一切众生为依、为救、为归、为趣、为炬、为明、为照、为导、为胜导、为普导？

云何于一切众生中，为第一、为大、为胜、为最胜、为妙、为极妙、为上、为无上、为无等、为无等等？

第九云何得与一切众生为依下二段，明等流果。由本愿力，为依救等；由本行力，为第一等。

今初，能为饶益。依等十句，如〈回向〉初。

第十为第一下，超胜尊贵，《十地论》释。今就佛果，略释其相。谓如来功德海满，更无所少，故称第一，此亦总句。大者，体包法界故。胜者，自利圆满故。最胜者，利他究竟故。妙者，烦恼障尽故。极妙者，所知障尽故。上者，望下无及故。无上者，望上更无故。无等者，望下无俦故。无等等者，望俦皆是无等者故。所以广举诸德者，欲显行之胜故。

上来问竟。

尔时，文殊师利菩萨告智首菩萨言：善哉！佛子！汝今为欲多所饶益、多所安隐，哀愍世间，利乐天人，问如是义。

第二文殊答中，文分为二：第一叹问成益。饶益者，利益也。安隐者，安乐也。利乐者，即上二也。《佛地论》第七有五重释利乐之义，已见〈光明觉品〉。

佛子！若诸菩萨善用其心，则获一切胜妙功德，于诸佛法心无所碍，住去、来、今诸佛之道，随众生住恒不舍离，如诸法相悉能通达，断一切恶，具足众善，当如普贤色像第一，一切行愿皆得具足，于一切法无不自在，而为众生第二导师。

第二佛子下，正酬其问，于中二：先标因成德，酬其举德；后指事显因，酬其征因。

今初，先标其因，谓善用其心。心者，神明之奥，心正则万德攸归。言善用者，即后历缘巧愿，触境入玄，如上所辨。则获下，显所成德，初总、后别：

总谓一切胜妙功德，皆因用心，一百一十门德，何足难就？可谓一言蔽诸。胜谓独尊，妙谓离相。又德无不备云胜，障无不尽名妙。此之总句，亦即酬上十种三业之总句也。

余九别显，句虽有九，义亦有十，如次酬上十段之德：

一、于诸佛法心无所碍者，即初第一堪传法器德，念慧觉悟皆具足故。

二、住去来今诸佛之道，即上成就众慧，三世诸佛唯以佛慧为所乘故。

三、随众生住恒不舍离，即上具道因缘，成就种性欲乐方便，常以众生为所缘故。

四、如诸法相悉能通达，即十善巧，义无惑也。

五、断一切恶，即七觉、三空，拣择弃恶无越此故。

六、具足众善，即六度、四等。

七、当如普贤色像第一，由此故得十王敬护。

八、一切行愿皆得具足，即是前文成就十力，得佛果位方具足故。

故晋经无此一句，而有成就如来一切种智，斯为十种智力，定无惑也。唯此一段望前不次，以内具种智，外具色相，此二同在果圆，前后无在，或译者不回。

九、于一切法无不自在，故能与物为依、为救、为炬、为明。

十、而为众生第二导师，即是上文于众超胜。上求第一，唯佛一人。今才发心，则道亚至尊，故云第二。然旧经中，亦云而为众生第一尊导，故知第二，译者意也。

佛子！云何用心能获一切胜妙功德？

第二佛子云何下，指事显因，于中三：初总征，次别显，后总结成益。

二、别显中，五门分别：

一、总明大意。文中总有一百四十一愿。菩萨大愿，深广如海，应如〈回向〉，非止尔也。此盖示于体式，余皆仿此。又非无表：一百者，十信圆融，一一具十也；四十一者，即四十一位也，明此诸位所有惑障由此能净，所有胜行由此能行故。

二通显文旨。然此诸愿，句虽有四，事但有三，义开为六。

言三事者，谓初句愿所依事，次句愿所为境，后二句是愿境成益。

开为六者，初事有二：一者内，谓菩萨自身根识等，经云菩萨等故；二者外，谓他身或依正资具等，经云在家等故。次事亦二种：一能发愿者，二所愿众生，经云当愿众生故。后事亦二：一者自益，由此诸愿成前诸德故；二者益他，由此发愿愿众生故。

此后二句，或前句是因，后句是果，如云“所行无逆，成一切智”等。或二俱是因，如云“巧事师长，习行善法”等。或二俱佛果，如云“永离烦恼，究竟寂灭”等。或俱通因果，如云“以法自娱，了伎非实”等。或三四二句共成一句，如云“演说种种，无乖净法”等。亦可后二句中，初句所入法，如云知家性空等；后句所成益，免逼迫等。以不必具，故合为一。

三、别开义类。然上三事中，愿所依事虽有多类，不出善恶、依正、内外，随义准之。二愿所为境，其一一愿，尽该法界一切有情，不同权小谈有藏无故；又愿即是行，成回向故；一一皆成所行清净善业行故，如云知家性空，则菩萨之心必诣空矣！三愿所为境成利益中，由愿于他成种种德，自获如前所说功德。然有二义：一通，二别。通则随一一愿成上诸德，斯为正意。二别显者，如愿于他得坚固身、心无所屈，则自必成十种三业离过成德之德也；二愿于他具足成满一切善法，则自成就堪传法器；三愿于他深入经藏、智慧如海，则自成众慧；四愿于他具诸方便、得最胜法，则自成就具道因缘；五愿于他语业满足、巧能演说，则自成就十善巧德；六愿于他得善意欲、洗除惑垢，则自成七觉、三空；七愿于他所作皆办、具诸佛法，则自成满菩萨行德；八愿于他舍众聚法、成一切智，则自成就如来十种智力；九愿于他皆如普贤、端正严好，则自成就十王敬护；十愿于他统理大众、一切无碍，则自成饶益为依救德；十一愿他得第一位、入不动法，则自成就超胜第一德。以斯十一配上答中总别十一段，文并可知。通别交络，应成四句，谓一切愿成一德，一切愿成一切德等。以因愿一多相即，故成德亦一多镕融。

四、对辨成例。谓若以初后二事相对辨例，略有十例：一会事同理例，如菩萨在家，事也；性空，理也。二处染翻染例，如若得五欲，染也；拔除欲箭，翻染也。三相似类同例，如若有所施，令一切能舍等。四世同出世例，如上升楼阁，愿升正法楼等。五以因同果例，如正出家时，愿同佛出家等。六舍伪归真例，如著璎珞，愿到真实处等。七以人同法例，如见病人，愿离乖诤等。八以境成行例，如见涌泉，愿善根无尽等。九以妄归真例，如见婆罗门，愿离恶等。十以近同远例，如受和尚教，愿到无依处等。

五、正释经文，长分为十：初有十一愿，明在家时愿；二有十五愿，出家受戒时愿；三有七愿，就坐禅观时愿；四有六愿，明将行披挂时愿；五有七愿，澡漱盥洗时愿；六有五十五愿，明乞食道行时愿；七有二十二愿，明到城乞食时愿；八有五愿，明还归洗浴时愿；九有十愿，明习诵旋礼时愿；

十有三愿，明寤寐安息时愿。

佛子！

菩萨在家，　当愿众生，　知家性空，　免其逼迫。
孝事父母，　当愿众生，　善事于佛，　护养一切。
妻子集会，　当愿众生，　怨亲平等，　永离贪著。
若得五欲，　当愿众生，　拔除欲箭，　究竟安隐。
伎乐聚会，　当愿众生，　以法自娱，　了伎非实。
若在宫室，　当愿众生，　入于圣地，　永除秽欲。
著璎珞时，　当愿众生，　舍诸伪饰，　到真实处。
上升楼阁，　当愿众生，　升正法楼，　彻见一切。
若有所施，　当愿众生，　一切能舍，　心无爱著。
众会聚集，　当愿众生，　舍众聚法，　成一切智。
若在厄难，　当愿众生，　随意自在，　所行无碍。

今初，在家有十一愿。初一总举在家，以家是贪爱系缚所故。若了性空，则虽处居家，家不能迫。

次一在家行孝愿，以是至德行本故，首而明之。《大集经》云："世若无佛，善事父母。事父母者即是事佛，父母于我为先觉故。"今翻令事佛者，生长法身故。护养一切者，一切众生皆我子，故护之；一切男女皆我父母，故养之；生生无不从之受身，故平等敬之，法身佛故。

次四受家室等愿。然五欲射心，犹如箭中。王侯有宫，余皆名室。

次五在家所作事业等愿。在颈曰璎，在身曰珞，珞以持衣，璎以系冠。一切悉舍，亦舍心也。了聚无性，成佛智也。

舍居家时，　当愿众生，　出家无碍，　心得解脱。
入僧伽蓝，　当愿众生，　演说种种，　无乖诤法。
诣大小师，　当愿众生，　巧事师长，　习行善法。
求请出家，　当愿众生，　得不退法，　心无障碍。

脱去俗服，　当愿众生，　勤修善根，　舍诸罪轭。
剃除须发，　当愿众生，　永离烦恼，　究竟寂灭。
著袈裟衣，　当愿众生，　心无所染，　具大仙道。
正出家时，　当愿众生，　同佛出家，　救护一切。
自归于佛，　当愿众生，　绍隆佛种，　发无上意。
自归于法，　当愿众生，　深入经藏，　智慧如海。
自归于僧，　当愿众生，　统理大众，　一切无碍。
受学戒时，　当愿众生，　善学于戒，　不作众恶。
受阇梨教，　当愿众生，　具足威仪，　所行真实。
受和尚教，　当愿众生，　入无生智，　到无依处。
受具足戒，　当愿众生，　具诸方便，　得最胜法。

第二舍居家下，出家受戒时有十五愿。

初一正舍俗家。

次三出家方便。僧伽蓝者，此云众园。众有六和法，则事理一味，故无诤也。大师谓佛，众所宗故；小谓和尚，亲所教故。若约末世，三师为大，七证为小。靡不有初，鲜克有终，故希不退。

次四正落发出家。袈裟者，不正色衣也，亦云染色，表心染于法，要无所染，方曰染也。然二乘之染亦非真染，必心染大乘，故云具大仙道。为于正法，除其结使，方为究竟寂灭。落发披衣之后，为正出家。

余七受学戒时，初三自归，佛在之日，则五受之一；佛灭之后，受五、八戒，必依三归。归要三者，翻彼外道邪师、邪教及邪众故。犹如良医、良药及看病人，烦恼病愈故，为与众生为缘念故。三宝之义，至下当释。受学戒者，即十戒也，亦通五戒。《优婆塞戒经》云："欲受菩萨戒，先应遍受五戒、十戒、二百五十戒。若尼则受六事及五百戒。"受谓受戒，学即随戒，愿中即止、作二持。阇梨者，此云正行，轨范、教授，故云具足威仪。和尚，此云亲教，亦云力生，道力自彼生故，故翻云入无生智；依之得戒，故翻无依。具足戒言，义含二种：一则大比丘戒；二则菩萨戒，亦制意地，方为具足。

若入堂宇，　当愿众生，　升无上堂，　安住不动。
若敷床座，　当愿众生，　开敷善法，　见真实相。
正身端坐，　当愿众生，　坐菩提座，　心无所著。
结跏趺坐，　当愿众生，　善根坚固，　得不动地。
修行于定，　当愿众生，　以定伏心，　究竟无余。
若修于观，　当愿众生，　见如实理，　永无乖诤。
舍跏趺坐，　当愿众生，　观诸行法，　悉归散灭。

第三若入堂下七愿，明就坐禅观时愿。初四为修方便，次二正修止观，后一修行事讫。

下足住时，　当愿众生，　心得解脱，　安住不动。
若举于足，　当愿众生，　出生死海，　具众善法。
著下裙时，　当愿众生，　服诸善根，　具足惭愧。
整衣束带，　当愿众生，　检束善根，　不令散失。
若著上衣，　当愿众生，　获胜善根，　至法彼岸。
著僧伽梨，　当愿众生，　入第一位，　得不动法。

第四下足住时下，明将行披挂时六愿。下衣盖丑，故愿得惭愧。上衣即衫袄之辈。前已辨袈裟，故此直云僧伽梨。僧伽梨者，义云和合，新者二重，故者四重，要以重成，故云和合，即是三衣中第一衣故。

手执杨枝，　当愿众生，　皆得妙法，　究竟清净。
嚼杨枝时，　当愿众生，　其心调净，　噬诸烦恼。
大小便时，　当愿众生，　弃贪嗔痴，　蠲除罪法。
事讫就水，　当愿众生，　出世法中，　速疾而往。
洗涤形秽，　当愿众生，　清净调柔，　毕竟无垢。
以水盥掌，　当愿众生，　得清净手，　受持佛法。
以水洗面，　当愿众生，　得净法门，　永无垢染。

第五手执杨枝下，澡漱盥洗时有七愿。杨枝五利，是曰妙法，去秽为净。西域皆朝中嚼杨枝，净秽不相杂，此为常规。凡欲习诵，别须用之。盥者，澡也。

手执锡杖，　当愿众生，　设大施会，　示如实道。
执持应器，　当愿众生，　成就法器，　受天人供。
发趾向道，　当愿众生，　趣佛所行，　入无依处。
若在于道，　当愿众生，　能行佛道，　向无余法。
涉路而去，　当愿众生，　履净法界，　心无障碍。
见升高路，　当愿众生，　永出三界，　心无怯弱。
见趣下路，　当愿众生，　其心谦下，　长佛善根。
见斜曲路，　当愿众生，　舍不正道，　永除恶见。
若见直路，　当愿众生，　其心正直，　无谄无诳。
见路多尘，　当愿众生，　远离尘坌，　获清净法。
见路无尘，　当愿众生，　常行大悲，　其心润泽。
若见险道，　当愿众生，　住正法界，　离诸罪难。

第六手执锡杖下，乞食道行时，总有五十五愿，更分为三：初十二愿游涉道路；次见众会下，十九愿，所睹事境；后见严饰下，二十四愿，所遇人物。

今初。锡者，轻也、明也，执此杖者轻烦恼故，明佛法故。更有多义，具如经辨，今略明二用：一执为行道之仪，二振以乞食，故发相似之愿。

无依之道，是真道也。向无余法，真涅槃也。真净法界，心所履也。险道有二：一多贼鬼毒兽，二狭径阻绝。初惑业罪苦，凡夫之险道也；后自调滞寂，二乘之险道也；皆为难处。不断生死而入涅槃，正法界也。

若见众会，　当愿众生，　说甚深法，　一切和合。
若见大柱，　当愿众生，　离我诤心，　无有忿恨。
若见丛林，　当愿众生，　诸天及人，　所应敬礼。

若见高山，　当愿众生，　善根超出，　无能至顶。
见棘刺树，　当愿众生，　疾得翦除，　三毒之刺。
见树叶茂，　当愿众生，　以定解脱，　而为荫映。
若见花开，　当愿众生，　神通等法，　如花开敷。
若见树花，　当愿众生，　众相如花，　具三十二。
若见果实，　当愿众生，　获最胜法，　证菩提道。
若见大河，　当愿众生，　得预法流，　入佛智海。
若见陂泽，　当愿众生，　疾悟诸佛，　一味之法。
若见池沼，　当愿众生，　语业满足，　巧能演说。
若见汲井，　当愿众生，　具足辩才，　演一切法。
若见涌泉，　当愿众生，　方便增长，　善根无尽。
若见桥道，　当愿众生，　广度一切，　犹如桥梁。
若见流水，　当愿众生，　得善意欲，　洗除惑垢。
见修园圃，　当愿众生，　五欲圃中，　耘除爱草。
见无忧林，　当愿众生，　永离贪爱，　不生忧怖。
若见园苑，　当愿众生，　勤修诸行，　趣佛菩提。

二、睹事境愿。

初、睹众会，谓众聚多谈无义，故愿说深法；众心易乖，故令和合。

二、大柱者，旧经云大树。梵云萨担婆（去声，轻呼），此云树也；萨担婆（入声，重呼），此云柱也。由兹二物呼声相滥，古今译殊。柱有荷重之能，一舍由之而立，翻此，愿离我能之诤，忿恨何由而生？

三、德犹丛林，森耸可敬。十一、陂泽者，畜水曰陂，不集诸流，故愿一味。十二、《说文》曰："穿地通水曰池。"沼即池也，取其盈满引法流故，亦可巧思穿凿能有说故。十三、汲者，取也，辩才演法，犹绠汲水。无忧林者，处之忘忧故。

见严饰人，　当愿众生，　三十二相，　以为严好。
见无严饰，　当愿众生，　舍诸饰好，　具头陀行。

见乐著人，　当愿众生，　以法自娱，　欢爱不舍。
见无乐著，　当愿众生，　有为事中，　心无所乐。
见欢乐人，　当愿众生，　常得安乐，　乐供养佛。
见苦恼人，　当愿众生，　获根本智，　灭除众苦。
见无病人，　当愿众生，　入真实慧，　永无病恼。
见疾病人，　当愿众生，　知身空寂，　离乖诤法。
见端正人，　当愿众生，　于佛菩萨，　常生净信。
见丑陋人，　当愿众生，　于不善事，　不生乐著。
见报恩人，　当愿众生，　于佛菩萨，　能知恩德。
见背恩人，　当愿众生，　于有恶人，　不加其报。
若见沙门，　当愿众生，　调柔寂静，　毕竟第一。
见婆罗门，　当愿众生，　永持梵行，　离一切恶。
见苦行人，　当愿众生，　依于苦行，　至究竟处。
见操行人，　当愿众生，　坚持志行，　不舍佛道。
见著甲胄，　当愿众生，　常服善铠，　趣无师法。
见无铠仗，　当愿众生，　永离一切，　不善之业。
见论议人，　当愿众生，　于诸异论，　悉能摧伏。
见正命人，　当愿众生，　得清净命，　不矫威仪。
若见于王，　当愿众生，　得为法王，　恒转正法。
若见王子，　当愿众生，　从法化生，　而为佛子。
若见长者，　当愿众生，　善能明断，　不行恶法。
若见大臣，　当愿众生，　恒守正念，　习行众善。

三、见严饰下，二十四愿，所遇人物。

六、云获根本智灭众苦者，若得见道无分别根本智，则断恶道业无明故，三涂苦灭，则三苦、八苦亦皆随灭。死及取蕴，直至金刚后根本智，则能永断。

七、愿入真实慧永无病恼者，此有二种：一约入真见道之慧，断身病之苦恼及烦恼病，谓一切恶趣诸烦恼品所有粗重是分别起，亦为身病

远因，至欢喜地真见道中，一刹那断，顿证三界四谛真如，身病及惑永不复有。二约金刚心慧，顿断一切诸烦恼病及习气随眠，证极圆满真实胜义，诸惑永亡。依上解者，真实慧者即根本智，但约所灭惑苦不同耳。八、四大乖违成病，知空则永无所乖。

于佛菩萨能知恩德者，诸佛菩萨始自发心，普缘众生，难行苦行，不顾自身；垂形六道，随逐众生，见其造恶，如割支体；迄成正觉，隐其胜德，以贫所乐法，诱摄拯救；见其骄恣，示迹涅槃，留余福教，以济危苦。故自顶至足、从生至死，皆佛之荫。斯之恩德，何可报耶？得人小恩，常怀大报。不知恩者，多遭横死。故经云："假使顶戴经尘劫，身为床座遍三千，若不传法利众生，毕竟无能报恩[1]者。"故唯自利利人，如说修行，为报佛恩耳。

沙门，此云止息；毕竟止息，唯大涅槃。世之甲胄，随于师旅；进忍甲胄，趣于无师。

能离五邪，方为正命，谓一诈现奇特，二自说功德，三占相吉凶，四高声现威令他敬畏，五为他说法。行此五事，若为利养，皆邪命也。第三句通愿离五，第四句但离初一。

明断方称长者。守王正法，始曰大臣。

若见城廓，　当愿众生，　得坚固身，　心无所屈。
若见王都，　当愿众生，　功德共聚，　心恒喜乐。
见处林薮，　当愿众生，　应为天人，　之所叹仰。
入里乞食，　当愿众生，　入深法界，　心无障碍。
到人门户，　当愿众生，　入于一切，　佛法之门。
入其家已，　当愿众生，　得入佛乘，　三世平等。
见不舍人，　当愿众生，　常不舍离，　胜功德法。
见能舍人，　当愿众生，　永得舍离，　三恶道苦。

[1]　"报恩"，有本作"申报"。

若见空钵，　当愿众生，　其心清净，　空无烦恼。
若见满钵，　当愿众生，　具足成满，　一切善法。
若得恭敬，　当愿众生，　恭敬修行，　一切佛法。
不得恭敬，　当愿众生，　不行一切，　不善之法。
见惭耻人，　当愿众生，　具惭耻行，　藏护诸根。
见无惭耻，　当愿众生，　舍离无惭，　住大慈道。
若得美食，　当愿众生，　满足其愿，　心无羡欲。
得不美食，　当愿众生，　莫不获得，　诸三昧味。
得柔软食，　当愿众生，　大悲所熏，　心意柔软。
得粗涩食，　当愿众生，　心无染著，　绝世贪爱。
若饭食时，　当愿众生，　禅悦为食，　法喜充满。
若受味时，　当愿众生，　得佛上味，　甘露满足。
饭食已讫，　当愿众生，　所作皆办，　具诸佛法。
若说法时，　当愿众生，　得无尽辩，　广宣法要。

第七若见城郭下，二十二愿，到城乞食时愿。

初三总处，王都则贤达辐辏，林薮则众德攸归。

次三入家，未入则诸家差别，入已唯一无多，如入佛乘，无二三也。

次八乞食得不[1]。次七得食正食。后一食讫说法，亦为报施主之恩也。其中云藏护诸根者，《瑜伽》名“善守根门”，《净名》云“所见色与盲等”，乃至云“知诸法如幻相”，是也。

从舍出时，　当愿众生，　深入佛智，　永出三界。
若入水时，　当愿众生，　入一切智，　知三世等。
洗浴身体，　当愿众生，　身心无垢，　内外光洁。
盛暑炎毒，　当愿众生，　舍离众恼，　一切皆尽。
暑退凉初，　当愿众生，　证无上法，　究竟清凉。

[1] “不”下，有本有“得愿”二字。

第八从舍出下，还归洗浴，时节炎凉，五愿可知。

讽诵经时，　当愿众生，　顺佛所说，　总持不忘。
若得见佛，　当愿众生，　得无碍眼，　见一切佛。
谛观佛时，　当愿众生，　皆如普贤，　端正严好。
见佛塔时，　当愿众生，　尊重如塔，　受天人供。
敬心观塔，　当愿众生，　诸天及人，　所共瞻仰。
顶礼于塔，　当愿众生，　一切天人，　无能见顶。
右绕于塔，　当愿众生，　所行无逆，　成一切智。
绕塔三匝，　当愿众生，　勤求佛道，　心无懈歇。
赞佛功德，　当愿众生，　众德悉具，　称叹无尽。
赞佛相好，　当愿众生，　成就佛身，　证无相法。

第九讽诵下，习诵旋礼时有十愿。右者，顺义故。《普耀经》第二亦云："菩萨降神趣右胁者，所行无逆故。"佛功德者，谓如来十力等。

若洗足时，　当愿众生，　具神足力，　所行无碍。
以时寝息，　当愿众生，　身得安隐，　心无动乱。
睡眠始寤，　当愿众生，　一切智觉，　周顾十方。

第十若洗足下，寤寐安息时三愿。一切智觉者，非唯三世齐明，抑亦十方洞晓。一日始终既尔，余时类然。

佛子！若诸菩萨如是用心，则获一切胜妙功德，一切世间诸天、魔、梵、沙门、婆罗门、乾闼婆、阿修罗等，及以一切声闻、缘觉，所不能动。

第三佛子若诸菩萨下，结叹因所成益。若能如上，为善用心。若此用心，则内德齐圆，外不能动。心游大智，故人天不能动；心冠大悲，故二乘不能动。不动有二：一修行时此等不能惑乱故，二不希彼故。

贤首品第十二之一

贤首品第十二。

初来意者，夫行不虚设，必有其德。既解行圆妙，必胜德难思。收前行愿，成信德用，故次来也。又前智首，举果征因。文殊广显其因，略标其果，云获一切胜妙功德。故问贤首，令广斯言，是以偈初躡前起后。

二、释名者，谓体性至顺调善曰贤，吉祥胜德超绝名首。即以此名菩萨演说此法，贤即是首，贤首之品，以当贤位之初，摄诸德故，偏举贤名。

三、宗趣者，于信门中成普贤行德而自在庄严，无方大用，建立众生，通贯始终，该摄诸位，以为其宗；令起圆融信行，成位德用，而为意趣。

尔时，文殊师利菩萨说无浊乱清净行大功德已，欲显示菩提心功德故，以偈问贤首菩萨曰：

四、释文者，文有三分：初文殊发起，次贤首广说，三十方现证。

今初分二：初经家叙述，二正明发起。二段各有结前生后。

今初。先结前已说。顺违皆顺，客尘不能浊其心；悲智双游，万境不能乱其虑，是曰清净行矣！大功德者，即前所成之果。后欲显示下，生后，文含始终。约终，则显示信满菩提心殊胜功德，广具五位，因行尽故；约始，但于生死，誓证菩提，万德攸依，故今显示。

我今已为诸菩萨，　　说佛往修清净行，
仁亦当于此会中，　　演畅修行胜功德。

二、偈正发起中，前半结前，偈文窄故，略无所成之德。后半劝说，令说修行之德，则与长行文有影略。

尔时，贤首菩萨以偈答曰：

第二尔时贤首下，贤首广说，于中先总标举。以偈答者，此略有二：一少言摄多义故。二美词赞说，令净信故；以始德该终，散说难尽故；显此胜妙之功德故。

善哉仁者应谛听，　　彼诸功德不可量，
我今随力说少分，　　犹如大海一滴水。

第二正显偈词，有三百五十九颂半，大为三分：初四颂谦赞许说分，次三百四十六偈半正说胜德分，三九偈校量劝持分。

初中分二：初偈总明，前半赞问劝听[1]，后半谦己少说。海喻，次下当明。

若有菩萨初发心，　　誓求当证佛菩提，
彼之功德无边际，　　不可称量无与等。
何况无量无边劫，　　具修地度诸功德，
十方一切诸如来，　　悉共称扬不能尽。
如是无边大功德，　　我今于中说少分，
譬如鸟足所履空，　　亦如大地一微尘。

后三开章，以发心之德，况出修行，巧显深广。

于中初偈举发心章。次偈况出修行章。初心祈于当证，德已叵量，况长时入位遍修，故多佛不能尽说。

后偈许说分齐。前半法说。如是者，双指发心、修行，下文具显故，前文双问故。后半喻明，然有二意：一显喻少分，谓发心行德，如太空、

[1] “听”，有本作“修”

大地；所说者狭，如足履一尘。二密喻不异，谓鸟足之空，不异太空；微细之尘；不殊大地。故此略说，义无不周，若广若略皆无边故。〈出现品〉云："如鸟飞虚空，经于百年，已经过处、未经过处，皆不可量。何以故？虚空无边际故"等。彼就果行，此就因德。然普贤行德似同佛果，是故皆以虚空为量，上下文中皆同此说。

此初发心，与下文十住初发心住，及〈发心功德品〉，各何别耶？此中发心该于初后，取其成德，乃是信终；取其为本，乃在初发，虽如轻毛，功归初篑故。十住初发，即是此终成彼初发。此终为能发，彼是所发。此正是发起之发，义兼开发；彼是开发之发，义兼发起。其〈发心品〉，正显十住初心之功德耳。以斯甄别，非无有异。故《璎珞》云："发心住者，是人始从具缚，未识三宝，乃至值佛菩萨教法中起一念信，便发菩提心。"既云始从凡夫最初发心，明知此中发心该于初后。

问：此既是初，何得乃具后诸行位及普贤德耶？

古德释此，略有二门：一行布次第门，谓从微至著、从浅至深，次第相乘，以阶彼岸，如《璎珞》《仁王》《起信》《瑜伽》等说。二圆融通摄门，谓一位即具一切位等，如此经所说，亦如《大品》等中，一行具一切行。此中有二门：一缘起相由门，二法界融摄门。前中，普揽一切始终诸位，无边行海同一缘起，为普贤行德。良以诸缘相望，略有二义：一约用，由相待故，有有力无力义，是故得相收及相入也；二约体，由相作故，有有体无体义，是故得相即及相入是也。此经之中依斯义故，行位相收，总有四说：一或始具终，如此门中，具一切行位、普贤德海者是也；二或终具始，并在十地位后，如下文十定、十通等说；三或诸位齐收，并在十住等，一一位中各收一切，悉至究竟，如下文十住、十行等说；四或诸位皆泯，行德显然，如〈离世间品〉说。二法界融摄门者，谓此诸位及所修行，皆不离普贤无尽法界。然此法界圆融无限，随在一位即具一切。今在信门，收无不尽。下诸位中皆具一切者，并准此释。

问：下〈发心功德品〉亦说初心具无边德，与此何别？

答：此据行首信门所具，彼约行本菩提心具。

问：约法相收，是则可尔。约人修行，岂十千劫修信才满，即得如此无边德海？

答：以法是圆融具德法故。若诸菩萨行此法行，是彼所收，或无量劫、或无定限，十千劫言，非此所说。如下善财童子及兜率天子等所行所得，并是其人，不同行布次第教中之所说也。又十千劫，乃是一经，《璎珞》但言一劫、二劫。此经纵有行布，亦皆圆融。

亦有引此下文，证成此信，乃是舍异生性，成就圣性，出无明地，生如来家，以有则获灌顶而升位等，非是信故。若尔，初地岂得灌顶升位等耶？若云展转进入佛地，何以不得始自于信展转入耶？若许从信展转入者，何以要判此乃舍凡入圣？下文自有十地之会，此中尚隔住、行、向等，判为入地，乃孟浪之谈。下〈发心品〉，亦判为初地发心，义同此会。

问：下云“无量亿劫勤修学，得是无上菩提智”，斯则非一生也，亦非十千以为无量。

通斯难者，应有二义：一此约行布，展转义故。二约圆融，展促无碍义故，如上所辨。故善财见仙人执手，一一佛所经无量劫。故修短难思，特由于此。故贤首菩萨云：“信大乘者犹为易，能信此法倍更难。”以初心即具一切功德，故难信也。

菩萨发意求菩提，　　非是无因无有缘，
于佛法僧生净信，　　以是而生广大心。

第二菩萨发意下，正明发心修行胜德，文分为五：初五颂发心行相；二信为道元下，略示胜能；三若常信奉下，所具行位；四或有刹土下，无方大用；五一切如来下，喻况玄旨。

然此五段，初一显正发心，后四发心之德。第三亦兼修行，此及后二皆修行之德。

今初发心行相中，初偈总标，余文别显。

《瑜伽·菩萨地》明发心有五种相：一自性，二行相，三所缘，四功德，

五最胜。今文五偈具之，谓发意即是正愿，为发心自性也；希求菩提及下作有情义利，即行相也；菩提、三宝、有情，皆其所缘；能摄一切菩提分法，为其功德；不求五欲等，反显菩萨所求最胜。

言因缘者，谓亲能发起求大菩提，曰因；假之助发，为缘。因即自性住性内熏之力，缘即习所成性。又上二皆因，善友及境外熏为缘。《瑜伽》云：由有四因、四缘、四力，菩萨发心。四因者，一种性具足；二赖佛菩萨善友摄受；三多起悲心；四长时猛利，难行苦行，无所怯畏。四缘者，一见闻佛神变威力，二闻法微妙，三见法欲灭，四见生受惑业苦。四力者，一自力；二他力；三因力，以宿习故；四加行力，谓于现法亲善闻法，修善加行故。若具上因缘及初、三二力，当知不退。若因二、四力，心不坚固。今经即初及三也。又《起信论》《智印经》有七因缘，如彼应知。下别显中，以三因、四缘摄上诸义。三因者，谓信、悲、智。四缘者，三宝、众生也。

今文中，后半总以信智因，缘三宝境。信谓于实德能，深忍乐欲，心净为性，故云净信。然实谓一切事理，德谓三宝净德，能谓世出世善有其力能。今法宝中已摄初后，亦三宝中皆具此三，体实具德，大用救生故。大者，智心求大菩提；广者，悲心广济含识，翻彼二乘小狭心也。

不求五欲及王位，　　富饶自乐大名称，
但为永灭众生苦，　　利益世间而发心。
常欲利乐诸众生，　　庄严国土供养佛，
受持正法修诸智，　　证菩提故而发心。
深心信解常清净，　　恭敬尊重一切佛，
于法及僧亦如是，　　至诚供养而发心。
深信于佛及佛法，　　亦信佛子所行道，
及信无上大菩提，　　菩萨以是初发心。

别中，初半偈拣去偏伪，谓摄眷属过所不能染故。文中不求五事，求即过故：一若求人天五欲，此能长贪，多是鬼因；二求王位长嗔，多

地狱因；三求富饶长痴，是畜生因，实通三涂，各从多说；四求自乐，是二乘因；五求大名称，若胜负心是修罗因，若我慢心是外道因。又以理求乐是人天因，为王摄属是魔罗因。有二乘心，目之为偏；有余心者，名之为伪。

后三偈半，直显真正，别释因缘。于中初偈悲因下救，严土供佛亦为调生故。灭苦是悲，利乐是慈。次一偈半，大智上供。上二不二，为真正发心。后偈总结成信，兼信因行。其中对上四因、四缘，可以意得。

又上从不求五欲下，即显信心之德。故《璎珞经》云："修十信心，须具十德。"今文并具，但不次耳：一遭苦能忍，即前反显；二正显中，初二句即慈悲深厚；三次句及庄严国土，即修习善根，谓利他善及净土因故；四有三字，即供养诸佛；五受持一句，志求胜法；六证菩提故，即求佛智慧；七一句，即深心平等；八次二句即亲近善友；九次二句即心常柔和，谓至诚供养，柔和善顺于佛法故；十有二句，即爱乐大乘。十德备矣！又此十德，即求菩提之意。下经休舍云："欲教化调伏一切众生尽无余故，发菩提心"等。

又末后偈，初句即自性住佛性，以信心、佛、众生无差别故，方是真法，可谓深信；次句即引出佛性；后句即至得果性。又文有四弘，可以意得。

又上云深心信解常清净者，与理相应，方曰深心。若昔染今净，净则有始，始即必终，非常净也。信烦恼即菩提，方为常净，由称本性而发心故。本来是佛，更无所进，如在虚空，退至何所？慨众生之迷此，起同体大悲，悼昔不知，誓期当证。有悲故不为无边所寂，有智故不为有边所动。不动不寂，直入中道，是谓真正发菩提心。

信为道元功德母，　　长养一切诸善法，
断除疑网出爱流，　　开示涅槃无上道。

第二信为道元下七颂，略示胜能。于中初一颂总标，次五颂别释，后一颂总结。

今初，初句又标。道有二义：一果，所谓菩提涅槃；二因，谓三贤十圣，

乘一直道。元亦二义：一本义，菩提本故，其犹滔滔之水始于滥觞；二首义，元者善之长也，即一因之初。功德二义，通因及果。母有二义：生长、养育。

下三句共释初句。长养即母二义，亦道元义。一切善法及第二句，即因功德。第三一句即果功德，无上道者，即大菩提，由信长善，得此菩提；由信断疑出爱，成涅槃证。不信身心如来知见，岂能开示菩提涅槃？

信无垢浊心清净，　　灭除骄慢恭敬本，
亦为法藏第一财，　　为清净手受众行。
信能惠施心无吝，　　信能欢喜入佛法，
信能增长智功德，　　信能必到如来地。
信令诸根净明利，　　信力坚固无能坏，
信能永灭烦恼本，　　信能专向佛功德。
信于境界无所著，　　远离诸难得无难，
信能超出众魔路，　　示现无上解脱道。
信为功德不坏种，　　信能生长菩提树，
信能增益最胜智，　　信能示现一切佛。

次信无垢浊下，别显中有二十句，一句辨一胜能。一心净为性，故能翻不信浊。二信理普敬，故翻骄慢。三十藏之内，信即是藏；七圣财中，信为第一。四信方受取奉行。五信财如梦，故无所吝。六《智论》云：“佛法大海，信为能入。”七增福智因。八到二严果。九、十，五根、五力各在初故。十一信本无惑，方断惑根。十二若向余德，不名净信。十三信境本空，故无所著。十四正信之人不生八难。十五非不正信。十六正信解脱。十七成不坏本。十八为菩提根。十九增佛胜智。二十究竟见佛，谓信自己心，自佛出现；信外诸佛，诸佛现前，故下经云：“一切诸佛从信心起。”

是故依行说次第[1]，　　信乐最胜甚难得，
譬如一切世间中，　　而有随意妙宝珠。

三、是故下一偈，总结胜能，前法、后喻。信乐者，信三宝性已，于方便诸度求欲修行。信乐二字是菩萨正意，由此二故，于诸行有能，故名最胜。非佛不信，故云难得。喻如意珠，略有五义：一胜义，法宝中王故；二希义，非佛轮王余无有故；三净义，能清不信浊故；四贵义，出位行宝等不可尽故；五蕴义，蕴众德物无障碍故。

若常信奉于诸佛，　　则能持戒修学处；
若常持戒修学处，　　则能具足诸功德。
戒能开发菩提本，　　学是勤修功德地；
于戒及学常顺行，　　一切如来所称美。
若常信奉于诸佛，　　则能兴集大供养；
若能兴集大供养，　　彼人信佛不思议。
若常信奉于尊法，　　则闻佛法无厌足；
若闻佛法无厌足，　　彼人信法不思议。
若常信奉清净僧，　　则得信心不退转；
若得信心不退转，　　彼人信力无能动。
若得信力无能动，　　则得诸根净明利；
若得诸根净明利，　　则能远离恶知识。
若能远离恶知识，　　则得亲近善知识；
若得亲近善知识，　　则能修集[2]广大善。
若能修集[3]广大善，　　彼人成就大因力；
若人成就大因力，　　则得殊胜决定解。

[1] “说次第”，有本作“次第说”
[2] “集”，有本作“习”
[3] “集”，有本作“习”

若得殊胜决定解，　　则为诸佛所护念。

第三若常信奉下，五十颂半，广明信中所具行位。然有二意：一行布，二圆融。古约圆融，故名信中所具。于中三：初明所具行，次辨所具位，三结叹功德。

今初，八颂半分二：先五颂，明信三宝以成诸行；后三颂半，明信展转以成诸行。

前中，初三颂信佛成行。初二句标章。持戒，恶止也；修学处，善行也。《瑜伽》云："既发心已，应于七处修学，故名学处，谓：一自利处，二利他处，三真实义处，四威力处，五成熟有情处，六成熟自佛法处，七无上正等菩提处。"次一偈半双显二德。若不持戒，尚不能得疥癞野干之身，况于菩提！戒止妄非，则性净菩提开发，因果功德皆依学处而生，故云地也。后一偈别明成供养行，谓财法供养，故云大也。次一信法，后一偈信僧，文并可知。

二有三颂半，成展转行，展转依前，功归于信。

若为诸佛所护念，　　则能发起菩提心；
若能[1]发起菩提心，　　则能勤修佛功德。
若能勤修佛功德，　　则得生在如来家；
若得生在如来家，　　则善修行巧方便。
若善修行巧方便，　　则得信乐心清净；
若得信乐心清净，　　则得增上最胜心。

二、若为诸佛下，三十九颂，明所具诸位。于中成后四位，即为四段。

初三颂明十住位，有六句：初句发心住；次句治地、修行二住；次句生贵住；次句方便具足住；次句正心住；后句，增上是不退住，最胜

[1]　"能"，有本作"得"。

心是后三住。准下释之。

若得增上最胜心，　　则常修习波罗蜜；
若常修习波罗蜜，　　则能具足摩诃衍。
若能具足摩诃衍，　　则能如法供养佛；
若能如法供养佛，　　则能念佛心不动；
若能念佛心不动，　　则常睹见无量佛。

二、若得增上下，二颂半，明十行位。波罗蜜是十行总名，摩诃衍是异二乘行，初二行收。如法供养，是顺理行，次二行摄。念佛心不动及常见佛，并是定慧行，故属后六行。释相可知。

若常睹见无量佛，　　则见如来体常住；
若见如来体常住，　　则能知法永不灭。
若能知法永不灭，　　则得辩才无障碍；
若得辩才无障碍，　　则能开演无边法。
若能开演无边法，　　则能慈愍度众生；
若能慈愍度众生，　　则得坚固大悲心。

三、若常睹见下，三颂明十回向位，通显三种回向。佛体常住是向菩提，法永不灭是向实际，余向众生。

若得坚固大悲心，　　则能爱乐甚深法；

四、若得坚固下，三十颂半，明十地位。初半颂是初地，谓深法是所证真如，爱乐是极喜异名。

若能爱乐甚深法，　　则能舍离有为过。

二半颂是离垢地，以离犯戒有为过故。

若能舍离有为过，　　则离骄慢及放逸；

若离骄慢及放逸，　　则能兼利一切众。

三一颂离慢等，是三、四二地。以三地于禅不著，故无慢；又以求法不懈，亦名离慢。第四地得出世间道品，故云无放逸；然不舍摄生，故云兼利。

若能兼利一切众，　　则处生死无疲厌；
若处生死无疲厌，　　则能勇健无能胜。

四有一颂，明五地，谓虽得出世，而还处生死，故无厌。真俗互违，难合能合，余地不过，故云勇健无能胜，此是难胜之名也。

若能勇健无能胜，　　则能发起大神通；
若能发起大神通，　　则知一切众生行。

五有一颂明第六地，悲智不住，般若现前。谓神通摄物，是大悲行；知众生行，是十二缘生，是大智行。

若知一切众生行，　　则能成就诸群生；
若能成就诸群生，　　则得善摄众生智。
若得善摄众生智，　　则能成就四摄法；
若能成就四摄法，　　则与众生无限利。
若与众生无限利，　　则具最胜智方便。

六二颂半明七地。谓初一明有中殊胜行，后一颂半明空中方便智。准释可知。

若具最胜智方便，　　则住勇猛无上道。
若住勇猛无上道，　　则能摧殄诸魔力；
若能摧殄诸魔力，　　则能超出四魔境。
若能超出四魔境，　　则得至于不退地；
若得至于不退地，　　则得无生深法忍。

若得无生深法忍，　　则为诸佛所授记。

七若具最胜下，三颂明第八地，略辨六义：一道胜，谓无功用道，故云勇猛无上；二力胜，谓智力摧魔；三用胜，谓超四魔境，舍分段故无蕴魔，无舍命故无死魔，惑不现行故超烦恼魔，觉佛十力故超天魔；四位胜，不动地，故云不退也；五行胜，谓得无生忍；六因胜，谓此位中，当大授记位也。

若为诸佛所授记，　　则一切佛现其前；
若一切佛现其前，　　则了神通深密用。
若了神通深密用，　　则为诸佛所忆念；
若为诸佛所忆念，　　则以佛德自庄严。

八二颂明第九地作大法师，略辨四义：一诸佛加持，名佛现前；二解了诸佛深密之法；三诸佛忆念，增其慧力；四佛德自严，为众说法。

若以佛德自庄严，　　则获妙福端严身。
若获妙福端严身，　　则身晃耀如金山；
若身晃耀如金山，　　则相庄严三十二。
若相庄严三十二，　　则具随好为严饰；
若具随好为严饰，　　则身光明无限量。
若身光明无限量，　　则不思议光庄严；
若不思议光庄严，　　其光则出诸莲花。
其光若出诸莲花，　　则无量佛坐花上，
示现十方靡不遍，　　悉能调伏诸众生。
若能如是调众生，　　则现无量神通力。
若现无量神通力，　　则住不可思议土，
演说不可思议法，　　令不思议众欢喜。
若说不可思议法，　　令不思议众欢喜，
则以智慧辩才力，　　随众生心而化诱。

若以智慧辩才力，　　随众生心而化诱，
则以智慧为先导，　　身语意业恒无失。

九若以佛德下，十九颂，明第十地位，分五：初八颂三业殊胜德：初五颂半身业。于中前三颂明身体德殊胜，后二颂半明身业大用。次演说一颂半，语业胜，说法益生。
后一颂意业胜，智先导故。

若以智慧为先导，　　身语意业恒无失，
则其愿力得自在，　　普随诸趣而现身。
若其愿力得自在，　　普随诸趣而现身，
则能为众说法时，　　音声随类难思议。
若能为众说法时，　　音声随类难思议，
则于一切众生心，　　一念悉知无有余。
若于一切众生心，　　一念悉知无有余，
则知烦恼无所起，　　永不没溺于生死。

二若以智慧为先下四颂，明三业广大功、三轮摄生德。初一颂身业，次一语业，后二意业。

若知烦恼无所起，　　永不没溺于生死，
则获功德法性身，　　以法威力现世间。
若获功德法性身，　　以法威力现世间，
则获十地十自在，　　修行诸度胜解脱。

三若知烦恼下二颂，辨得法结位。

若得[1]十地十自在，　　修行诸度胜解脱，
则获灌顶大神通，　　住于最胜诸三昧。

[1]　“得”，有本作“获”。

若获灌顶大神通，　　住于最胜诸三昧，
则于十方诸佛所，　　应受灌顶而升位。
若于十方诸佛所，　　应受灌顶而升位，
则蒙十方一切佛，　　手以甘露灌其顶。

四若得十地下三颂，明三昧分、大尽分、受位分，并显可知。

若蒙十方一切佛，　　手以甘露灌其顶，
则身充遍如虚空，　　安住不动满十方。
若身充遍如虚空，　　安住不动满十方，
则彼所行无与等，　　诸天世人莫能知。

五若蒙下二颂，明大用难测，亦是释名分事也。谓以大法智云，含众德水，能蔽如空粗重故。又若蒙下二颂，亦是进入佛地。

菩萨勤修大悲行，　　愿度一切无不果，
见闻听受若供养，　　靡不皆令获安乐。
彼诸大士威神力，　　法眼常全无缺减，
十善妙行等诸道，　　无上胜宝皆令现。
譬如大海金刚聚，　　以彼威力生众宝，
无减无增亦无尽，　　菩萨功德聚亦然。

第三菩萨勤修下，三颂，结叹其德。初二法说，后一喻况。

前中，贤首云：初二句悲愿内满，谓菩萨勤修等者，结前若字下义；无不果者，结前则字下义。以若有彼则有此，非是前后钩锁相因，唯是本位信中，有此则有彼，同时具有，而说有前后，是故信门具足一切行位之相。然行虽无量，皆以悲愿为首，故就此结之。次二句明此悲愿益物不空。

次一颂，结前所具行位。初句举人标法，威神即信，为能具之由。次句结能证智眼，证如如永常故。次二句结所证道，十善举二地行，等取余地及余位、余道，谓教证等胜宝皆现。

后一颂喻况，唯喻后偈。初句及威力喻前初句。信体坚固，以喻金刚，并居智海之内，以信威力能生。所生众宝，即喻前第三句行位。第三句喻前法眼常全。

或有刹土无有佛，　　于彼示现成正觉，
或有国土不知法，　　于彼为说妙法藏。
无有分别无功用，　　于一念顷遍十方，
如月光影靡不周，　　无量方便化群生。
于彼十方世界中，　　念念示现成佛道，
转正法轮入寂灭，　　乃至舍利广分布。
或现声闻独觉道，　　或现成佛普庄严，
如是开阐三乘教，　　广度众生无量劫。
或现童男童女形，　　天龙及以阿修罗，
乃至摩睺罗伽等，　　随其所乐悉令见。

第四或有刹土下，二百三颂，明无方大用分。彼能无边大用者，由普贤德遍一切时处，法界无限故。略辨十门三昧业用：一圆明海印三昧门，二华严妙行三昧门，三因陀罗网三昧门，四手出广供三昧门，五现诸法门三昧门，六四摄摄生三昧门，七俯同世间三昧门，八毛光照益三昧门，九主伴严丽三昧门，十寂用无涯三昧门。以无不定心故，皆云三昧；作用不同，略辨十种。又初门依体起用，末后明用不异体，中间并显妙用自在。又十三昧，皆具此三。

今初六颂，明海印三昧，文分为二：前五别明业用周遍，后一总结大用所依。

前中三：初三佛事，次一三乘，后一类余，总显十法界之化也。前中初一总明现佛说法。次一体用自在。初句拣非二义：一念无分别，二动无功用。下三句显正二义：谓无念之念，一念遍于十方；无功之功，多门摄于群品。月喻四义，准法可知。

众生形相各不同，　　行业音声亦无量，
如是一切皆能现，　　海印三昧威神力。

后一结用所依。海印之义，昔虽略解，未尽其源，今以十义释之，以表无尽之用。

下经云："如净水中四兵像"，乃至"莫不皆于水中现"。又云："海有希奇殊特法，能为一切平等印，众生宝物及川流，普悉包容无所拒。"故《大集》十四云："如阎浮提一切众生身及余外色，如是等色，海中皆有印像，以是故名大海为印。菩萨亦尔，得大海印三昧已，能分别见一切众生心行，于一切法门皆得慧明。是为菩萨得海印三昧，见一切众生心行所趣。"然此经文多同〈出现〉，但〈出现〉现于四天下像，又约佛菩提，《大集》唯阎浮，约菩萨所得，然皆见心所趣等，了根器也。此文所现形类，应根器也。二文互举，皆是所现，菩萨定心以为能现。

言十义者，一、无心能现义，经云无有功用无分别故。

二、现无所现义，经云如光影故，〈出现品〉云"普现一切众生心念、根性、欲乐而无所现"故。

三、能现与所现非一义。

四、非异义，经云大海能现，能所异故非一，水外求像不可得故非异。显此定心与所现法，即性之相，能所宛然；即相之性，物我无二。

五、无去来义。水不上取，物不下就，而能显现。三昧之心亦尔，现万法于自心，彼亦不来；罗身云于法界，未曾暂去。上之五义，与镜喻大同。

六、广大义，经云遍十方故，普悉包容无所拒故。明三昧心周于法界，则众生色心皆定心中物。用周法界，亦不离此心。

七、普现义，经云一切皆能现故，〈出现〉云"菩提普印诸心行"故。此与广大异者，此约所现不拣巨细，彼约能现其量普周；又此约所现无类不现，彼约能现无行不修。

八、顿现义，经云一念现故，谓无前后，如印顿成。

九、常现义，非如明镜有现不现时。

十、非现现义，非如明镜对至方现，经云现于四天下像故。四兵罗空，对而可现。四天之像，不对而现，故云非现现也。以不待对，是故常现，该三际也。

具上十义，故称海印。诸佛穷究，菩萨相似。

问：《仁王》三贤都无八相之文，初地方云："方生百三千，一时成正觉。"此之八相，岂在信门？

答：即上所引《大集》亦云："灌顶住菩萨得佛神力，若菩萨成就如是等法，能于无佛世界示现八相"，乃至广说。彼说住终。若《占察经》，渐次作佛，略有四种。何等为四？一者信满法故作佛，所谓依种性地，决定信诸法不生不灭，清净平等，无可愿求故；二解满作佛；三证满作佛，谓净心地；四一切功德行满作佛，依究竟菩萨地。《起信》依此，说信成就发心，能八相作佛，文据昭然。况圆融门中不依位次，寄终教说，信满即能，因果无碍。以因门取，常是菩萨；以果门取，即恒是佛。或双存、俱泯，自在难思。又此化现非唯一位，依一类界而能具摄一切地位，遍于时处，故云念念遍十方也。

严净不可思议刹，　　供养一切诸如来，
放大光明无有边，　　度脱众生亦无限。
智慧自在不思议，　　说法言辞无有碍，
施戒忍进及禅定，　　智慧方便神通等，
如是一切皆自在，　　以佛华严三昧力。

第二严净下，华严三昧。文有十句，略辨七行。前六句各一行，七、八是十度行，九结上自在，十总结所依。万行如华，严法身故。余如别说。

一微尘中入三昧，　　成就一切微尘定，
而彼微尘亦不增，　　于一普现难思刹。
彼一尘内众多刹，　　或有有佛或无佛，

或有杂染或清净，　　或有广大或狭小，
或复有成或有坏，　　或有正住或傍住，
或如旷野热时焰，　　或如天上因陀网。
如一尘中所示现，　　一切微尘悉亦然，
此大名称诸圣人，　　三昧解脱神通力。

第三一微尘中下，四颂明因陀罗网三昧门。

于中，初二句标定心境，然有二意：一由一多相即，故入一定能成多定。由成多定，令一尘内有一切尘，一一尘中现一切刹。二但令一尘现刹，一切亦尔，故云成就一切微尘定。次二句明不坏相而普现，故云不增。

次二颂明一尘中所现刹相，无碍如焰，重现如帝网。

次半颂举一例余，亦有二意：一例上一尘之内所具之尘；二例如一尘入定示现，余尘入定示现亦然。

后二句结用所因，略辨三门：一三昧力，此同标中；二不思议解脱力，如〈不思议品〉云："于一尘中现三世佛刹"等；三神通力，谓幻通自在，并如下说。

若欲供养一切佛，　　入于三昧起神变，
能以一手遍三千，　　普供一切诸如来。
十方所有胜妙花，　　涂香末香无价宝，
如是皆从手中出，　　供养道树诸最胜。
无价宝衣杂妙香，　　宝幢幡盖皆严好，
真金为花宝为帐，　　莫不皆从掌中雨。
十方所有诸妙物，　　应可奉献无上尊，
掌中悉雨无不备，　　菩提树前持供佛。
十方一切诸伎乐，　　钟鼓琴瑟非一类，
悉奏和雅妙音声，　　靡不从于掌中出。
十方所有诸赞颂，　　称叹如来实功德，
如是种种妙言辞，　　皆从掌内而开演。

菩萨右手放净光，　　光中香水从空雨，
普洒十方诸佛土，　　供养一切照世灯。
又放光明妙庄严，　　出生无量宝莲花，
其花色相皆殊妙，　　以此供养于诸佛。
又放光明花庄严，　　种种妙花集为帐，
普散十方诸国土，　　供养一切大德尊。
又放光明香庄严，　　种种妙香集为帐，
普散十方诸国土，　　供养一切大德尊。
又放光明末香严，　　种种末香聚为帐，
普散十方诸国土，　　供养一切大德尊。
又放光明衣庄严，　　种种名衣集为帐，
普散十方诸国土，　　供养一切大德尊。
又放光明宝庄严，　　种种妙宝集为帐，
普散十方诸国土，　　供养一切大德尊。
又放光明莲庄严，　　种种莲花集为帐，
普散十方诸国土，　　供养一切大德尊。
又放光明璎庄严，　　种种妙璎集为帐，
普散十方诸国土，　　供养一切大德尊。
又放光明幢庄严，　　其幢绚焕备众色，
种种无量皆殊好，　　以此庄严诸佛土。
种种杂宝庄严盖，　　众妙缯幡共垂饰，
摩尼宝铎演佛音，　　执持供养诸如来。
手出供具难思议，　　如是供养一导师，
一切佛所皆如是，　　大士三昧神通力。

第四若欲下十八颂，明手出广供三昧门。初一总标，后一通结，中间别显。欲显胜妙，略举一手，为供所依。由于昔时以手持供，供佛施人，称周法界，故令真流供具，等诸佛之难思。

菩萨住在三昧中，　　种种自在摄众生，
悉以所行功德法，　　无量方便而开诱。
或以供养如来门，　　或以难思布施门，
或以头陀持戒门，　　或以不动堪忍门，
或以苦行精进门，　　或以寂静禅定门，
或以决了智慧门，　　或以所行方便门，
或以梵住神通门，　　或以四摄利益门，
或以福智庄严门，　　或以因缘解脱门，
或以根力正道门，　　或以声闻解脱门，
或以独觉清净门，　　或以大乘自在门，
或以无常众苦门，　　或以无我寿者门，
或以不净离欲门，　　或以灭尽三昧门。
随诸众生病不同，　　悉以法药而对治；
随诸众生心所乐，　　悉以方便而满足；
随诸众生行差别，　　悉以善巧而成就；
如是三昧神通相，　　一切天人莫能测。

第五菩萨住下八颂，明现诸法门三昧门，分四：

初一总标多门。

二有五颂，别显二十种门。供等即门，通入佛果故。

三一颂半，结多所因，由四悉檀故。初半对治；次半世界；随行差别，即当为人；而成就言，谓第一义。

四半颂，结用难测。

有妙三昧名随乐，　　菩萨住此普观察，
随宜示现度众生，　　悉使欢心从法化。

第六有妙下，十七颂，明四摄摄生三昧门。文分为二：初一偈总标名用。

劫中饥馑灾难时，　　悉与世间诸乐具，
随其所欲皆令满，　　普为众生作饶益。
或以饮食上好味，　　宝衣严具众妙物，
乃至王位皆能舍，　　令好施者悉从化。
或以相好庄严身，　　上妙衣服宝璎珞，
花鬘为饰香涂体，　　威仪具足度众生。
一切世间所好尚，　　色相颜容及衣服，
随应普现惬其心，　　俾乐色者皆从道。

余颂别显，于中分四：初四颂，布施摄。初一偈半，求受用者恣其所须。次半偈，求自在者施以王位。又此施位即难行施，以是可爱著故。次偈身行法施。后偈妙色悦心，是无畏施。又后二偈，初身行法仪，后服世妙饰，贵悦物心，随求即与。

迦陵频伽美妙音，　　俱枳罗等妙音声，
种种梵音皆具足，　　随其心乐为说法。
八万四千诸法门，　　诸佛以此度众生，
彼亦如其差别法，　　随世所宜而化度。

次二颂，爱语摄。一切爱语，谓慰喻、庆悦、胜益之言。

言种种梵音者，即八种梵音：一最好声，其音清雅，如迦陵鸟；二易了声，言辞辨了；三和调；四柔软；五不误；六不女；七尊慧；八深远。

言俱枳罗者，亦云都吒迦，此云众音合和，微妙最胜，皆爱语之具。

随心说法应在后偈，随世所宜应在前偈，以《瑜伽》一切爱语略有二种：一随世仪轨语，二顺正法教语。今开示佛说八万法门，即顺正教也。

众生苦乐利衰等，　　一切世间所作法，
悉能应现同其事，　　以此普度诸众生。
一切世间众苦患，　　深广无涯如大海，
与彼同事悉能忍，　　令其利益得安乐。

三有二颂，明同事摄。物见菩萨俯同其事，知有义利而修行故。于中初颂一切同事，八风等事皆悉同故。后偈难行同事，忍于诸苦而同事故。

若有不识出离法，　　不求解脱离喧愦，
菩萨为现舍国财，　　常乐出家心寂静。
家是贪爱系缚所，　　欲使众生悉免离，
故示出家得解脱，　　于诸欲乐无所受[1]。

四有八颂，明利行摄，谓说趣义利之行，以益有情。

于中初二偈一切利行，此有三种：一于现法利，劝导利行，谓令以德业招守财位。以益近故，经文略无。二于后法利行，谓劝舍财位，清净出家，即当初偈。三于现法后法利行，谓劝离欲，即后偈也。

又初一偈即难行利行，此自有三：一不识出离，即外道异执；二不求解脱，即未种善因；三现舍国财，诱耽财位；于此利行，是谓难行。

菩萨示行十种行，　　亦行一切大人法，
诸仙行等悉无余，　　为欲利益众生故。

次一偈，初句即摄二利行：一即十种清净利行也；二令离十恶，即此世他世乐利行。次三句即善士利行，慈心劝导等故。

若有众生寿无量，　　烦恼微细乐具足，
菩萨于中得自在，　　示受老病死众患。
或有贪欲嗔恚痴，　　烦恼猛火常炽然，
菩萨为现老病死，　　令彼众生悉调伏。

次二偈即遂求利行，谓众生为八缠所绕，开解令离，故名遂求。

初偈即化无愧缠，以恃寿长，不知进修，不知此身但淫欲生，终竟败坏，

[1]　“受”，有本作“爱”。

具诸烦恼故。

后偈开解无惭缠众生。余略不具。

如来十力无所畏，　　及以十八不共法，
所有无量诸功德，　　悉以示现度众生。
记心教诫及神足，　　悉是如来自在用，
彼诸大士皆示现，　　能使众生尽调伏。

次二偈即一切种利行。初偈即应摄受者而摄受之，后偈即应调伏者而调伏等。

菩萨种种方便门，　　随顺世法度众生，
譬如莲花不著水，　　如是在世令深信。

后一偈即一切门利行，谓不信令信故，亦总结诸利行也。

《瑜伽》广说利行居先，略明同事居后。此则先略明同事者，以利行中，若以行劝修，与爱语相近；若自示行，即同事相近。同事即是利行，利行未必同事。此二相近，广略互彰耳。又次下三昧，亦同事故。

雅思渊才文中王，　　歌舞谈说众所欣，
一切世间众伎术，　　譬如幻师无不现。
或为长者邑中主，　　或为贾客商人导，
或为国王及大臣，　　或作良医善众论。
或于旷野作大树，　　或为良药众宝藏，
或作宝珠随所求，　　或以正道示众生。
若见世界始成立，　　众生未有资身具，
是时菩萨为工匠，　　为之示现种种业。
不作逼恼众生物，　　但说利益世间事，
咒术药草等众论，　　如是所有皆能说。
一切仙人殊胜行，　　人天等类同信仰，

如是难行苦行法，　　菩萨随应悉能作。

第七雅思下，十七颂，俯同世间三昧门。于中三：初六，身同世间，利益众生，若依若正，无不示为。

或作外道出家人，　　或在山林自勤苦，
或露形体无衣服，　　而于彼众作师长。
或现邪命种种行，　　习行非法以为胜，
或现梵志诸威仪，　　于彼众中为上首。
或受五热随日转，　　或持牛狗及鹿戒，
或著坏衣奉事火，　　为化是等作导师。
或有示谒诸天庙，　　或复示入恒河水，
食根果等悉示行，　　于彼常思己胜法。
或现蹲踞或翘足，　　或卧草棘及灰上，
或复卧杵求出离，　　而于彼众作师首。
如是等类诸外道，　　观其意解与同事，
所示苦行世靡堪，　　令彼见已皆调伏。

次六，示同外道，救彼邪党。初五别辨，后一总结，义如别说。

众生迷惑禀邪教，　　住于恶见受众苦，
为其方便说妙法，　　悉令得解真实谛。
或边咒语说四谛，　　或善密语说四谛，
或人直语说四谛，　　或天密语说四谛，
分别文字说四谛，　　决定义理说四谛，
善破于他说四谛，　　非外所动说四谛，
或八部语说四谛，　　或一切语说四谛，
随彼所解语言音，　　为说四谛令解脱。
所有一切诸佛法，　　皆如是说无不尽，
知语境界不思议，　　是名说法三昧力。

三众生迷惑下，五颂，明语业大用。初一总明，次三别显，后一总结。

别中，云或边咒语者，梵云达逻鼻荼曼达逻钵底鞞。言达逻鼻荼者，是南印度中边国名也，此云消融；曼达逻者，咒也；钵底鞞者，句也。谓其国人禀性纯质，凡所出言，皆成神咒。若邻国侵害，不用兵仗，但以言破之，彼自丧灭，故曰消融咒句也。或云：唯童男童女方得言成咒句，余不得也。

又天密语等者，《婆沙》七十九说，世尊有时为四天王，以圣语说四谛，二王领解，二不能解。世尊怜愍故，以南印度边国俗语说四谛，二天王中一解、一不解。世尊怜愍故，复以一种篾戾车语说四圣谛，时四天王皆得领解。

善破于他者，以因明比量等，真能破故。非外所动者，真能立故，不为他破。

后一偈类结，非唯说四谛，六度万行等皆然。一心说法，得语实性，能起随类之用，名三昧力。

《大方广佛华严经》卷第十五

贤首品第十二之二

有胜三昧名安乐，　　能普救度诸群生，
放大光明不思议，　　令其见者悉调伏。

（已下第十五经）第八有胜三昧下，九十颂[1]，明毛光照益三昧门。智契解脱之门，慈熏身语意业，故得身同法界，大用无涯，毛光触物，为益万品，遍于时处，缘者会之，是谓菩萨圆建立众生也。

文分为五：初一颂标门总辨；二所放光明下，别明一毛光明业用；三如一毛下，类显一切毛光业用；四如其本行下，释成分齐；五若有闻下，闻信光益。

今初，就所益说，故名安乐。

所放光明名善现，　　若有众生遇此光，
必令获益不唐捐，　　因是得成无上智。
彼先[2]示现于诸佛，　　示法示僧示正道，
亦示佛塔及形像，　　是故得成此光明。
又放光明名照耀，　　映蔽一切诸天光，

[1] 底本原注："九十颂"，原作"八十九颂半"，现准下疏及唐慧苑《续华严经略疏刊定记》改正。

[2] "先"，有本作"光"。

所有暗障靡不除，　　普为众生作饶益。
此光觉悟一切众，　　令执灯明供养佛，
以灯供养诸佛故，　　得成世中无上灯。
燃诸油灯及酥灯，　　亦燃种种诸明炬，
众香妙药上宝烛，　　以是供佛获此光。

就第二段中二：初略辨四十四门光用；后如是等下，结略显广。

就四十四光中，皆有四义：一标光名，二辨光用，三出光因，四结光果。类例相从，分为十段五对。初有二光，显示三宝；二有四光，令发大心，上二即三宝、四弘对。三有二光，总圆福智；四有二光，入理持法，上即二严、二持对。五有六光，六度行圆；六有七光，四等救摄，即六度、四等对。七有一光，总彰三学；八有八光，杂彰万行，供养为先，为三学、万行对。九有六光，令六根内净，动与理会；十有六光，明六尘外净，触境皆道，即根清、境净对。

今初二光中，前一显现。于中，初句标名，以近初标，但云所放，不言又放。次三句辨用。后偈辨因中，示三宝令其正归，示正道令其正向，上通一体及别相三宝；亦示佛塔，令其正信，义兼住持。

后一光照耀，用有七句，一偈辨因，并显可知。

又放光明名济度，　　此光能觉一切众，
令其普发大誓心，　　度脱欲海诸群生。
若能普发大誓心，　　度脱欲海诸群生，
则能越度四瀑流，　　示导无忧解脱城。
于诸行路大水处，　　造立桥梁及船筏，
毁呰有为赞寂静，　　是故得成此光明。
又放光明名灭爱，　　此光能觉一切众，
令其舍离于五欲，　　专思解脱妙法味。
若能舍离于五欲，　　专思解脱妙法味，
则能以佛甘露雨，　　普灭世间诸渴爱。

惠施池井及泉流，　　专求无上菩提道，
毁呰五欲赞禅定，　　是故得成此光明。
又放光明名欢喜，　　此光能觉一切众，
令其爱慕佛菩提，　　发心愿证无师道。
造立如来大悲像，　　众相庄严坐花座，
恒叹最胜诸功德，　　是故得成此光明。
又放光明名爱乐，　　此光能觉一切众，
令其心乐于诸佛，　　及以乐法乐众僧。
若常心乐于诸佛，　　及以乐法乐众僧，
则在如来众会中，　　逮成无上深法忍。
开悟众生无有量，　　普使念佛法僧宝，
及示发心功德行，　　是故得成此光明。

第二四光令发大心中，即四弘愿也。

初一，令众生无边誓愿度，因中，兴有为而毁有为。二一光，令烦恼无边誓愿断，因中，兴有为而赞禅定。上二皆事理兼修。三、上欣佛果。四、爱乐三宝，穷尽法门，因中，四弘之终，故总结云："及示发心功德行。"

又放光明名福聚，　　此光能觉一切众，
令行种种无量施，　　以此愿求无上道。
设大施会无遮限，　　有来求者皆满足，
不令其心有所乏，　　是故得成此光明。
又放光明名具智，　　此光能觉一切众，
令于一法一念中，　　悉解无量诸法门。
为诸众生分别法，　　及以决了真实义，
善说法义无亏减，　　是故得成此光明。

第三有二光，总圆福智。智因中，分别法相，决了真理，无亏理事，不减佛法，故得一念悉解多门。

又放光明名慧灯，　　此光能觉一切众，
令知众生性空寂，　　一切诸法无所有。
演说诸法空无主，　　如幻如焰水中月，
乃至犹如梦影像，　　是故得成此光明。
又放光名法自在，　　此光能觉一切众，
令得无尽陀罗尼，　　悉持一切诸佛法。
恭敬供养持法者，　　给侍守护诸贤圣，
以种种法施众生，　　是故得成此光明。

第四二光，入理持法。初一慧入二空，即义持也。后一具四总持，于法自在。

又放光明名能舍，　　此光觉悟悭众生，
令知财宝悉非常，　　恒乐惠施心无著。
悭心难调而能调，　　解财如梦如浮云，
增长惠施清净心，　　是故得成此光明。
又放光明名除热，　　此光能觉毁禁者，
普使受持清净戒，　　发心愿证无师道。
劝引众生受持戒，　　十善业道悉清净，
又令发向菩提心，　　是故得成此光明。
又放光明名忍严，　　此光觉悟嗔恚者，
令彼除嗔离我慢，　　常乐忍辱柔和法。
众生暴恶难可忍，　　为菩提故心不动，
常乐称扬忍功德，　　是故得成此光明。
又放光明名勇猛，　　此光觉悟懒堕者，
令彼常于三宝中，　　恭敬供养无疲厌。
若彼常于三宝中，　　恭敬供养无疲厌，
则能超出四魔境，　　速成无上佛菩提。
劝化众生令进策，　　常勤供养于三宝，

法欲灭时专守护，　　是故得成此光明。
又放光明名寂静，　　此光能觉乱意者，
令其远离贪恚痴，　　心不动摇而正定。
舍离一切恶知识，　　无义谈说杂染行，
赞叹禅定阿兰若，　　是故得成此光明。
又放光明名慧严，　　此光觉悟愚迷者，
令其证谛解缘起，　　诸根智慧悉通达。
若能证谛解缘起，　　诸根智慧悉通达，
则得日灯三昧法，　　智慧光明成佛果。
国财及己皆能舍，　　为菩提故求正法，
闻已专勤为众说，　　是故得成此光明。

第五、六度光中，戒因中，云发大心者，谓若发二乘心，则破净戒；大心导善，不在人天。勤策万行，慧为上首。各加一偈。余可思之。

又放光明名佛慧，　　此光觉悟诸含识，
令见无量无边佛，　　各各坐宝莲花上。
赞佛威德及解脱，　　说佛自在无有量，
显示佛力及神通，　　是故得成此光明。

第六有七光，四等救摄中，初一慈光，与佛慧真乐，见无量佛，此有二义：一见事佛，真乐因故；二见心佛，一一心花有觉性故。

又放光明名无畏，　　此光照触恐怖者，
非人所持诸毒害，　　一切皆令疾除灭。
能于众生施无畏，　　遇有恼害皆劝止，
拯济厄难孤穷者，　　以是得成此光明。
又放光明名安隐，　　此光能照疾病者，
令除一切诸苦痛，　　悉得正定三昧乐。
施以良药救众患，　　妙宝延命香涂体，

酥油乳蜜充饮食，　　以是得成此光明。
又放光明名见佛，　　此光觉悟将没者，
令随忆念见如来，　　命终得生其净国。
见有临终劝念佛，　　又示尊像令瞻敬，
俾于佛所深归仰，　　是故得成此光明。

次三悲光拔苦，初一厄难苦，次一疾病苦，后一死苦。

令见佛者，一舍命不恐，二恶道不畏。又要临终劝者，《智论》二十八云："临终少时，能胜终身行力，以猛利故，如火如毒。"依西域法，有欲舍命者，令面向西，于前安一立像，亦面向西。以幡头挂像手指，令病人手捉幡脚，口称佛名，作随佛往生净土之意。兼与烧香、鸣磬，助称佛名。若能行此，非直亡者得生佛前，抑亦终成见佛光也。若神游大方，去留无碍者，置之言外，不尔，勉旃斯行！

又放光明名乐法，　　此光能觉一切众，
令于正法常欣乐，　　听闻演说及书写。
法欲尽时能演说，　　令求法者意充满，
于法爱乐勤修行，　　是故得成此光明。
又放光明名妙音，　　此光开悟诸菩萨，
能令三界所有声，　　闻者皆是如来音。
以大音声称赞佛，　　及施铃铎诸音乐，
普使世间闻佛音，　　是故得成此光明。

次二光，令生法喜。初则欣法听说，法喜已充。终则触境无非佛法，成喜之极。

又放光名施甘露，　　此光开悟一切众，
令舍一切放逸行，　　具足修习诸功德。
说有为法非安隐，　　无量苦恼悉充遍，
恒乐称扬寂灭乐，　　是故得成此光明。

后一令成大舍，舍除放逸众惑之根。

又放光明名最胜，　　此光开悟一切众，
令于佛所普听闻，　　戒定智慧增上法。
常乐称扬一切佛，　　胜戒胜定殊胜慧，
如是为求无上道，　　是故得成此光明。

第七一光总彰万行，三学摄尽，故曰普闻。

又放光明名宝严，　　此光能觉一切众，
令得宝藏无穷尽，　　以此供养诸如来。
以诸种种上妙宝，　　奉施于佛及佛塔，
亦以惠施诸贫乏，　　是故得成此光明。
又放光明名香严，　　此光能觉一切众，
令其闻者悦可意，　　决定当成佛功德。
人天妙香以涂地，　　供养一切最胜王[1]，
亦以造塔及佛像，　　是故得成此光明。
又放光名杂庄严，　　宝幢幡盖无央数，
焚香散花奏众乐，　　城邑内外皆充满。
本以微妙伎乐音，　　众香妙花幢盖等，
种种庄严供养佛，　　是故得成此光明。
又放光明名严洁，　　令地平坦犹如掌，
庄严佛塔及其处，　　是故得成此光明。
又放光明名大云，　　能起香云雨香水，
以水洒塔及庭院，　　是故得成此光明。
又放光明名严具，　　令裸形者得上服，
严身妙物而为施，　　是故得成此光明。

[1]　“王”，有本作“主”。

又放光明名上味，　　能令饥者获美食，
种种珍馔而为施，　　是故得成此光明。
又放光明名大财，　　令贫乏者获宝藏，
以无尽物施三宝，　　是故得成此光明。

第八八光，杂明诸行，供养为先。前五供敬田，后三施悲田。

又放光名眼清净，　　能令盲者见众色，
以灯施佛及佛塔，　　是故得成此光明。
又放光名耳清净，　　能令聋者悉善听，
鼓乐娱佛及佛塔，　　是故得成此光明。
又放光名鼻清净，　　昔未闻香皆得闻，
以香施佛及佛塔，　　是故得成此光明。
又放光名舌清净，　　能以美音称赞佛，
永除粗恶不善语，　　是故得成此光明。
又放光名身清净，　　诸根缺者令具足，
以身礼佛及佛塔，　　是故得成此光明。
又放光名意清净，　　令失心者得正念，
修行三昧悉自在，　　是故得成此光明。

第九六光，内净六根。

又放光名色清净，　　令见难思诸佛色，
以众妙色庄严塔，　　是故得成此光明。
又放光名声清净，　　令知声性本空寂，
观声缘起如谷响，　　是故得成此光明。
又放光名香清净，　　令诸臭秽悉香洁，
香水洗塔菩提树，　　是故得成此光明。
又放光名味清净，　　能除一切味中毒，
恒供佛僧及父母，　　是故得成此光明。

又放光名触清净，　　能令恶触皆柔软，
戈鋋剑戟从空雨，　　皆令变作妙花鬘。
以昔曾于道路中，　　涂香散花布衣服，
迎送如来令蹈上，　　是故今获光如是。
又放光名法清净，　　能令一切诸毛孔，
悉演妙法不思议，　　众生听者咸欣悟。
因缘所生无有生，　　诸佛法身非是身，
法性常住如虚空，　　以说其义光如是。

第十六光，外清六境。文并可知。戈者，平头戟也。鋋者，小矛也。

如是等比光明门，　　如恒河沙无限数，
悉从大仙毛孔出，　　一一作业各差别。

第二如是等比下，结略显广，一毛之用，光有尘沙。

如一毛孔所放光，　　无量无数如恒沙，
一切毛孔悉亦然，　　此是大仙三昧力。

第三如一毛下，类显一切毛光业用，及结用所依，谓三昧力。

如其本行所得光，　　随彼宿缘同行者，
今放光明故如是，　　此是大仙智自在。
往昔同修于福业，　　及有爱乐能随喜，
见其所作亦复然，　　彼于此光咸得见。
若有自修众福业，　　供养诸佛无央数，
于佛功德常愿求，　　是此光明所开觉。
譬如生盲不见日，　　非为无日出世间，
诸有目者悉明见，　　各随所务修其业。
大士光明亦如是，　　有智慧者皆悉见，
凡夫邪信劣解人，　　于此光明莫能睹。

摩尼宫殿及辇乘，　　妙宝灵香以涂莹，
有福德者自然备，　　非无德者所能处。
大士光明亦如是，　　有深智者咸照触，
邪信劣解凡愚人，　　无有能见此光明。

第四如其下，释成分齐。如是等光，今何不见？谓有缘者见，如目睹光；无缘不觉，盲瞽常暗。于中分二：

初偈总明。如其本行，牒前往因。所得光者，牒前果用。若有宿缘及曾同行者，则随其所见如是差别。

后六偈别显，于中，初二法说，后四喻说。

前中，初偈宿缘，宿有四缘：一昔同业，二爱其行，三能随喜，四但见所作。后偈现因，不必有缘，但功行内著，光明爰烛，有三种因：一修广福，二供多佛，三求佛果，即福智二严也。上之七类皆蒙光照。

二喻说中，双明见与不见，二喻皆有法合。初日出喻，喻光为益因。合中谓法日常明，有智慧者，心不住法，如人有目，则能得见。有三类人则不能见：一者凡愚，二邪信外道，三劣解二乘，皆无因缘，如人无目。后宝严喻，喻光正益，明法宝常存，由福无福，有处不处。

若有闻此光差别，　　能生清净深信解，
永断一切诸疑网，　　速成无上功德幢。

第五若有下，一颂，明闻信光益。谓信仰解了，不生疑惑，则成佛果。不以不见，疑菩萨之无光；不以极苦莫救，谓光明之无益；亦不高推果用，谓菩萨不能，故云永断诸疑。

有胜三昧能出现，　　眷属庄严皆自在，
一切十方诸国土，　　佛子众会无伦匹。
有妙莲花光庄严，　　量等三千大千界，
其身端坐悉充满，　　是此三昧神通力。
复有十刹微尘数，　　妙好莲花所围绕，

诸佛子众于中坐，　　住此三昧威神力。
宿世成就善因缘，　　具足修行佛功德，
此等众生绕菩萨，　　悉共合掌观无厌。
譬如明月在星中，　　菩萨处众亦复然，
大士所行法如是，　　入此三昧威神力。
如于一方所示现，　　诸佛子众共围绕，
一切方中悉如是，　　住此三昧威神力。

第九有胜三昧下，六颂，主伴严丽三昧门，亦是出现三昧，文分三别：初一，标门显意。次四，明一方业用，于中前三法说、后一喻合。既言量等三千，则不坏次第，劣于十地及等觉也。三一颂，类显十方。

有胜三昧名方网，　　菩萨住此广开示，
一切方中普现身，　　或现入定或从出。

第十有胜三昧名方网下，三十四颂半，明寂用无涯三昧门。约处，名为方网；约相，是谓寂用，亦总显上来动寂无二故。

文分为三：初一标名总辨。十方交络，出入纵横，故名为网。

或于东方入正定，　　而于西方从定出；
或于西方入正定，　　而于东方从定出；
或于余方入正定，　　而于余方从定出；
如是入出遍十方，　　是名菩萨三昧力。
尽于东方诸国土，　　所有如来无数量，
悉现其前普亲近，　　住于三昧寂不动。
而于西方诸世界，　　一切诸佛如来所，
皆现从于三昧起，　　广修无量诸供养。
尽于西方诸国土，　　所有如来无数量，
悉现其前普亲近，　　住于三昧寂不动。
而于东方诸世界，　　一切诸佛如来所，

皆现从于三昧起，　　广修无量诸供养。
如是十方诸世界，　　菩萨悉入无有余，
或现三昧寂不动，　　或现恭敬供养佛。

二、或于下，三十二颂半，正显业用。三、是名下一颂，总结难思。

就业用中分三：初二颂，于十方处，交络出入，明于器世间自在；二有五颂，十方佛所，人出无碍，明于智正觉世间自在；三于眼根下，二十五颂半，通显于三世间自在。

菩萨于三世间自在，略有二义：一以自身作三世间，故得自在。二菩萨于三世间处示现自在。今此三段，初二约后义，后一通二义，文或绮互，理实皆具。

初二世间，略有四重无碍：一约处，谓东处即是西处，是故菩萨常在东恒在西也。二约佛，谓东佛即西佛，是故在东佛恒在西佛。三约菩萨身不分，谓在东之身即是西身。四约定，谓入定即是出定。所以尔者，略显二因：一以所观之法，事随理融，相即在故；二能观之心，亦寂用无碍故。然此文中，为显菩萨秘密隐显自在德故，但说后二。若辨前二，则似菩萨无力。

于眼根中入正定，　　于色尘中从定出，
示现色性不思议，　　一切天人莫能知。
于色尘中入正定，　　于眼起定心不乱，
说眼无生无有起，　　性空寂灭无所作。
于耳根中入正定，　　于声尘中从定出，
分别一切语言音，　　诸天世人莫能知。
于声尘中入正定，　　于耳起定心不乱，
说耳无生无有起，　　性空寂灭无所作。
于鼻根中入正定，　　于香尘中从定出，
普得一切上妙香，　　诸天世人莫能知。
于香尘中入正定，　　于鼻起定心不乱，

说鼻无生无有起，　　性空寂灭无所作。
于舌根中入正定，　　于味尘中从定出，
普得一切诸上味，　　诸天世人莫能知。
于味尘中入正定，　　于舌起定心不乱，
说舌无生无有起，　　性空寂灭无所作。
于身根中入正定，　　于触尘中从定出，
善能分别一切触，　　诸天世人莫能知。
于触尘中入正定，　　于身起定心不乱，
说身无生无有起，　　性空寂灭无所作。
于意根中入正定，　　于法尘中从定出，
分别一切诸法相，　　诸天世人莫能知。
于法尘中入正定，　　从意起定心不乱，
说意无生无有起，　　性空寂灭无所作。

三、于眼下，通显于三世间自在，文分为四：一明根境相对以辨自在；二童子下，明于他身自在；三鬼神下，明微细自在；四一切尘下，器界事中以辨自在。

今初，十二颂六对，一一对中，有十义五对无碍之相。

欲辨无碍，先须明识定慧。此中云三昧起者，观也；入正受者，定也。定慧虽多，不出二种：一事、二理。制之一处，无事不办，事定门也；能观心性，契理不动，理定门也。明达法相，事观也；善了无生，理观也。诸经论中，或单说事定，或但明理定，二观亦然。或敌体事理，止观相对。或以事观对于理定，如《起信论》，止一切相乃至心不可得为止，而观因缘生灭为观。或以理观对于事定，下经云："一心不动入诸禅，了境无生名般若"是也。或俱通二，如下云："禅定持心常一缘，智慧了境同三昧"是也。或二俱泯，非定非散。或即观之定，但名为定，如观心性名上定是也。或即定之观，但名为观，如以无分别智观名般若是也。或说双运，谓即寂之照是也。所以局见之者，随瞩一文，互相非拨。偏修之者，随入一门，皆有克证，然非圆畅。今此经文，巧显无碍。

言五对者，第一对，根境无碍。谓观根入定，应从根出，而从境出者，为显根境唯是一心，缘起无二，理性融通，是故根入境出耳。境入根出亦然。

第二对，理事二定无碍。谓分别事相，应入事定，而入理定。欲观性空，应入理定，而入事定。以契即事之理而不动故，入理即是入事。制心即理之事而一缘故，入事即是入理。而经文但云入正定，不言理事。及乎出观，境中即云分别色相，斯事观也；根中即云性空寂者，理观也。亦合将根事对于境理，以辨无碍。

第三对，事理二观无碍。谓欲分别事相，应从事观起，而反从理观起者，以所观之境既真俗双融、法界不二故，分别事智即是无生之智，二观唯是一心故。亦应将境事理对根事理，以辨无碍。

第四对，出入无碍，以起定即是入定故，起定而心不乱。若以事理相望，应成四句，谓事入事起，事入理起等。若以根境相望，又成四句，谓根事入、境事起等。一一思之，皆有所由。

第五对，二利体用无碍。谓于眼根起定心不乱，是体也，自利也。而不碍现于广境，是用也；人天不能知，利他也。良以体用无二故，自利即是利他。

此上十义，同为一聚，法界缘起，相即自在。菩萨善达，作用无碍。思之！思之！

又经且约根境相对，亦应境境相对，谓色尘入正受，声香三昧起等，此如下童子身中入正定等中明。复应根根相对，谓眼根入正受、耳根三昧起等，一尘入正受、多根三昧起等，并略故不说。

上来无碍，深妙难思，始学之流，如何趣入？今当总结。但能知事理无碍，根境一如，念虑不生，自当趣入。

又向云色性难思等，即色等总持，是色陀罗尼自在佛等。亦应云分别眼性难思，有眼陀罗尼自在佛等。又眼中云性空寂灭，即眼之度门，眼等本净。亦应云色等度门，色等本净。不唯取相为染、无心为净而已也。又以《智论》三观束之，分别色相等，是假名观也；性空寂灭，是

空观也；此二不二，色性难思，中道观也。三无前后，皆是一心。对此三观，应辨三止，谓方便随缘止、体真止、离二边分别止。既止观双运，亦名一心三止也。即一而三、即三而一，双照三一、双遮三一，是无碍也。一一释文，准思可见。

此是菩萨圆融功德而自庄严，触目对境，常所行用。希心玄趣，幸愿留神！

童子身中入正定，　　壮年身中从定出，
壮年身中入正定，　　老年身中从定出；
老年身中入正定，　　善女身中从定出；
善女身中入正定，　　善男身中从定出；
善男身中入正定，　　比丘尼身从定出；
比丘尼身入正定，　　比丘身中从定出；
比丘身中入正定，　　学无学身从定出；
学无学身入正定，　　辟支佛身从定出；
辟支佛身入正定，　　现如来身从定出；
于如来身入正定，　　诸天身中从定出；
诸天身中入正定，　　大龙身中从定出；
大龙身中入正定，　　夜叉身中从定出；
夜叉身中入正定，　　鬼神身中从定出；

二童子下六颂半，于他身得自在。此有三义：一如前眼根入等，但约见境为出入耳。二菩萨化现彼身，作此转变速疾也。三菩萨以众生身作自身，如下十身相作等，是故于彼身入、此身出，而彼不觉知，唯应度者知得度也。

鬼神身中入正定，　　一毛孔中从定出；
一毛孔中入正定，　　一切毛孔从定出；
一切毛孔入正定，　　一毛端头从定出；

一毛端头入正定，　　一微尘中从定出；
一微尘中入正定，　　一切尘中从定出；

三鬼神下，二颂半，微细自在，谓毛孔约正报，即佛及众生；毛头约空处，微尘是色相，多约器界。并身在中入定出定，为显三昧纯熟，隐显自在故。亦通观彼入出定等，即于境无碍也。若唯约身在彼，下〈十定〉中，亦云无生法中入起，安有处耶？

一切尘中入正定，　　金刚地中从定出；
金刚地中入正定，　　摩尼树上从定出；
摩尼树上入正定，　　佛光明中从定出；
佛光明中入正定，　　于河海中从定出；
于河海中入正定，　　于火大中从定出；
于火大中入正定，　　于风起定心不乱；
于风大中入正定，　　于地大中从定出；
于地大中入正定，　　于天宫殿从定出；
于天宫殿入正定，　　于空起定心不乱。

四一切尘下四颂半，器界事中周偏入出。然菩萨身普遍，略有四位：一普遍一切十方刹海；二遍彼刹内树等物中；三遍一切尘毛等中，皆圆遍非分遍，是故皆全身显现；四以是法界身故，不异不分，恒在此、常在彼，无有前后。

是名无量功德者，　　三昧自在难思议，
十方一切诸如来，　　于无量劫说不尽。

第三是名下，一颂总结。初句以德命人，次句依人显德。后半明说不尽，近结第十定用无尽，远结前十定大用无尽，以是无尽之法门故。

一切如来咸共说，　　众生业报难思议，

诸龙变化佛自在，　　菩萨神力亦难思。
欲以譬喻而显示，　　终无有喻能喻此，
然诸智慧聪达人，　　因于譬故解其义。

第五一切下，喻况玄旨分，亦名举劣显胜分。以上所说普贤行德，穷于佛境，盖是信满之位，既越常规，乖于视听，滞情封教，取信无由，故举斯近事，以镜玄趣，令开悟也。

七十九颂分为三段：初二总标喻意，二七十六颂别显喻相，三一颂结说显德。

今初，先一偈半，明非喻能喻，后半偈借喻通玄。

今初，举四难思，意在菩萨神力。《瑜伽·决择分》有六种不可思议，谓一者我，二有情，三世间，四有情业果，五诸修静虑者静虑境界，六诸佛世尊诸佛境界。今众生，含其前三；加龙变化，所以有四；菩萨神力，即静虑者境界，旧经、梵本，皆云禅定力用故。然众生业报，四因难思，谓处所差别故，事差别故，因差别故，异熟果差别故。诸龙变化，不起心念，六天、四洲云雨不同等，故难思也。佛自在者，有五难思，谓真如甚深故，自在转故，无漏界证得故，无障碍故，成立有情所作事故。菩萨神力，由三种相，除佛后二；以今经文，分同佛五。以皆超言念故，无可同喻。

后半中，然取分喻，以小喻大。令闻喻者忘象领意，故褒以智者。

声闻心住八解脱，　　所有变现皆自在，
能以一身现多身，　　复以多身为一身。
于虚空中入火定，　　行住坐卧悉在空，
身上出水身下火，　　身上出火身下水。
如是皆于一念中，　　种种自在无边量。
彼不具足大慈悲，　　不为众生求佛道，
尚能现此难思事，　　况大饶益自在力。

二声闻下，别辨中，略显二十种大喻，以况菩萨之德。

初有三颂半，明声闻现通喻，况菩萨自在益生德。先明喻，末偈举

劣显胜。不为众生，无大悲也；不求菩提，无大智也。大饶益者，具悲智也。

譬如日月游虚空，　　影像普遍于十方，
泉池陂泽器中水，　　众宝河海靡不现。
菩萨色像亦复然，　　十方普现不思议，
此皆三昧自在法，　　唯有如来能证了。

二有二偈，日月现影喻，况菩萨普应群机德。

如净水中四兵像，　　各各别异无交杂，
剑戟弧矢类甚多，　　铠胄车舆非一种，
随其所有相差别，　　莫不皆于水中现，
而水本自无分别，　　菩萨三昧亦如是。

三有二颂，水现四兵喻，喻菩萨海印现像德。

海中有神名善音，　　其音普顺海众生，
所有语言皆辨了，　　令彼一切悉欢悦。
彼神具有贪恚痴，　　犹能善解一切音，
况复总持自在力，　　而不能令众欢喜！

四有二颂，善音巧辩喻，喻菩萨总持巧说德。

有一妇人名辩才，　　父母求天而得生，
若有离恶乐真实，　　入彼身中生妙辩。
彼有贪欲嗔恚痴，　　犹能随行与辩才，
何况菩萨具智慧，　　而不能与众生益！

五二颂，女授辩才喻，喻授法益生德。

譬如幻师知幻法，　　能现种种无量事，

须臾示作日月岁，　　城邑丰饶大安乐。
幻师具有贪恚痴，　　犹能幻力悦世间，
况复禅定解脱力，　　而不能令众欢喜！

六譬如幻师下，二颂，幻师巧术喻，喻不思议解脱德。

天阿修罗斗战时，　　修罗败衄而退走，
兵仗车舆及徒旅，　　一时窜匿莫得见。
彼有贪欲嗔恚痴，　　尚能变化不思议，
况住神通无畏法，　　云何不能现自在！

七二颂，修罗隐形喻，喻胜通隐显德。

释提桓因有象王，　　彼知天主欲行时，
自化作头三十三[1]，　　一一六牙皆具足；
一一牙上七池水，　　清净香洁湛然满；
一一清净池水中，　　各七莲花妙严饰；
彼诸严饰莲花上，　　各各有七天玉女，
悉善技艺奏众乐，　　而与帝释相娱乐。
彼象或复舍本形，　　自化其身同诸天，
威仪进止悉齐等，　　有此变现神通力。
彼有贪欲嗔恚痴，　　尚能现此诸神通，
何况具足方便智，　　而于诸定不自在！

八五颂，象王随变喻，喻定用自在德。

如阿修罗变化[2]身，　　蹈金刚际海中立，
海水至深仅其半，　　首共须弥正齐等。

---

[1]　“三十三”，有本作“三十二”。
[2]　“化”，有本作“作”。

彼有贪欲嗔恚痴，　　尚能现此大神通，
况伏魔怨照世灯，　　而无自在威神力！

九二颂，修罗大身喻，喻法界身云德，同于上文主伴严丽。

天阿修罗共战时，　　帝释神力难思议，
随阿修罗军众数，　　现身等彼而与敌。
诸阿修罗发是念：　　释提桓因来向我，
必取我身五种缚。　　由是彼众悉忧悴。
帝释现身有千眼，　　手持金刚出火焰，
被甲持仗极威严，　　修罗望见咸退伏。
彼以微小福德力，　　犹能摧破大怨敌，
何况救度一切者，　　具足功德不自在！

十有四颂，帝释破怨喻，喻降伏众魔德。

忉利天中有天鼓，　　从天业报而生得，
知诸天众放逸时，　　空中自然出此音：
一切五欲悉无常，　　如水聚沫性虚伪，
诸有如梦如阳焰，　　亦如浮云水中月。
放逸为怨为苦恼，　　非甘露道生死径，
若有作诸放逸行，　　入于死灭大鱼口。
世间所有众苦本，　　一切圣人皆厌患，
五欲功德灭坏性，　　汝应爱乐真实法。
三十三天闻此音，　　悉共来升善法堂，
帝释为说微妙法，　　咸令顺寂除贪爱。
彼音无形不可见，　　犹能利益诸天众，
况随心乐现色身，　　而不济度诸群生！

十一忉利天下六颂，天鼓说法喻，况菩萨以无功用现身说法德。

天阿修罗共斗时，　诸天福德殊胜力，
天鼓出音告其众：　汝等宜应勿忧怖！
诸天闻此所告音，　悉除忧畏增益力。
时阿修罗心震惧，　所将兵众咸退走。
甘露妙定如天鼓，　恒出降魔寂静音，
大悲哀愍救一切，　普使众生灭烦恼。

十二有三颂，天鼓安慰喻，况菩萨慈音除恼德。

帝释普应诸天女，　九十有二那由他，
令彼各各心自谓：　天王独与我娱乐。
如天女中身普应，　善法堂内亦如是，
能于一念现神通，　悉至其前为说法。
帝释具有贪恚痴，　能令眷属悉欢喜，
况大方便神通力，　而不能令一切悦！

十三有三颂，天王普应喻，喻普应悦机德。

他化自在六天王，　于欲界中得自在，
以业惑苦为罥网，　系缚一切诸凡夫。
彼有贪欲嗔恚痴，　犹于众生得自在，
况具十种自在力，　而不能令众同行！

十四有二颂，魔系愚夫喻，喻摄生同行德。

三千世界大梵王，　一切梵天所住处，
悉能现身于彼坐，　演畅微妙梵音声。
彼住世间梵道中，　禅定神通尚如意，
况出世间无有上，　于禅解脱不自在！

十五有二颂，梵王殊现喻，况菩萨解脱自在德。

摩醯首罗智自在，　大海龙王降雨时，
悉能分别数其滴，　于一念中皆辨了。
无量亿劫勤修学，　得是无上菩提智，
云何不于一念中，　普知一切众生心！

十六摩醯下二颂，自在数滴喻，况菩萨一念普知德。

众生业报不思议，　以大风力起世间，
巨海诸山天宫殿，　众宝光明万物种。
亦能兴云降大雨，　亦能散灭诸云气，
亦能成熟一切谷，　亦能安乐诸群生。
风不能学波罗蜜，　亦不学佛诸功德，
犹成不可思议事，　何况具足诸愿者！

十七三颂，大风成事喻，喻大愿宿成德。

男子女人种种声，　一切鸟兽诸音声，
大海川流雷震声，　皆能称悦众生意。
况复知声性如响，　逮得无碍妙辩才，
普应众生而说法，　而不能令世间喜！

十八二颂，众声悦意喻，喻四辩悦机德。

海有希奇殊特法，　能为一切平等印，
众生宝物及川流，　普悉包容无所拒。
无尽禅定解脱者，　为平等印亦如是，
福德智慧诸妙行，　一切普修无厌足。

十九二颂，大海包含喻，喻禅慧普修德。

大海龙王游戏时，　普于诸处得自在，

二十大海龙王下，二十四颂半，龙王游戏喻，喻菩萨游戏神变德。

文分为二：初二十二颂半，明龙王大用不同；后二颂，正明举劣显胜。

前中，初半偈总标。

兴云充遍四天下，　　其云种种庄严色：
第六他化自在天，　　于彼云色如真金，
化乐天上赤珠色，　　兜率陀天霜雪色，
夜摩天上琉璃色，　　三十三天码瑙色，
四王天上玻璃色，　　大海水上金刚色，
紧那罗中妙香色，　　诸龙住处莲花色，
夜叉住处白鹅色，　　阿修罗中山石色，
郁单越处金焰色，　　阎浮提中青宝色，
余二天下杂庄严，　　随众所乐而应之。

余颂别显，于中四：初四偈半云色不同，喻菩萨身云各异。

又复他化自在天，　　云中电耀如日光，
化乐天上如月光，　　兜率天上阎浮金，
夜摩天上珂雪色，　　三十三天金焰色，
四王天上众宝色，　　大海之中赤珠色，
紧那罗界琉璃色，　　龙王住处宝藏色，
夜叉所住玻璃色，　　阿修罗中码瑙色，
郁单越境火珠色，　　阎浮提中帝青色，
余二天下杂庄严，　　如云色相电亦然。

次有四颂，电光差别，喻菩萨光明等殊。第三偈云宝藏色者，梵云室利揭娑，此云胜藏，胜藏即宝名也。阎浮提中帝青色者，梵云天帝火焰摩尼色，亦珠宝名也。

他化雷震如梵音，　　化乐天中天[1]鼓音，
兜率天上歌唱音，　　夜摩天上天女音，
于彼三十三天上，　　如紧那罗种种音，
护世四王诸天所，　　如乾闼婆所出音，
海中两山相击声，　　紧那罗中箫笛声，
诸龙城中频伽声，　　夜叉住处龙女声，
阿修罗中天鼓声，　　于人道中海潮声。

三有三颂半，雷声不等，喻菩萨三昧多种。

他化自在雨妙香，　　种种杂花为庄严；
化乐天雨多罗花，　　曼陀罗花及泽香；
兜率天上雨摩尼，　　具足种种宝庄严，
髻中宝珠如月光，　　上妙衣服真金色；
夜摩中雨幢幡盖，　　花鬘涂香妙严具，
赤真珠色上好[2]衣，　　及以种种众伎乐；
三十三天如意珠，　　坚黑沉水栴檀香，
郁金鸡罗多摩等，　　妙花香水相杂雨；
护世城中雨美膳，　　色香味具增长力，
亦雨难思众妙宝，　　悉是龙王之所作。
又复于彼大海中，　　注雨不断如车轴，
复雨无尽大宝藏，　　亦雨种种庄严宝。
紧那罗界雨璎珞，　　众色莲花衣及宝，
婆利师迦末利香，　　种种乐音皆具足；
诸龙城中雨赤珠；　　夜叉城内光摩尼；
阿修罗中雨兵仗，　　摧伏一切诸怨敌；

[1] “天”，有本作“大”。
[2] “好”，有本作“妙”。

郁单越中雨璎珞，　　亦雨无量上妙花；
弗婆瞿耶二天下，　　悉雨种种庄严具；
阎浮提雨清净水，　　微细悦泽常应时，
长养众花及果药，　　成熟一切诸苗稼。

四有十颂，所雨不一，喻菩萨说法多门。言曼陀罗者，此云悦意。泽香，即涂香也。鸡罗多摩者，鸡罗此云花蕊，多摩此云天上花，谓此香是天花蕊所作故也。婆利师迦者，此云雨时生花。末利香即花名，其色犹黄金。

如是无量妙庄严，　　种种云电及雷雨，
龙王自在悉能作，　　而身不动无分别。
彼于世界海中住，　　尚能现此难思力，
况入法海具功德，　　而不能为大神变！

第二如是无量下，二颂，正举劣显胜。谓娑竭罗龙于六欲天等总十五处，现斯作用，而身不动摇、心无分别，但由业报之力，现斯自在。菩萨亦尔，住无功用，不动不思，于十方界应现多种，亦以菩萨功德之力，随机见殊。此就喻意，显胜可知。

彼诸菩萨解脱门，　　一切譬喻无能显，
我今以此诸譬喻，　　略说于其自在力。

第三彼诸下一颂，结说难思。前半非喻能喻，后半结上略说。

引诸喻者，略有二意：一显菩萨自在不同。二贵令众生起信。且江南之人不信千人氈帐，河北之者多疑万斛之舟，皆耳目不暨故耳。所以或举目击，或据具缚之人自在若斯，菩萨之用，固当无惑。今犹疑者，岂不伤哉！

第一智慧广大慧，　　真实智慧无边慧，
胜慧及以殊胜慧，　　如是法门今已说。

大文第三，第一智慧下九颂，校量劝持分。此广大用，人皆有分，见而不习，诚为自欺，故中人可劝而进也。

于中分二：初一颂结前所说，略就六慧结之。第一者，上无加故。二广大者，语其分量，超二乘故。三真实者，明其体性，内证无虚故。四无边者，有二义：一量智普知故；二离种种二边故，即中道慧也。五胜者，超地位故。六殊胜者，同普贤故。

此法希有甚奇特，　　若人闻已能忍可，
能信能受能赞说，　　如是所作甚为难。

二此法下八颂，明信受难得。于中，初一总显，余七别明。

前中，希有者，佛出悬远，已难可遇，唯初成顿说，故希有也。奇谓初能具后，特谓迥出诸乘。此句赞也。下文劝耳，闻谓遇经；忍可谓信，因信则心净；受谓领文领义；赞乃通言通笔；说唯约言。上皆所作，总说皆难。

世间一切诸凡夫，　　信是法者甚难得，
若有勤修清净福，　　以昔因力乃能信。
一切世界诸群生，　　少有欲求声闻乘，
求独觉者转复少，　　趣大乘者甚难遇。
趣大乘者犹为易，　　能信此法倍更难，

后别明中三：初二偈半明难信，次半偈况出余行，后四偈举事校量。

前中，初一偈明人天之器，信为甚难。若尔，今或能信，何耶？由二力故：一现修净福，称所求故；二昔因闻熏，今发种故。今不信者，愿少听闻，为毒涂鼓，终成坚种。

后一偈半，举三乘之信，展转难得，况于一乘。明文昭然，权实有据。

况复持诵为人说，　　如法修行真实解！

第二半偈，况出余行中，信忍尚难，况具余行，难中之难也。真实解者，亦有说行而不信圆融之旨，非真实解也。愿诸学者，善择知见。

有以三千大千界，　　顶戴一劫身不动，
彼之所作未为难，　　信是法者乃为难。
有以手擎十佛刹，　　尽于一劫空中住，
彼之所作未为难，　　能信此法乃为难。
十刹尘数众生所，　　悉施乐具经一劫，
彼之福德未为胜，　　信此法者为最胜。
十刹尘数如来所，　　悉皆承事尽一劫，
若于此品能诵持，　　其福最胜过于彼。

第三四颂，举事校量。初三校量难信。初二举二难，以况信难；后一举福胜，以彰信胜。

后一校量余行之难，唯明诵持，余略不说，亦显修行真解，非可校量也。

此之四事，后后过于前前，巧辨深胜。

时，贤首菩萨说此偈已，十方世界六返震动，魔宫隐蔽，恶道休息。十方诸佛普现其前，各以右手而摩其顶，同声赞言："善哉！善哉！快说此法！我等一切悉皆随喜。"

大段第三，时贤首下，显实证成分。于中有四：一动世界，大机发故；二蔽魔宫，唯佛境故；三息恶道，利乐深故；四佛现证，契佛心故。于中，摩顶、赞善、随喜，即三业皆证，劝物信行。

第二会竟。

《大方广佛华严经》卷第十六

升须弥山顶品第十三

升须弥山顶品第十三（已下第十六经）

初来意者，先辨会来。前信此解，义次第故。又答十住问，总有二段，前信是住之方便，此明正位，故次来也。二品来。前品说信究竟，此品趣后说住，故次来也。

二、释名，亦先辨会名，约处名忉利天会，约人名法慧菩萨会，约法名十住会，皆依主释。二品名。须弥，正云苏迷卢，此云妙高。如来以自在力，不起觉树，应机现彼，故云升也。表位渐增，不处人间，显位清净，故居天也。

若天表净，何独妙高？妙有十义，如于法故：一者体妙，谓四宝所成。二者相妙，谓八方四级。三者色妙，谓四正色，北金、东银、南吠琉璃、西颇胝迦，一切草木鸟兽等物，随所至处，则同其色，自常不变。四者德妙，谓八方猛风不能令动。五眷属妙，谓七金山七重围绕，及七香海，海印旋流。六依持妙，唯天依住，得通者居。七作业妙，不离本处而镇四洲，映蔽日月而成昼夜。八生果妙，谓波利质多能益天众。九为首妙，于四洲地，最在先成。十坚固妙，于轮围中最在后坏。高者，高八万四千由旬，入水亦尔。下据金刚，上邻空界。顶上纵广，量亦如之。独出九山，故称高也。

十住之行，亦复如是。闻思修解而为妙体。四德八圣以为妙相。四辩为色，令物解同。虽同众音，自智不变。八法不动而为妙德。七支奉戒，

金山围绕，七识流转而为海印。第一义天，依持而住，可以神会，非情能升。不离本处，遍应十方。映蔽佛日及菩萨月，而成涅槃生死昼夜。生教行果而为妙树。世界初成，菩萨先出，为众生现种种资具。世界将坏，菩萨后没，为说上定，令免三灾。高者，具成八万四千诸度法门，自在障外；为众生故，入生死海，亦具八万四千诸度法门。据金刚性，邻胜义空。又智入佛慧，必穷其底；德超方便，迥出群峰。为显十住功德妙高，是故须升妙高山顶。四王处半，旁而非正。表住不退，异信轻毛，故越彼天，居妙高顶。善财童子于妙峰山顶见德云者，亦表斯位，弥显有由。

然上所释，皆圆教意，故下〈发心品〉云："应知此人即与三世诸佛同等，与三世佛功德平等，得如来一身无量身。才发心时，即为十方一切诸佛共所称叹。"不可同于方便教说。

若约观心，妙高者，谓三昧须弥，寂然不动，无思无心，不收不摄，任性而定，称本心地。入佛智海，湛然不迁，是妙法乐。触境自在，合本性净，是四德宝而自庄严。斯则本觉如来，升法须弥之顶。

三、宗趣者，先约会，以十住行德为宗，摄位得果为趣；二、品，以严处请佛赴感为宗，根缘契合说法为趣。

尔时，如来威神力故，十方一切世界，一一四天下阎浮提中，悉见如来坐于树下，各有菩萨承佛神力而演说法，靡不自谓恒对于佛。

四、释文者，此会六品，分为二分：初二品方便发起，后四品当会正说。

前中，初之一品，唯是由致。〈偈赞〉一品，义有两兼：一是方便，谓前品化主赴机，后品助化赞佛，主伴圆备方演法故；二是所依，谓三天说法，各有偈赞，欲显三贤皆依佛智有差别故，离如来智无自体故。独为方便，甚抑赞词。行、向二会，同此科判。

今初一品，长分十段：一本会齐现，二不离齐升，三各见佛来，四各严殿座，五皆来请佛，六俱时入殿，七乐音并止，八各念昔因，九同赞如来，十殿皆广博严净也。

言尔时者，即前二会时，主伴齐遍，演前二会之法也。今此明遍，即十重说处中第一重也。何须举此？欲明前会不散成后会故，后必带前、合成法界无碍会故，一一诸会无休息故，后后诸会皆同时故，若散前会即无后故。所以唯约觉树会者，此为本故，得佛处故，理实第二亦同此遍。若同时遍，何有九会前后？若有前后，何名同时？应云：即用之体，同时顿遍；即体之用，不坏前后，犹如印文。

尔时，世尊不离一切菩提树下，而上升须弥，向帝释殿。

第二尔时下，明不离觉树，各升释天。

问：动静相违，去住悬隔，既云不离，何得言升？

古有多释。一云："本释迦身，不起道树，别起应化，以升天上。"一云："不起是报，升天是化。"一云："不起是法身，升天是化用。"并非文意，以此文中俱是毗卢遮那十身云故。

一云："以去即非去，故名不起；非去即去，是以升天，如不来相而来等。"若尔，但是升相离故，非是树下别有不起之身，故不可也。

有云："此佛神通同体业用。即住是去，去即是住。住是体遍，去是用应。应是体应，虽升后而不离前；体是应体，虽不离前而升后。"若尔，何殊第三师不起是法？又以住释于不起，而言住是体遍，何得独住菩提树耶？升天何得非体遍耶？菩提树下宁非用耶？

今显正义。然佛得菩提，智无不周，体无不在，无依无住，无去无来。然以自在即体之应，应随体遍。缘感前后，有住有升。阎浮有感，见在道树。天宫有感，见升天上。非移觉树之佛而升天宫，故云不离觉树而升释殿。法慧偈云："佛子汝应观，如来自在力，一切阎浮提，皆言佛在中"，此不离也；"我等今见佛，住于须弥顶"，此而升也。文理有据，更以喻显。譬犹朗月，流影遍应。且澄江一月，三舟共观，一舟停住，二舟南北。南者见月千里随南，北者见月千里随北，停舟之者见月不移，是为此月不离中流而往南北。设百千共观，八方各去，则百千月各随其去。诸有识者，晓斯旨焉。

古德释此，略有十义：一约处相入门，以一处中有一切处故。是故此天宫等本在树下，故不须起；然是用彼，故说升也。二亦约相入门，以一处入一切处故。树遍天中，亦不须起；欲用天宫，表法升进，故云升也。三由一切即一故，天在树下。四由一即一切，树在天上，不起等准前。五约佛身，谓此树下身，即满法界遍一切处，则本来在彼，不待起也；机熟令见，故云升也。是故如来以法界身常在此，即是在彼。六约佛自在不思议解脱，谓坐即是行住等，在此即在彼，皆非下位测量故也。七约缘起相由门。八约法性融通门。九约表示显法门。十约成法界大会门。

然此十解，前五玄门，次四所以，后一总意。欲成十义，相参而立，虽似杂乱，不违经宗，并可用也。

然此中相望有四对法，相即无碍：一此处彼处，二此身彼身，三若去若住，四若一若多。约处，此处彼处相即无碍，应如十中前四。约身相即无碍，应如五六及前正显。又十中，后四通于身处，约处唯有此彼，约身更加去住，谓此身即是彼身，去身即是住身。若身若处，俱通一多。上来诸法同在一时，无前后也。

一多相望，应成四句：一不离一切树下升一天宫，即如今文。二不离一树升一切天。三不离一切树而升一切天，经云“十方世界悉如是”故。四不离一树下而升一天。经中欲显一多相即，故举初句。升释天既尔，升余天亦然，如后二会。升天既尔，往余处亦然。复应树树相望而成二句，谓不离一树下，常在一切树；不离一切树，而常在一树。复应以不起余处，类不起树下，展转相望，皆悉周遍。不坏前后，自在难思。又既一处有一切处，亦有微细义；所用不同，有隐显义；若加前时后时，有十世义；唯见说住，及于余法，有纯杂义；后后带于前前，有帝网义；此天望余，成主伴义；十玄具矣！

问：带前起后，事理应齐，何故三贤独有斯旨？

答：显异义故。谓初二会相邻接故，不假带前。此三人天隔越，故须连带。又此三会，同诠贤位。六已入证，不假带前；第七即位中普贤，

居然不假；第八顿彰五位，体用已融；第九唯明证入，体用一味，故并皆不假。

时，天帝释在妙胜殿前，遥见佛来，

第三时天帝下，明各见佛来。约佛，则用从体起；约机，则境从心现。邻而未即，故云遥见。

即以神力庄严此殿，置普光明藏狮子之座，其座悉以妙宝所成，十千层级迥极庄严，十千金网弥覆其上，十千种帐、十千种盖周回间列，十千缯绮以为垂带，十千珠璎周遍交络，十千衣服敷布座上，十千天子、十千梵王前后围绕，十千光明而为照耀。

第四即以下，各严殿座，表严根欲之殿，为法器故。

置狮子座，表十住之法门故，文有十句，初总、余别。总云普光明藏者，此是解位，智照法空，含众德故。从信始入，故有置言。别中，初句约体，余并显严。皆云十千者，万行因感故。言层级者，万行熏成故。金网防护，慈悲帐盖以育以覆，四摄缯绮以为周垂，圆融行愿交络万善，柔忍惭愧以覆法空第一义天，清净梵行绕斯法体，一一智照故曰光明，于生死中遣长夜暗。举斯果德，令物行因。下行、向中，约位渐增，表法无异。

尔时，帝释奉为如来敷置座已，曲躬合掌，恭敬向佛而作是言："善来世尊！善来善逝！善来如来、应、正等觉！唯愿哀愍，处此宫殿！"

第五尔时帝释下，请佛居殿。于中三业崇敬以为请仪。言善来者，应机来故，不来相而来故，带法界会来故。三称善者，喜之至故。举三号者，略叹德故。愿哀处者，希仗胜田生大福故。

尔时，世尊即受其请，入妙胜殿；十方一切诸世界中，悉亦如是。

第六尔时下，俱时入殿，谓根缘契合，成益不虚。十方如是，通上六段，入殿事讫，故一结通。

下四段文，殿中之事。

尔时，帝释以佛神力，诸宫殿中所有乐音自然止息，

第七尔时下，乐音止息，谓摄散归静，得定益故。

即自忆念过去佛所种诸善根，而说颂言：

第八即自下，各念昔因，获智益也。散缘既止，胜德现前，寂然无思，发宿住智。种善根者，即下十佛曾入此殿，闻法供养故；亦表见自心性，同昔佛故。

迦叶如来具大悲，　　诸吉祥中最无上，
彼佛曾来入此殿，　　是故此处最吉祥。
拘那牟尼见无碍，　　诸吉祥中最无上，
彼佛曾来入此殿，　　是故此处最吉祥。
迦罗鸠驮如金山，　　诸吉祥中最无上，
彼佛曾来入此殿，　　是故此处最吉祥。
毗舍浮佛无三垢，　　诸吉祥中最无上，
彼佛曾来入此殿，　　是故此处最吉祥。
尸弃如来离分别，　　诸吉祥中最无上，
彼佛曾来入此殿，　　是故此处最吉祥。
毗婆尸佛如满月，　　诸吉祥中最无上，
彼佛曾来入此殿，　　是故此处最吉祥。
弗沙明达第一义，　　诸吉祥中最无上，
彼佛曾来入此殿，　　是故此处最吉祥。
提舍如来辩无碍，　　诸吉祥中最无上，
彼佛曾来入此殿，　　是故此处最吉祥。
波头摩佛净无垢，　　诸吉祥中最无上，
彼佛曾来入此殿，　　是故此处最吉祥。

燃灯如来大光明，　诸吉祥中最无上，
彼佛曾来入此殿，　是故此处最吉祥。

第九迦叶下，同赞如来。然三世诸佛皆于此处说十住法，独赞十者，表说十住及无尽故。所以赞者，义乃有四：一十佛曾处，则殿胜可居；二互举一德，例赞本师；三叙昔善根，庆遇堪受；四昔佛同说，表法常恒。

文中，先明此界，后辨结通。

今初十颂，各上半标名赞德，上句别、下句通；下半以人结处。唯初一句，诸佛不同。然佛别名，多因德立，赞者取德以释上名。

初迦叶者，此云饮光。若从姓立，示生彼族。若就佛德，一者身光蔽余光故，二者悲光饮蔽邪光故。

拘那牟尼，旧曰金仙，亦云金寂。寂故无碍，金故明见。

迦罗鸠驮者，具云迦罗鸠村驮，此云所应断已断，如金已净，如山不动。亦可见无碍者是此佛德，如金山者是前佛德。

毗舍浮者，亦云毗湿婆部。毗湿婆者，此云遍一切也；部者，自在也。亦云遍胜，无三垢故，无不自在而超胜也。三垢者，现、种及习。

尸弃，亦云式弃那，此云持髻，亦云有髻，无分别智最为尊上，处心顶也，又髻中明珠即无分别也。

毗婆尸者，此翻有四，谓净观、胜观、胜见、遍见。如月圆智满，是遍见也；魄尽惑亡，是净观也；既圆且净，是胜观、胜见也。

弗沙，亦云勃沙，此云增盛，明达胜义是增盛也。

提舍，亦云底沙。西域训字，底逻那，此云度也；沙是皤沙，此云说也。谓说法度人，或但云说，辩才无碍者即能说也。

波头摩者，此云赤莲花。身心如莲花，净无尘垢。

燃灯者，《智论》云："此佛从初现生乃至成佛，举身常光如燃灯故。"身智光明，普周称大。

然十中，后七乃过去劫佛，如何贤劫曾入殿耶？古释有二：一约时劫相即入故。二约其处有粗细故，粗随劫坏，细者常存，如《法华》"天

人见烧，我土不毁”，又梵王见净，身子见秽。今此天帝是大菩萨，同梵王见，亦佛加故。

如此世界中，忉利天王以如来神力故，偈赞十佛所有功德；十方世界诸释天王，悉亦如是赞佛功德。

二、如此下，结通十方。

尔时，世尊入妙胜殿，结跏趺坐。此殿忽然广博宽容，如其天众诸所住处；十方世界，悉亦如是。

第十尔时世尊下，殿皆广博，即示如意相，广殿同处以遣局情；亦表廓大慈悲，等众生界。又如来入殿，即觉智现前；忽然广博，则身心无际。

十方已下，结通无尽。唯结后四，前已结故。

须弥顶上偈赞品第十四

须弥顶上偈赞品第十四

初来意者，既明化主赴感，今辨助化赞扬。将演住门，先陈体性；性即佛智，先赞如来，故品来也。

二释名者，须弥约处，赞称佛德，依处有赞，故立此名。亦顶上之赞，拣余处也。

三宗趣者，以集众放光偈赞为宗，为成正说为趣。又显佛德为宗，令知住体为趣。

尔时，佛神力故，

第四释文，总为三分：第一集众分，第二放光分，第三偈赞分。

今初，文有十同，义兼三异，谓五、六、七。

一、集因同，皆佛力故，亦同前会时。

十方各有一大菩萨，

二、十方下，主首同。

一一各与佛刹微尘数菩萨俱，

三、一一各下，眷属数同。

从百佛刹微尘数国土外诸世界中而来集会，

四、从百佛下，来处量同。前十此百，位已增故。

其名曰法慧菩萨、一切慧菩萨、胜慧菩萨、功德慧菩萨、精进慧菩萨、善慧菩萨、智慧菩萨、真实慧菩萨、无上慧菩萨、坚固慧菩萨。

五、其名下，表法名同。慧即十解，能见法故。菩萨名异，至偈释之。

所从来土，所谓因陀罗花世界、波头摩花世界、宝花世界、优钵罗花世界、金刚花世界、妙香花世界、悦意花世界、阿卢那花世界、那罗陀花世界、虚空花世界。

六、所从来下，世界名同。同名花者，位相创开，无著感果故。别即次第配于十住：一发心，主导世间故；二净治心地，如莲开故；三修行圆净故；四水生之贵故；五方便坚誓故；六正心无相，如香气故；七不退意悦故；八阿卢那者，此云日出时，红赤之相，童真明净故；九那罗陀者，此云人持，以花香妙，人皆佩故，王子佩持法王轨度故；十智遍如空故。亦可别明十住胜进十法，思之可知。

各于佛所净修梵行，所谓殊特月佛、无尽月佛、不动月佛、风月佛、水月佛、

解脱月佛、无上月佛、星宿月佛、清净月佛、明了月佛。

七、各于下，所事佛同。同名月者，表位中佛果智明暗息、恩益清凉、应器周故。别名，即十住自分十法之果：一以十难得法，可谓殊特。二发十大心，不可穷尽。三观于空等，不可倾动。四了知业行，生死涅槃，如风不住。五饶益安乐一切众生，如水普润。六闻十种法，心定不动，故得解脱。七闻十不退，可谓无上。八三业无失，如星明净；随意受生，灿然满空；神足自在，若依空运转。九善知烦恼现起习气，故得清净。十观察无数众生根欲，智慧心境，余不能知，唯自明了。以此十因，成兹十佛。上且随要相属以为此释，委明其相，如十住文。

是诸菩萨至佛所已，顶礼佛足，

八、是诸已下，申礼敬同。

随所来方，各化作毗卢遮那藏狮子之座，于其座上结跏趺坐。

九、随所来下，威仪住同。

如此世界中，须弥顶上，菩萨来集；一切世界，悉亦如是，彼诸菩萨所有名字、世界、佛号，悉等无别。

十、如此下，结十方同。又上十方，从东次第，如〈名号品〉。

问：准此结通，即于十方尽空世界，皆有菩萨而来集会者，且如东方过百刹尘土外亦有众集，未知彼因陀罗花世界为在何处？余界亦尔。

答：如〈名号品〉。

尔时，世尊从两足指放百千亿妙色光明，普照十方一切世界须弥顶上帝释宫中，佛及大众靡不皆现。

第二尔时下，如来放光分，文义有六：一时；二主；三处；四数；五相；六业处，谓两足指。足指拒地，得住有力，成位不退而行有恒。数位过前，

加于千也。相表解显，故云妙色。普照十方，显佛众会。一光照于一切，则一切亦尔，重叠无碍，无不互见，为一法界圆明大会。

尔时，法慧菩萨承佛威神，普观十方而说颂曰：

佛放净光明，　普见世导师，
须弥山王顶，　妙胜殿中住。
一切释天王[1]，　请佛入宫殿，
悉以十妙颂，　称赞诸如来。
彼诸大会中，　所有菩萨众，
皆从十方至，　化座而安坐。
彼会诸菩萨，　皆同我等名，
所从诸世界，　名字亦如是。
本国诸世尊，　名号悉亦同，
各于其佛所，　净修无上行。

第三尔时法慧下，偈赞分中，十菩萨说，即为十段。初一是总，余九为别。以法慧是说法主故，总叙此会本末事义，总显佛德。余九叹佛差别之德。总别共显如来无碍之会。此十菩萨名，亦表十住。其所说法，表位胜进。胜进有二：一趣后位，二趣佛果。今约佛果。

今初东方法慧，总了佛法故，胜进中云："欲令菩萨于佛法中心转增广。"文中观佛现用及与往修皆周遍故。

十颂分三：初五叙因佛光，见多盛事。初一叙此品放光，次一叙前品请赞，余三重叙此品。

佛子汝应观，　如来自在力，
一切阎浮提，　皆言佛在中，
我等今见佛，　住于须弥顶，

[1] "王"，有本作"主"。

十方悉亦然，　　如来自在力。

次二劝观佛力，更发胜心，即前品不起而升。

一一世界中，　　发心求佛道，
依于如是愿，　　修习菩提行。
佛以种种身，　　游行遍世间，
法界无所碍，　　无能测量者，
慧光恒普照，　　世暗悉除灭，
一切无等伦，　　云何可测知！

后三举因结果。初一举因，后二结果。由因中行愿刹刹齐修故，果位身智遍应遍断。

尔时，一切慧菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

假使百千劫，　　常见于如来，
不依真实义，　　而观救世者，
是人取诸相，　　增长痴惑网，
系缚生死狱，　　盲冥不见佛。

第二南方一切慧者，了一切法真实之性，净心地故。颂意为显于诸众生增长大悲，以称实而观救世者故。

十颂分六：初二违理观佛非见佛；次四了法真性真见佛；三有一偈，迷性取法不见佛；四一偈，佛即同法为真佛；五一偈，引己了法为见佛；六一偈，推功有本了真佛。

初中，前偈出其妄观，假设长时，以况暂见。后偈明其有损，由上不依真实，则取相乖真，但长集网，系于苦狱，盲无慧眼，冥然不见佛之法身。然此遮取相故，假设长时。无有多劫全不了义，以见如来增智慧故。

观察于诸法，　　自性无所有，

如其生灭相，　　但是假名说。
一切法无生，　　一切法无灭，
若能如是解，　　诸佛常现前。
法性本空寂，　　无取亦无见，
性空即是佛，　　不可得思量。
若知一切法，　　体性皆如是，
斯人则不为，　　烦恼所染著。

第二四偈，了法真性真见佛。于中二：前二真观，后二真止。

前中，初二句空观，缘生无性故。次二句假观，随俗假名故。次二句中观，由前生灭一切诸法即无性故，相体即是不生灭也。后二句观益，诸法如即是佛，如无生灭，佛体本常。观称于如，则佛常现。况三观一心，则佛之体用无不现矣！

后二真止中，以观观法，能所纷动，故须寂之。初句牒前法性，次句泯其能所。法性本空，非观之使空，故无所取，何有能见？次二句心冥性佛，故止绝思求。又上来空以遣有，假以遣空。如则双遣空假，形夺两亡。若谓双非，还成戏论。故辨起心皆妄，绝念方真。念本自无，斯绝亦灭，故《中论》云："如来寂灭相，分别有亦非。如是性空中，思惟亦不可。"用斯文也。

后一显观益。心冥体性，惑何由生？亦含三止意也。又亦通结止观，称上而观，见惑性空，即同佛性，何能染哉！

凡夫见诸法，　　但随于相转，
不了法无相，　　以是不见佛。

第三一偈迷性中，上半取法，次句迷性，末句结过。

牟尼离三世，　　诸相悉具足，
住于无所住，　　普遍而不动。

第四一偈，佛即同法如，谓同空法故，离三世；同假法故，相具足；同双遣故，无住无著；同如体故，遍不动摇。

我观一切法，　　皆悉得明了，
今见于如来，　　决定无有疑。

第五一偈，引己中，此亲自证，希众无惑。

法慧先已说，　　如来真实性，
我从彼了知，　　菩提难思议。

第六一偈推功有本者，非师心也，亦谦己推人，异乎凡情；令法钩锁，殊涂同致。下八准之。

尔时，胜慧菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：
如来大智慧，　　希有无等伦，
一切诸世间，　　思惟莫能及。

第三西方胜慧，以解佛胜智，随空心净，故以为名。颂意为显欲令菩萨智慧明了，即大智了如及佛性故。

十颂分四：初一赞智为迷悟本，次四正显迷悟，次四喻前得失，后一推功有在。

今初。由难思故迷。难则容有思者，故有悟。

凡夫妄观察，　　取相不如理，
佛离一切相，　　非彼所能见。
迷惑无知者，　　妄取五蕴相，
不了彼真性，　　是人不见佛。

次四迷悟中，初二迷，后二悟。

迷中，初一心外取境，生想违理，故不能见无相之佛。后偈取内蕴相，不了蕴性，故不见心佛；亦是愚法小乘，故名无知者。

了知一切法，　　自性无所有，
如是解法性，　　则见卢舍那。
因前五蕴故，　　后蕴相续起，
于此性了知，　　见佛难思议。

后二悟中，前明倒想，内外俱妄，今有了因，内外皆悟。

初偈翻前外取，谓了一切法即心自性，性亦非性，情破理现，则见舍那，称于法性无内外也。

后偈翻前内取。了蕴性相，则见自心之佛，与卢舍那非一非异，故难思议。

然此一偈，文含多意：一但是蕴缚，无有我人，则破前凡夫取我相也；二前后因依，相续无性，则破凡小取法相也。此性即第一义空，第一义空即是佛性。又上性无所有，正因性也；前解此了，皆了因性。此蕴相续，即是正因，亦名生因。言正因者，是中道义，中道即是佛性。谓现在阴灭，中阴阴生，是现在阴终不变为中阴五阴，故现阴非常。如种生芽，种不至芽，虽不至芽，而能生芽。此现在阴虽不至后，而能生后，则现阴非断。而中阴五阴亦非自生，不从余来，因现五阴生中阴阴。斯则后阴非无因，故后阴非常；既能续前，故后阴非断。非断非常，是中道义，正因性也。能生佛果，故曰生因。众生佛性有二种因：一者正因，二者缘因。正因者谓诸众生，是故五阴即正因也。缘因者，谓六波罗蜜，非蕴相生名缘因也。今以了因了彼正因，故曰于此性了知，了即般若，亦缘因也。

譬如暗中宝，　　无灯不可见，
佛法无人说，　　虽慧莫能了。
亦如目有翳，　　不见净妙色，
如是不净心，　　不见诸佛法。
又如明净日，　　瞽者莫能见，
无有智慧心，　　终不见诸佛。

若能除眼翳，　　舍离于色想，
不见于诸法，　　则得见如来。

第三四偈，喻前得失者，前三喻失，后一喻得。

前中二：初二喻内取失。于中，初一显无缘了不见正因。暗中宝者，正因性也，圆满可贵，所以称宝。居于无明五阴室内，如在暗中。灯喻缘了之因。下半法合。无人说者，阙于缘因，虽慧莫了，义含二意：一慧即正因，合上宝也，阙于缘因故不能了。二佛法即宝，以阙缘因，虽内有慧，不成了因，不见真性。然则缘因即是了因，了因未必是于缘因，有亲疏故。善友是于缘因，而必是了。佛性名为了因，未必是缘，此约智慧性故。若以第一义空为佛性者，唯是正因，而非了因，但为了因所了，而非生因所生。若以智慧为佛性者，即是了因。若以五蕴为佛性者，名为正因，亦名生因。然复生必对了，正必对缘。今灯一喻，双喻缘了；暗中之宝，双喻正了，义意包含，具如《涅槃》二十六七所辨。

又上灯喻既是正义，何以《涅槃》狮子吼立，佛不许耶？故狮子吼言："一切众生有佛性性，如乳中酪。以有性故，要须缘因。何以故？欲明见故。缘因者即是了因。譬如暗中先有诸物，为欲见故，以灯照了。若本无者，灯何所照？"故佛难言："若使乳中定有酪性，即是了因。若是了因，复何须了？又善男子，一切众生有佛性者，何须修习无量功德？若言修习是了因者，已同酪坏。"结正义云："乳有酪者，以定得故。佛性亦尔，众生有者，以当见故。"

然上诸义，总有二意：一灯了于宝为正义者，约因性故，狮子吼立；佛不许者，约果性故。二者灯喻正者，约其体性，与有不异；佛不许者，约其现惑，与无不殊。故知若言定有，名为执著；若言定无，是则妄语。应言众生佛性亦有亦无。然众生智慧是佛性因，菩提涅槃是佛性果，然则佛性非因非果。今此经宗，宗于法性故，以法性而为佛性，则非内非外，随物迷悟，强说升沈。佛性要义，不可不知，广如别章及《涅槃·狮子吼品》等说。

后偈目有翳者，此喻了因与惑俱故，见不清净，以不净故，不见佛法。

佛法即是佛性，故《涅槃》云："佛性二种：一者是色，二者非色。色者诸佛菩萨，非色者一切众生。色者名为眼见，非色者名为闻见。佛性者，非内非外。虽非内外，然非失坏，故名众生悉有佛性。"

二一偈，喻上外取之失。瞽谓全无于目，如鼓皮故，则全不见。佛无垢障，为明净日。取相是识，非智慧眼，故不见也。

后[1]一偈，喻前悟中，抉去取相之翳，舍于空花之像，绝见契如，则见如佛。

一切慧先说，　　诸佛菩提法，
我从于彼闻，　　得见卢舍那。

第四一偈，推功有在，准上可知。

尔时，功德慧菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

诸法无真实，　　妄取真实相，
是故诸凡夫，　　轮回生死狱。
言辞所说法，　　小智妄分别，
是故生障碍，　　不了于自心。
不能了自心，　　云何知正道？
彼由颠倒慧，　　增长一切恶。
不见诸法空，　　恒受生死苦，
斯人未能有，　　清净法眼故。

第四北方功德慧者，生在佛家，善解佛德故。此颂意显于三世中心得平等，了知自心，穷法空故。

十颂分四：初四明凡小妄觉，次四示其真觉，三有一偈佛觉双圆，后一偈推功有本。

今初分二：初一偈，说凡迷缘起之无性，执著相而轮回。

[1] 底本原注："后"，原作"三"，误，兹据上疏及《科判》改正。

后三颂通凡小。初一辨迷，执随言作解，可谓小智；心外取法，为妄分别。余二偈明过失。初二句，曲径趣寂，迷一直道。次半，有常等倒，长世间恶；有无常等，长无明恶。次半，不见二空，受二死苦。后半，无实谛观，何有法眼？三乘纵有，亦不名谛。

我昔受众苦，　　由我不见佛，
故当净法眼，　　观其所应见。
若得见于佛，　　其心无所取，
此人则能见，　　如佛所知法。
若见佛真法，　　则名大智者，
斯人有净眼，　　能观察世间。
无见即是见，　　能见一切法，
于法若有见，　　此则无所见。

次四示其真觉中，初偈引己之损，劝物成益。

次偈教其真见，谓见佛无取，即是见如，如即佛所知也。

次偈教其了俗。上半蹑前证真，下半方能了俗。

后偈拂前二见，以成真见。谓上半，取真俗之见忘，方见真俗之正理。下半反释，谓有真俗之可见，不能见真俗之真源。故《智论》云：“若人见般若，是则为被缚”，下半意也；“若不见般若，是则得解脱”，上半意也。“若人见般若，是则为解脱”，即第六、七偈意也；“若不见般若，是则为被缚”，即第四偈意也。唯忘言者可究斯旨。

一切诸法性，　　无生亦无灭，
奇哉大导师，　　自觉能觉他。

第三一偈，显佛二觉双圆。不可觉中而自觉，故是曰奇哉。知无众生，而能觉他，大导师也。

胜慧先已说，　　如来所悟法，

我等从彼闻，　　能知佛真性。

第四可知。

尔时，精进慧菩萨承佛威力，观察十方而说颂言：

若住于分别，　　则坏清净眼，
愚痴邪见增，　　永不见诸佛。
若能了邪法，　　如实不颠倒，
知妄本自真，　　见佛则清净。
有见则为垢，　　此则未为见，
远离于诸见，　　如是乃见佛。
世间言语法，　　众生妄分别，
知世皆无生，　　乃是见世间。
若见见世间，　　见则世间相，
如实等无异，　　此名真见者。
若见等无异，　　于物不分别，
是见离诸惑，　　无漏得自在。
诸佛所开示，　　一切分别法，
是悉不可得，　　彼性清净故。
法性本清净，　　如空无有相，
一切无能说，　　智者如是观。
远离于法想，　　不乐一切法，
此亦无所修，　　能见大牟尼。
如德慧所说，　　此名见佛者，
所有一切行，　　体性皆寂灭。

第五东北方精进慧，以勤观真理，集无量善，俱无住故。颂意为显欲令其心转复精进，无所染著，文中由离分别如实见故。

十颂分二：前九观法，后一推功。

前中三：初三所执无相观。于中，初一举分别过。后二显无相观。一、

离所取，上半知于情有，下半知于理无。如迷木见鬼，知鬼是迷有，名如实知鬼。知鬼本无，举体是木，名为见木。二、离能取，以所取空故。上半举失，如若见鬼，即不见木。下半显得，离于鬼见，方为见木。

次三明缘起无生观。一、遣所缘。然依他二义：一者幻有，从分别生，即是上半；二者无性，即是下半。二、泯能缘。上半牒前生过，有无生见，同世非实。下半见等无生，名真见者。三、辨观益。

后三明圆成无性观。一、牒前二无，谓能所分别皆不可得者，即圆成性净故。二、正显真性。初句体有，次句相无，此二融即，故无能说。三、观成利益，及第二推功，文并可知。

尔时，善慧菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

希有大勇健，　　无量诸如来，
离垢心解脱，　　自度能度彼。
我见世间灯，　　如实不颠倒，
如于无量劫，　　积智者所见。

第六东南方善慧菩萨。成就般若，慧鉴不动，可谓善矣！此颂为显欲令其心转复增进，得不退转无生法忍，文中离垢解脱无体性故。

十颂分四：初二见佛，次三见法，次三观成利益，后二推见有依。

今初。前偈赞所见，上半标赞，下半释成。智离所知，心脱烦恼，兼二利故。二障难除，众生难度，自强不息，为希有勇健。

后偈中能见，谓我如实见，如大菩萨见。

一切凡夫行，　　莫不速归尽，
其性如虚空，　　故说无有尽。
智者说无尽，　　此亦无所说，
自性无尽故，　　得有难思尽。
所说无尽中，　　无众生可得，
知众生性尔，　　则见大名称。

次三见法中，约众生说。

初偈正显。尽即有为，诸行无常，速起灭故。有为之性，湛若虚空，便是无为，体常遍故。

次二偈拂迹入玄。上半拂前无为，谓既如虚空，何有无为之相？次四句拂前有为，谓既约自性论无尽，则不坏于尽，故曰难思。尽即无尽，故无众生也。后二句，观成利益，见法身也。

无见说为见，　　无生说众生，
若见若众生，　　了知无体性。
能见及所见，　　见者悉除遣，
不坏于真法，　　此人了知佛。
若人了知佛，　　及佛所说法，
则能照世间，　　如佛卢舍那。

次三观成中，初偈显法空。由下半了能所见缘成无性故，上半能所之见自亡。

次二句显我空。能所之法尚空，谁为能见之者？

后二句显实。但除上病，不除真法。二空之体及所显圆成，即真佛也。

三一偈，双结知佛法益。文显可知。

正觉善开示，　　一法清净道，
精进慧大士，　　演说无量法。
若有若无有，　　彼想皆除灭，
如是能见佛，　　安住于实际。

四有二偈，推见有依者，谓佛说一道清净，故能遣有。进慧演无量门，复能遣无。想灭理现，方知如来乃住无有无之际也。又《智论》云："法性为实，证实为际。凡夫有实，未能证也。"

尔时，智慧菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

我闻最胜教，　　即生智慧光，
普照十方界，　　悉见一切佛。

第七西南方智慧者，决断不动，所以名智。颂意为显于一切法皆能出离，文中生死涅槃皆善离故。

十颂分二：初一引己励众。

此中无少物，　　但有假名字，
若计有我人，　　则为入险道。

余偈希众同己，于中亦二：前六示迷，后三启悟。

前中亦二：初一人执。理实无人，横计成险。

诸取著凡夫，　　计身为实有，
如来非所取，　　彼终不得见。
此人无慧眼，　　不能得见佛，
于无量劫中，　　流转生死海。

余皆法执。于中，初二执世法，后三双执世出世。

今初。初二句明执，谓计蕴为实，不能观身实相。余皆明过。初二句执实乖理不见佛，次二句无慧不见佛，后二句但益流转.

有诤说生死，　　无诤即涅槃，
生死及涅槃，　　二俱不可得。
若逐假名字，　　取著此二法，
此人不如实，　　不知圣妙道。
若生如是想：　　此佛此最胜。
颠倒非实义，　　不能见正觉。

后三双执中，亦分为二：初二执法，后一执佛。

前中亦二：一立理，二起执。初中，上半假立，谓待前流转生死以

立涅槃。烦恼名诤，触动善品，损害自他，故名为诤。此有漏法，诤随增故，名为有诤，有彼诤故。故生死者，有漏为体。无彼烦恼，故称涅槃。下半双非，谓生死涅槃俱因烦恼假立其名，何有真实？又二互相待故俱空，二互相夺故皆寂。后偈起执，上半执，下半损。

后一执佛中，亦上半执，下半损。执有三义：一佛佛相望，二三身等相望，三心佛相望。

能知此实体，　　寂灭真如相，
则见正觉尊，　　超出语言道。
言语说诸法，　　不能显实相，
平等乃能见，　　如法佛亦然。
正觉过去世，　　未来及现在，
永断分别根，　　是故说名佛。

后三启悟中亦二：初二顺理之得，后一举佛释成。

前中亦二：半偈明顺理而知，余显顺知之益。益中亦二：半偈标，一偈释。云何超言？若取知能知寂，未免于言，有所缘故。知自知知，亦非无缘。故须能所平等，等不失照。故无知之知，不同木石，故云能见。

后偈举佛释者，上云佛然，佛云何然？释云：觉于三世，离分别故。种习斯亡，为断根也；又亦无心舍于分别，名为断根。

尔时，真实慧菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

宁受地狱苦，　　得闻诸佛名，
不受无量乐，　　而不闻佛名。
所以于往昔，　　无数劫受苦，
流转生死中，　　不闻佛名故。

第八西北方真实慧菩萨，心不颠倒，是真实慧。颂意为显欲令增进，于一切法皆得善巧。文言于法不颠倒，如实觉了，是善巧义。

十颂分二：前二明依实立名，名能益物；后八显名下之实，辨益所由。

今初，前颂明损益，受苦闻名，速解脱故；受乐不闻，反沉沦故。后颂叙昔，以成今说。

于法不颠倒，　　如实而现证，
离诸和合相，　　是名无上觉。
现在非和合，　　去来亦复然，
一切法无相，　　是则佛真体。
若能如是观，　　诸法甚深义，
则见一切佛，　　法身真实相。

后八中分三：初三觉妄证实，是觉察义；次一双觉二谛，是觉照义；后四非觉而觉，是妙觉义。

今初也。初偈证实立名。初句拣似比量。无常计常、常计无常等，是颠倒法，名似比量。次句证真现量，如眼见故。次句拣似现量，显真现量，谓男女天地等见一合相，名似现量；一合相相不可得故，故名为离。非唯所觉离合，亦无如外之智与如合也。下句结名。次偈例去来，后偈成现观。

于实见真实，　　非实见不实，
如是究竟解，　　是故名为佛。

次一觉照者，真谛名实，无和合故；俗谛非实，假和合故。互融无杂，名究竟解。夫实见者，尚不见实，何况非实？见非实者，知其即实，故《中论》云："一切法真实，一切法非实，亦实亦非实，非实非非实，是名诸佛法。"

佛法不可觉，　　了此名觉法，
诸佛如是修，　　一法不可得。

知以一故众，　　知以众故一，
诸法无所依，　　但从和合起。
无能作所作，　　唯从业想生，
云何知如是？　　异此无有故。
一切法无住，　　定处不可得，
诸佛住于此，　　究竟不动摇。

后四非觉而觉者，初偈正显如智相离，名不可觉。寂无遗照，故名了此。要不可得，方是真修。

次二偈展转释成。初偈释无一之义。上半相待而有，通同异体。下半缘生故空，则一多相尽矣！后偈上半释前偈下半。无能所作，故无所依。从业想生，故是和合。下半释成上半。云何知无能所？异业想外无我所故。

后有一偈结成妙义，上半所住，下半能住。由无住故，无所不住。谓不住有，以即空故；故能住有，契有实故。亦不住无，无即有故；不住俱有无，无二体故；不住双非，不坏二相故。能住例知。既以无住为住，则心绝动摇，方契本觉，湛然常住。

尔时，无上慧菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

无上摩诃萨，　　远离众生想，
无有能过者，　　故号为无上。

第九下方无上慧，名如初颂。又从法王教生，当绍佛位，故名无上。颂意为显欲令增进，心无障碍，文云无著无念不住法故。

十颂分三：初一释己名义，次八显佛胜德，后一推功结益。

诸佛所得处，　　无作无分别，
粗者无所有，　　微细亦复然。

次八中分二：前六内证德，后二外化德。

前中亦二：前偈正明证人，后五照境显理。

今初，即菩提涅槃，以无所得，得菩提故。处即涅槃。本觉自然，故非造作。悟亦冥符，则智无分别。三细已尽，六粗居然。又不可以识识，故无粗者；不可以智知，故无细者。又有能所证，名之为粗；无能所证，目之为细。皆言语道断，故并无之，菩提涅槃绝心行故。

诸佛所行境，　　于中无有数，
正觉远离数，　　此是佛真法。

后五中，初偈正明照境。境即俗境，有能所故。即俗而真，故云无数。心同无为，故云远离。是佛真法，双结能所。

如来光普照，　　灭除众暗冥，
是光非有照，　　亦复非无照。
于法无所著，　　无念亦无染，
无住无处所，　　不坏于法性。
此中无有二，　　亦复无有一，
大智善见者，　　如理巧安住。
无中无有二，　　无二亦复无，
三界一切空，　　是则诸佛见。

后四遣相显理，皆蹑迹遣滞。

初偈双非显中，照理灭障，菩提涅槃离有无故。

次二偈释前双非。一偈半释非照义。初句是总。次句能照无著，故云无念，亦不染此无念。次句所照无著，以无处所为所住故。次句不坏能所。次二句双遣性相。次二句释非无照，称理照故。

后偈拂前无二之迹。言无二者，但言无有二，非谓有无二。若存无二之见，则还成二，以无二必对二故。遣之又遣之，以至于无遣，故云三界一切空。空谓第一义空，诸佛同见。

凡夫无觉解，　　佛令住正法，

诸法无所住，　　悟此见自身。
非身而说身，　　非起而现起，
无身亦无见，　　是佛无上身。

后二外化德中，前偈正显，令住无住之觉。后偈释成，身即非身，故无可悟。悟身见起，此见如身，身见两亡，真法身也。观身实相，观佛亦然，故就佛结。

如是实慧说，　　诸佛妙法性，
若闻此法者，　　当得清净眼。

推功可知。

尔时，坚固慧菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

伟哉大光明，　　勇健无上士，
为利群迷故，　　而兴于世间。
佛以大悲心，　　普观诸众生，
见在三有中，　　轮回受众苦。
唯除正等觉，　　具德尊导师，
一切诸天人，　　无能救护者。
若佛菩萨等，　　不出于世间，
无有一众生，　　而能得安乐。
如来等正觉，　　及诸贤圣众，
出现于世间，　　能与众生乐。
若见如来者，　　为得大善利，
闻佛名生信，　　则是世间塔。
我等见世尊，　　为得大利益，
闻如是妙法，　　悉当成佛道。
诸菩萨过去，　　以佛威神力，
得清净慧眼，　　了诸佛境界。

今见卢舍那，　　重增清净信。
佛智无边际，　　演说不可尽，
胜慧等菩萨，　　及我坚固慧，
无数亿劫中，　　说亦不能尽。

第十上方坚固慧者，智力成就，不可坏故。颂意为显欲令增长一切种智，文云得净慧眼了佛境故。

十颂分四：初偈总叹，为物兴世，智光遍照，大悲勇健。次四别示悲相，初偈观机，次二反以释成，后一正明，兼显僧宝。次三颂半见闻利益。后一颂半结德无尽。此为终极，故总举前十。

十住品第十五

十住品第十五

初来意者，上由致既彰，正宗宜显，故次来也。又前辨所依佛德，今辨能依十住，故次来也。

二释名者，慧住于理，得位不退，故名为住。《本业》下卷云："始入空界，住空性位，故名为住。"然住义多种，寄圆说十，总言十住，带数释也。下诸品有十，准此可知。

三宗趣者，以十住行法为宗，摄位得果为趣。

四释文者，四品分二：前三当位行德，后一胜进趣后。前会无胜进者，但是趣位方便，未成位故。回向是位，无进趣者，三贤位满总，为趣地之方便故，亦显趣无分别，离趣相故。

尔时，法慧菩萨承佛威力，入菩萨无量方便三昧。

今初分三：初品辨位，次品辨行，后品明德。

初亦名解，文分七分：一三昧分，二加分，三起分，四本分，五说分，六证成分，七重颂分。

今初。何故入定？略辨六意：一此三昧是法体故，二非证不说故，三显此法非思量境故，四观机审法故，五为受佛加故，六成轨仪故。余如〈玄〉说。

文有三别：一入定人，法慧入者，是众首故；余人则乱，不调伏故；显十住法，慧能说故。二入定依，谓承佛力，推功化主，表无慢故。三入定名，为拣果定，故云菩萨；任性能知，观解善巧，故名方便；十住各摄多门善巧，故云无量；心诣于法，故云入也。

又一切三昧皆有三相，谓入、住、出。五识对境，意从门出；远境护根，意识却入。此通权小。今即照之寂，故名为入；即寂之照，故名为出；入已未起，故名为住。余三昧等，并如前释。

以三昧力，

二、以三昧下，加分，于中三：初总辨因缘，二明加所为，三别显加相。

今初又三：一标加所因，二加缘显现，三赞说因缘。

今初，谓以三昧力故。《论》云："所以偏加金刚藏者，得此定故。前由佛力能入，今由定力佛现，互为增上力相。云何谓无作三昧？显自觉智，寂不失照，冥同佛心，故感佛现，三业加也。"

十方各千佛刹微尘数世界之外，有千佛刹微尘数诸佛，皆同一号，名曰法慧，普现其前，

二、十方下，加缘显现。来处佛数皆云千者，望行犹劣故。多佛加者，显于法及法师增敬心故，又显诸佛同说故。加佛同名法慧者，得法不异故。《论》云："此菩萨闻同己名增踊跃故。"但诸佛于此住门中现，皆名法慧，以法力故，法应尔故。普现其前者，不来而至故。

告法慧菩萨言：善哉！善哉！善男子！汝能入是菩萨无量方便三昧。

三、告法慧下，赞说因缘，于中二：一赞有加因，能入定故。言汝能者，希越之辞，此定难得，汝今乃能入故。举定名者，向来默入，众未知名，故举叹之，令众仰故。

善男子！十方各千佛刹微尘数诸佛，悉以神力共加于汝。又是毗卢遮那如来往昔愿力、威神之力，及汝所修善根力故，入此三昧，令汝说法。

二、善男子十方下，双说加定因缘。于中先别显四因：一伴佛神力，诸佛自说者，令众敬仰故；二主佛宿愿；三主佛现威；四法慧善根。略无大众机感。后“入此三昧、令汝说法”二句，结因所属，谓由上四事，前三为缘，第四是因，因缘合故，入此三昧。故前四定因，令汝说法即是加因。故《论》云：“何故加？为说此法故。”故十行、十向之中，皆云令汝入是三昧而演说法故。又此令汝说法，亦是后文之总。

然《十地论》释诸佛、遮那皆由先愿故加，则此四段俱是加因。以彼经中诸佛但云加汝威神，遮那则云本愿力故加，古人便将诸佛之加为得定因，下之三缘转为加因，便令得定无后三因，则“又”字何用？既结云“令汝入是三昧”，何得后三不为定因？非唯违经文理，亦乃乖《论》所释。如实义者，此之四因，通于二义：一由此四为得定因，如上所辨。二由后三复是加因，诸佛即以愿力而为加因。论主为显斯旨，故云彼佛先作是愿，今复自加。

问：加之与定，何先后耶？若先定后加，则不应云“汝能入此三昧，此是十方诸佛共加于汝”，乃至云“及汝善根力故，入此三昧”。若先加后定，则不应在三昧分后，方说加分。又《十地论》云：“何故加？为说此法故。”不言为入三昧故。又云：“唯加金刚藏不加余者，以是菩萨得此定故。”既俱文证，如何会通？

古人答云：加定同时。谓若未定而加，则散心不能胜受；若未加而定，则自力不堪入此深定，是故同时。此解亦违教理。现言入三昧竟，诸佛

方现身称赞得定，及说加所为竟，方与三业之加，而云同时，岂不违文？若言同时，为因不成，斯则违理。亦不应引俱有因证，以此二事容相离故。若正释者，加有二种：若约内外善根威神，愿力冥资，令其得定，则在定前。若约与智、赞述，摩顶、劝说，三业显加，则居定后。二文昭著，何其惑哉！

为增长佛智故，深入法界故，善了众生界故，所入无碍故，所行无障故，得无等方便故，入一切智性故，觉一切法故，知一切根故，能持说一切法故，所谓发起诸菩萨十种住。

第二为增长下，辨加所为。且对加因，名加所为。然加所为，正在说法，此十亦即说法所为，展转相成。文分二别：初十句别明，后一结说。

前中，文含二意。望加所为，即是别说。望于说法，即说法之意。谓加为说法。说法为何？为增佛智等。然说法所为，即加所为。于十句中，初总余别。总谓说十住法，令信解诸菩萨修行，增长性习二性，生菩提智故。又此因智即同佛智，亦得言增。增智何用？深入法界等故，九句五对：初二证真了俗对，谓入无入相，故云深入；了相了性，故云善了。次二无障无碍对，由入法界，离烦恼碍；由了众生，离所知障。次二圆因趣果对，谓巧安真俗，无等故因圆；入萨婆若，故云果满。次二识法知根对。后一句虽非文对，而是义对，谓内持诸法，外说利他。

所谓下，总结所说，谓若说十住，则前所为皆得成就。

善男子！汝当承佛威神之力而演此法。

第三善男子下，正辨加相，分三：先口加劝说以增辩，二意加冥被以益智，三身加摩顶以增威。今初，可知。

是时，诸佛即与法慧菩萨无碍智、无著智、无断智、无痴智、无异智、无失智、无量智、无胜智、无懈智、无夺智。何以故？此三昧力，法如是故。

二、是时下，意加中，先加、后释。

前中，与十种智。初总，谓四无碍解智，是说法所依故。余皆乐说无碍：

一、无著者，《论》名不著辩才，于所说法无住著故。即七辩中捷辨，须言即言，故无著也。

二、无断智，即无断辩，谓相续连环终无竭故。

三、无痴者，即是迅辩。明于事理，心无痴暗，言则迅疾如悬河故。

四、无异者，即应辩也，应时应根无差异故。

五、无失者，即无错谬辩，凡说契理无差失故。

六、无量者，即丰义味辩，名数事理皆无量故。

七、无胜者，即一切世间最上妙辩，此有五德：一甚深如雷，二清彻远闻，三其声哀雅如迦陵频伽，四能令众生入心敬爱，五其有闻者欢喜无厌。具斯五义，故云无胜。上即七辩。

八、无懈者，通策前七无疲倦故。

九、无夺者，具前总别，无能制伏令退屈故。

后何以故下，征释。先征，意云：诸佛有力能与，有慈能普，何故十智唯与法慧？下释云：法慧得此三昧，法尔如是，得诸佛加。

是时，诸佛各申右手，摩法慧菩萨顶。

三、是时下，身加，一令增威，二令起故。然三加同时，随义为次。承前说便，故先语加。为令起定，身最居后。准《地论经》有诸佛不离本处，则去住无碍；手又不延，则延促无碍；同时触顶，一多无碍，故是奇特。

要摩顶者，《楞伽》云：若有不为如来二种神力之所建立，而能说法，无有是处：一者身面言说神力，即前语加；二者灌顶神力，即智灌心顶、手摩身顶。顶受摩者，上禀尊力故。右手者，法慧所说顺理机故，诸佛随顺法慧说故。

法慧菩萨即从定起，

第三法慧菩萨下，起分，略由四意：一三昧事讫故，二已得胜力故，三说时至故，四定无言说故。此四后后以释前前。

告诸菩萨言：佛子！菩萨住处广大，与法界虚空等。佛子！菩萨住三世诸佛家。

第四告诸下，本分，文分为三：初总显体相，次标以许说，后别陈其名。

今初。然十住体，略有三种：一约所依，即前三昧，依此说于十住法故，《论》云三昧即法体故。二者约本，即下所辨。三克性体，若约所缘，即真俗二境；若约能缘，即悲智二行。二境既融，悲智不别，境智冥契，同一法界也。

今约本体。若直观经文，则住处二字，总示其体。广大已下，略显其相。住三世佛家，结示住处。

今依《地论》，类例以解，则住处为总，余皆是别。总即示体，此云住处，十行名行业，十向名愿，十地名愿善决定，皆当位体也，而得名不同者，何耶？然三贤十圣皆以菩提心而为其体。菩提心有三：一者直心，正念真如法故；二者深心，乐修一切诸善行故；三者大悲心，救护一切苦众生故。所念真如，亦即本智，本觉智故，后二显是恒沙性德。然此三心，有一必兼余二，而三贤互有增微。十住直心增故，故名为解。解为行愿本，故首而明之。十行深心增，故名为行，依于前解以起行故。十向大悲增，故名为愿，回前解行，愿诸众生离苦得乐故。十地三心等证，故名决定，而大悲为首，故举其愿。是以《论》云："愿善决定者，如初地中发菩提心，即此本分中愿。"十信通信此三，等觉此三等佛。故知菩提心是诸位通依。今此住位名住处者，若从增胜，则以深般若住于真如，即复由此而为行愿之所住处。若从通说，俱住上三菩提心家故。住处，梵本名为俱罗，

此云家也。家即家族，是以旧译名为种性[1]，即四种性中习种性也。良以此家，菩萨所居故，翻名住处，下文还就佛家以结。

别中，句乃有二，义乃有三：

一、广大与法界等，是胜住处。然《地经》总句是于决定，不应学彼，此中广大即是胜义。其法界言，含于四义：一正念真如，同理法界深无际限，胜诸凡夫，亦胜二乘偏真理故。二普该菩萨无边行相，大悲深心，同事法界无有边量，胜二乘故。三者三心无碍，同无碍法界，事理融故。四同圆融法界，一一尘中无不具故。此与第三，胜权菩萨。

二、虚空等者，是因住处。因有二种：一无常爱果因，是因如虚空，依是生色，色不尽故；二常果因，今是地前，故阙此也。古德又云：一一位中，如空包含无边行海；又如空周遍，非至非不至；又如空无碍故。

三、住三世诸佛家，准《论》，此名不怯弱住处，谓菩萨所住即佛所住，故名佛家，进住佛家是不怯弱。若直释经文，即结示也，谓向言住处，何所住耶？谓住佛家。佛家即是大菩提心，诸佛住此生菩萨故，真如悲愿究竟，唯佛方能住故。言三世者，是赞胜也。

彼菩萨住，我今当说。

二、彼菩萨下，牒以许说，可知。

诸佛子！菩萨住有十种，过去、未来、现在诸佛，已说、当说、今说。何者为十？所谓初发心住、治地住、修行住、生贵住、具足方便住、正心住、不退住、童真住、法[2]王子住、灌顶住。是名菩萨十住，去、来、现在诸佛所说。

三、诸佛子菩萨住有十种下，别陈其名。文有三别：初标数引证，

[1]　“性”，有本作“姓”。

[2]　“法”，有本无。

二依数列名，三总结显胜。

今初。谓三世佛果，无不由此十住因成，如大王路，法尔常规，故同说也。

二何者下，依数列名：

初发心住者，《璎珞》云："是上进分善根人，若一劫二劫、一恒二恒佛所，行十信心，信三宝常住，八万四千般若波罗蜜，修一切行一切法门，乃至始入空界，住空性位，故名为住。"依《仁王》《起信》，即十千劫来修信行满，入位不退，创起大心，发心即住，名发心住。三种发心中，即信成就发心也。

二治地者，谓常随空心，净八万四千法门，清净洁白故，谓练治心地，使悲智增明，名治地住。

三巧观空有，增修正行故。

四生佛法家，种姓尊贵故。

五带真随俗，习无量善，巧化无住故。

六成就般若，故闻赞毁，真正其心，念不动故。

七入于无生毕竟空性，心心常行空无相愿，止观双运，缘不能坏故。

八心不生倒，不起邪魔破菩提心故。

九从法王教生解，当绍佛位故。

十从上九住观空，得无生心最为上故，诸佛法水灌心顶故。

然此十住，得名有三：谓四、八、九、十从喻为名，第七离过受称，余约功德。从其所喻，皆持业释。若从能喻，或依士释。

三、是名下，总结可知。

若定位者，略有十义：

一依《唯识》等，五位之中，即当初位。言五位者，一资粮位，即是三贤，从初发心积习福智，为道资粮，为众生故修解脱分善。二加行位，顺解脱分既圆满已，为入见道，复修加行，亦名顺决择分。三通达位，即是见道，谓初入地二种见道。四修习位，始从初地第二住心，乃至金刚无

间心位，名为修道。五究竟位，金刚心后解脱道中，尽未来际，皆此位摄。

二依《摄论》第六，说有四位，即当初位之初。言四位者，一胜解行位，始从十信，终于地前。余三见、修、究竟，同五中后三。

三依《瑜伽》四十七，说十二住，当其第二之初。言十二者，一种性住，谓彼菩萨性自仁贤，性自成就菩萨功德，任持一切佛法种子，性离粗垢，不能现起上烦恼缠。二胜解行住，谓从初发心，乃至未得清净意乐，所有一切菩萨行是。三极喜住。四增上戒。五增上心。六、七、八三，名增上慧，分成三种，谓六觉分相应增上慧住，七诸谛相应增上慧住，八缘起流转止息相应增上慧住。九无相有功用住。十无相无功用住。十一无碍解住。十二最上菩萨住。十三最上如来住。前言十二住就菩萨说，加后如来，为十三住。第二即是三贤；第三已去，如次十地。

四亦依《瑜伽》及《显扬》第七，于十三住建立七地：一种性地，二胜解行地，三净胜意乐地，即前三住。四行正行地，谓从第四乃至第九住。五决定地，即第十住。六决定行地，即第十一住。七以后二住为到究竟地。前六唯菩萨，第七菩萨、如来杂立为地。

五依《仁王》下卷，说十三法师各住一位，即当第一。言十三者，一习种性；二性种性；三道种性；四善觉摩诃萨；五德慧；六明慧；七尔焰；八胜达；九常现真实；十玄达；十一等觉，即八地；十二慧光神变，即当九地；十三观佛菩萨，义当十地及等觉。而佛非十三之数。

六依《仁王》上卷，五忍之中，此当伏忍之下。言五忍者，谓伏忍、信忍、顺忍、无生忍、寂灭忍，各有上中下，如次配三贤、十地、等觉、妙觉。

七亦依《仁王》五十二位，当其第二。

八依《璎珞》四十二贤圣位，当于下贤十住，以不立十信，十信摄在十住中故。

九依《璎珞》六种性，亦当第一。言六性者，一习种性，二性种性，三道种性，四圣种性，五等觉性，六妙觉性。

若依《楞伽》等，无复地位。

十依此经说四十二位，无别资粮、加行等名，然所说位依法性立，行布圆融，二俱无碍，如〈玄文〉辨。十信开合，已见〈贤首品〉。

佛子！云何为菩萨发心住？

第五佛子云何为下，说分，即是行相。释此十住，即为十段，一一段中皆先征后释。释中皆先明自分，后明胜进。又前是住位，后是起行。

今初发心住，先征可知。

此菩萨见佛世尊形貌端严，色相圆满，人所乐见，难可值遇，有大威力，或见神足，或闻记别，或听教诫，或见众生受诸剧苦，或闻如来广大佛法，发菩提心，求一切智。

释自分中二：先明发心之缘，后正明缘境发心。

今初。文列十缘，义含四因，谓信、悲、智及种性也。见佛世尊，是初总相。发菩提下，结前生后。

中间十句，别显不同：一形貌容仪，二显色大相，三具随好故，人所乐见。上三观外相也。四时乃一出，出便利益，故为难遇，此通内外。五十力无畏，降魔制外，此明内德。六神变难思，即神足轮，此唯外用。于上六中，随见一事，发生净信，欣心上求：此若可修，我定当取。七闻授记，含于二义：一闻授记作佛，希预其数；二闻记当事，希得此知，皆记心轮。八听教诫，知恶可断、善可进修，即教诫轮。上皆信智为因。九见受苦起悲心，未必闻教，以种性内具，法尔慈恕，即悲因也。十闻广大法，谓佛功德，义兼法灭，或传或护，因通悲智。种性之因，义通前十。

此之十缘，与〈贤首品〉所引《瑜伽》四缘，但开合之异耳，谓前六见佛缘，次二闻法缘，次一见生受苦缘，后即见法灭也。

后结前生后者，唯证菩提，方成前事，结前也；求一切智，生后，缘难得法而发心也。

此菩萨缘十种难得法而发于心。何者为十？所谓是处非处智、善恶业报智、诸根胜劣智、种种解差别智、种种界差别智、一切至处道智、诸禅解脱三昧智、宿命无碍智、天眼无碍智、三世漏普尽智，是为十。

第二此菩萨下，正明缘境发心。前言求一切智，十种智力即一切智。文有标征、列名、结数，而义见初品，大同初地为得十力故等。又此十力于一实智而开为十，化生事足，义含悲智，故略举之，非不缘佛余之功德。

佛子！此菩萨应劝学十法。何者为十？所谓勤供养佛、乐住生死、主导世间令除恶业、以胜妙法常行教诲、叹无上法、学佛功德、生诸佛前恒蒙摄受、方便演说寂静三昧、赞叹远离生死轮回、为苦众生作归依处。何以故？欲令菩萨于佛法中心转增广，有所闻法，即自开解，不由他教故。

第二胜进，文分为三：初总标，次征列，后征释。

今初，谓欲求胜位，应自劝励，亦劝他学。

列中有十，不出悲智。供佛为总，通财及法。下九为别，行下九事真供养故。一乐住生死，大悲为首故，智了其空无所惧故。二住为主导除恶。三即能导理教之法。四示果令欣，即教之所至。五学佛德行，以为能至。六成德依缘，故生佛前。七寂前上求下化之纷动。八寂必远离生死轮回。九不失悲故，常为物依，亦是总结前义，诸所施为，皆为众生，大悲增上故。

问：八远离生死，初令乐住，此云何通？略有三意：一劝物远离，自处无厌。二要自无缚，方能摄物。三即智之悲，故乐住生死；即悲之智，远离轮回。故《瑜伽》云："菩萨厌离生死，过于二乘百千万倍，非不厌也。"斯则不断生死而入涅槃，不动真际常随流转，成不住道。

又初既乐住生死，六复云何生诸佛前？亦有三义：一为诱物故，二求摄物之方故，三悲智无碍故。又十藏约实智契舍，闻诸佛土不愿往生。

此约权不坏事，故生诸佛土。

三、何以下，征释。何须学此？令得通别二种益故。别谓增胜广大，此之别益，皆希后位。准下颂文，亦令不退转故。

有所闻下，诸位通益，以解从内发，故不由他。他有三种：一他人，二者心外，三者性外。自解亦三：一者熏习成性，故能自解；二了唯心；三了唯性，故下云知一切法即心自性。若尔，云何复言有所闻耶？谓泛尔闻故，或自披寻。闻乃约法，开悟约义。不必假人委曲指授，故不由他，究竟则是佛无师智。下诸位中，并同此释。有云："从自种生，云不由他"，但是初意，何足可尚。又引下文"虽知诸法悟不由师，然求善知识无有厌足"，亦非此意，彼据双行、此约自悟故。

佛子！云何为菩萨治地住？

第二治地住中亦二：先征，可知。

此菩萨于诸众生发十种心。何者为十？所谓利益心、大悲心、安乐心、安住心、怜愍心、摄受心、守护心、同己心、师心、导师心，是为十。

二、释中，自分内，文有四别，一标，二征，三列，四结。下诸自分，皆仿此知。

列中十心，有其二义：一于一一众生，各起十心。二为辨差别，对八种众生。一于怨众生，非直不念加报，亦乃授与利益。二于贫苦众生，欲令远离，故起悲心。三于危惧无乐众生，令得乐具不尽。四于恶行众生，令安住善行。五于得乐众生，以矜愍心，不令放逸。六于外道未发心者，摄令正信发心。七已发心同行者，守令不退。八于一切摄菩提愿众生，取如己身。于此开二：谓于乘大道集进趣者，推之如师；集具足功德者，敬之如佛。此十大同第二地集义中释。以斯十心，治自心地。

佛子！此菩萨应劝学十法。何者为十？所谓诵习多闻、虚闲寂静、近善知识、发言和悦、语必知时、心无怯怖、了达于义、如法修行、远

离愚迷、安住不动。何以故？欲令菩萨于诸众生增长大悲，有所闻法，即自开解，不由他教故。

二、胜进，亦三。列中十法，有通有别。通相可知。别依展转：一总求多闻，为二利行依。二闻已闲静思修。三闻必依友。四于友求请，言必和悦。五问不非时。六不怖深法而不能受，不怯行法而不能行。七以思慧力解达深义，非但多闻，于义不了。八如说修行，《涅槃经》说亲近善知识、听闻正法、系念思惟、如说修行，是大涅槃近因缘故，今展为十。九成行伏惑，故离愚迷。十观智照理，决定究竟，故安住不动。

三、征释。所以修者，上十多约智，以智导悲，令转增也。通益可知。

佛子！云何为菩萨修行住？此菩萨以十种行，观一切法。何等为十？所谓观一切法无常、一切法苦、一切法空、一切法无我、一切法无作、一切法无味、一切法不如名、一切法无处所、一切法离分别、一切法无坚实，是为十。

第三修行住。释中，先明自分，是护烦恼行；后明胜进，是护小乘行。

前中，然此十无常，大同三地，彼《论》具释。引《中边》释，已见〈问明〉。既文义包含，略举一两。《论》云："命行不住，总名无常。"此总句也。然复有二：一者念念无常，二者一期无常。于何无常？依五盛阴逼迫相，故苦也。《瑜伽》三十四云："由无常行作意为先，趣入苦行。由苦无所得行，趣入空行。空故不自在，由不自在，趣入无我。"此四即苦下四行相也。五无作者，但缘有故，由念念无常，故无造作。由皆苦故，无有乐味，但于下苦中横生乐想，即一切世间不可乐想。以彼空故，万法无体，物无当名之实。以无我故，无有处所，非在色中乃至识中。无分别者，观能取也。无坚实者，观所取也。

问：《涅槃》比丘作无常想，佛呵倒惑，云何入住作无常观？

答：彼但得名，不得其义，以无常等该涅槃故，故佛呵之。今但说生死，故无有失。

又无常者，未会法身故；苦者，未得涅槃故；空者，无善有故；无我者，未得八自在故。则前四句自说生死，次无作等四自说涅槃，常故，无作；乐故，无味；我故，不如名；净故，无处所。然二理不偏，照与之符。犹悬镜高堂，万像斯鉴。

又初四句则因缘生灭，是无常义等。次四则不生不灭是无常义，故云无作。五受阴洞达空无所起，是苦义。因起有苦，起即无起，故无味也。诸法毕竟无所有，是空义。人法二空，空亦空故，故不如名。于我无我而不二，是无我义。诸佛或说我，或说于无我，诸法实相中，无我无非我，故无处所。故《庵提遮经》说不生不灭是无常义，生灭却是常义等。《瑜伽》四十六云："云何菩萨观一切行皆是无常？谓观一切行言说自性，于一切时常无所有，如是诸行常不可得。"若得斯意，则入中道。若依《中边论》，约三性说，则初后二性，不生不灭是无常义；依他起性，则生灭是无常义等。

又无作者，非常非无常故。无味者，非苦非乐故。不如名者，非空非不空，言不及故。无处所者，非我非无我，不在生死及涅槃故。无分别者，念想无故。无坚实者，实与不实相待有故。

佛子！此菩萨应劝学十法。何者为十？所谓观察众生界、法界、世界，观察地界、水界、火界、风界，观察欲界、色界、无色界。何以故？欲令菩萨智慧明了，有所闻法，即自开解，不由他教故。

后胜进中，是护小乘行，小乘不求种智，不欲广知故。十中，初三是作佛事处，众生是所度，法界是能度，世界是度处。次四界是起见处，外道计大为诸法本，小乘计大为诸色因，又成身之体。后三界是系缚处。云何观耶？一观其相，委细而知；二观其性，甚深平等。

三、征意云：但总观无常，何用广知？释意云：观空不碍广有知见，性相兼了，法智增明故。

佛子！云何为菩萨生贵住？此菩萨从圣教中生，成就十法。何者为

十？所谓永不退转，于诸佛所深生净信，善观察法，了知众生、国土、世界、业行、果报、生死、涅槃，是为十。

第四生贵住。自分中有五，谓释名、标、征、列、结也。

从圣教生者，谓多闻熏习，等流无漏教法，生其智故。又下偈云："佛子于法如是观，从佛亲生名佛子。"此约能说人也。又偈云："了达诸有无所有，超过彼法生法界。"此约理也。上三义皆能生，后一义兼显所生之处。又能说所说、能诠所诠，成此三异。从此三生，并可尊贵。

列中十事，同四地十种法智，但有开合耳。既从圣教生，成就四智，教化众生：一自住处智，不退转故，亦所生也。二同敬智，于佛净信故，亦能生也。三真如智，善观察法故，亦所生处也，法即法界。四分别所说智，即余七句，谓了众生空有、佛土权实、世界染净、行业善恶、果报苦乐、二种生死、四种涅槃，具如常释。

佛子！此菩萨应劝学十法。何者为十？所谓了知过去、未来、现在一切佛法，修集[1]过去、未来、现在一切佛法，圆满过去、未来、现在一切佛法，了知一切诸佛平等。何以故？欲令增进，于三世中心得平等，有所闻法，即自开解，不由他教故。

后十胜进。初三解了，通于教理行果。次三修集行法。次三誓当满果。后一别了理法。

后征释意，欲进后位，真俗平等故；遍观三世不殊，方知平等故。

佛子！云何为菩萨具足方便住？此菩萨所修善根，皆为救护一切众生，饶益一切众生，安乐一切众生，哀愍一切众生，度脱一切众生，令一切众生离诸灾难，令一切众生出生死苦，令一切众生发生净信，令一切众生悉得调伏，令一切众生咸证涅槃。

第五具足方便住者，自分十心亦是方便也，胜进十心亦具足也。

[1] "集"，有本作"习"。

今自分中，即第二住发起此心，今以所修善根正向所为。例前解释，文并可见。

今别为一势，谓初是总句，救苦护善故。云何护善？一授与乐因，如经饶益故。二令得乐果，谓安乐故。三哀愍，妄乐不令著故。四云何救苦？度一切苦得解脱故。何者是苦？苦有二种：一三灾八难，二二种生死。云何能离？一教生净信；二由净信故，授以三学，令诸根烦恼皆得调伏。云何得乐？谓咸证涅槃，究竟灭苦，是真常乐。初句九字流至于此。

佛子！此菩萨应劝学十法。何者为十？所谓知众生无边、知众生无量、知众生无数、知众生不思议、知众生无量色、知众生不可量、知众生空、知众生无所作、知众生无所有、知众生无自性。何以故？欲令其心转复增胜，无所染著，有所闻法，即自开解，不由他教故。

后胜进中，前六义含深广，后四唯显甚深。

云何广耶？一无涯畔，二无分限，三离算数，四言思莫俦，五色类非一，六非称量尽。所言深者，无边，谓非有非无、非断非常故；无量者，常一刹那，无长短故；无数者，非一非异，不堕数故；不思议者，即妄即真，言语道断，心行处灭故；无量色者，顿现身器故；不可量者，出二量故。

后四中，七为总句，人法空故。此云何空？八约能成，非是自他共所作故。九约所成，内外推寻无所有故。十无自性，释成上义。无性故空，无性故谁能作？无性故无所有，非断无也。又七、八、九是三脱门。

三、征释意云：双明深广，性相交彻，则转复增胜，形夺两亡，皆无染著，成般若故。

佛子！云何为菩萨正心住？此菩萨闻十种法，心定不动。何者为十？所谓闻赞佛、毁佛，于佛法中心定不动；闻赞法、毁法，于佛法中心定不动；闻赞菩萨、毁菩萨，于佛法中心定不动；闻赞菩萨、毁菩萨所行法，于佛法中心定不动；闻说众生有量、无量，于佛法中心定不动；闻说众

生有垢、无垢，于佛法中心定不动；闻说众生易度、难度，于佛法中心定不动；闻说法界有量、无量，于佛法中心定不动；闻说法界有成、有坏，于佛法中心定不动；闻说法界若有、若无，于佛法中心定不动，是为十。

第六正心住。初自分内，由成就般若，了法性相，故皆不动，名为正心。

初四约所敬三宝，由了法平等，声如谷响，故于赞毁不生欣戚。又在执应毁，就理应赞故，故《商主天子经》云："无有不毁语言而能至其解脱中故。"

次三约所愍众生。有量无量是断常边，菩萨不堕。有垢无垢是增减边，菩萨远离。易度难度是苦乐边，菩萨不住。又有垢者难，无垢者易。又亦反此，以不发心，不知垢故，名之为无。

后三约所知法界。有量无量亦是断常，余二增减，已得正心，故皆不动。又约众生，大悲大愿无限量故。了法界性，超量非量故。知法界相，缘成世界，说有成坏非成坏故。体有相无、体无相有，皆自在故。况并音声性离，何足动哉！

佛子！此菩萨应劝学十法。何者为十？所谓一切法无相、一切法无体、一切法不可修、一切法无所有、一切法无真实、一切法空、一切法无性、一切法如幻、一切法如梦、一切法无分别。何以故？欲令其心转复增进，得不退转无生法忍，有所闻法，即自开解，不由他教故。

后十胜进中，然劝学者，通闻思修，偈云听闻，乃一义尔。

列中，一自性之相不可得故，二缘起想成故，三圆成性净故，四能成非有，五所成无实，六自性本空，七空性亦离，八喻上缘现，九喻上想生，十总离取舍出没想故。此与六地取染净法分别慢对治，文多相似。

二、征释云：此如顺忍，欲进后位不退忍故。

佛子！云何为菩萨不退住？此菩萨闻十种法，坚固不退。何者为十？

所谓闻有佛、无佛，于佛法中心不退转；闻有法、无法，于佛法中心不退转；闻有菩萨、无菩萨，于佛法中心不退转；闻有菩萨行、无菩萨行，于佛法中心不退转；闻[1]菩萨修行出离、修行不出离，于佛法中心不退转；闻过去有佛、过去无佛，于佛法中心不退转；闻未来有佛、未来无佛，于佛法中心不退转；闻现在有佛、现在无佛，于佛法中心不退转；闻佛智有尽、佛智无尽，于佛法中心不退转；闻三世一相、三世非一相，于佛法中心不退转，是为十。

第七不退住。自分十中，初三三宝；次二别显前法；次三别明初佛；后二约佛境智，通佛法也。而十皆言不退转者，大同前位。然此位中，已入无生，知所闻法毕竟空故。又前位会事入理，令心不动，今此事理双现，而心不退。后位从理向事，唯随事行，转纯熟故。是故前位于三宝等，但闻赞毁，忍之尚易；今闻有无，利害转深，成忍则难，故过前位。又前言不动，但能正心；今云不退，有进趣义。又权实方便皆悉通达，有无等言皆有在故。佛则色相虚无，应机为有。法则离相离性，不坏相性。菩萨同佛。

次二中，约事行为有，入理行为无。出离有二：一约自行，义同前文有垢无垢，亦约事理。二就化他，悲故不出，由智故出。

次下三句亦论有无，何异初句？初句邪见为无，正信言有。此三亦非正见，虽许有佛，不遍三世。或言过去入灭，是故非有。未来未成，安得为有？现在生界未尽，佛愿未满，今有佛者，皆应现耳。俱有可知。今知其谬说为无，正说为有。

后二句中，初智、后境。佛智有尽等者，一竖约智体，以尽智故，名为有尽；穷未来故，名为无尽。又若入永灭，则名为尽；不永灭度，是即无尽。约从修生，则名为尽；即同无为，故名无尽。二横就所知，谓法无尽故智亦无尽，以无尽智称无尽法，则名为尽。故《法华》云："唯佛与佛，乃能究尽诸法实相。"《智度论》云："如函大盖亦大，还将

[1] "闻"下，有本有"有"字。

无尽之智，知无尽法，是故如来名一切智。”今菩萨穷究，知依竖义半了半不了，知依横义二俱是了。又相待说，有尽无尽；就理而言，并非二相。后一就境，约性一相，约相非一。知其随说，皆非遍知。

佛子！此菩萨应劝学十种广大法。何者为十？所谓说一即多、说多即一，文随于义、义随于文，非有即有、有即非有，无相即相、相即无相，无性即性、性即无性。何以故？欲令增进，于一切法善能出离，有所闻法，即自开解，不由他教故。

后胜进中，十事五对，此大同地中乐无作行对治，发起十种殊胜行。由此知其事理无碍，至地则得权实双行。

初一多对，总含三义：一约权实，于一佛乘，说无量故；虽有众多，皆佛因故。二约事理，理能成事，说一即多；事能显理，说多即一。三约事事无碍，有同体异体，义如上说。

二文义对。文随于义，转变密意故，即如初句，一言随于多义。义随于文，显了直说故，即下三对，但显事理一无碍义。若望下偈云“如是一切展转成”，则文义亦通事事无碍。

三遍计，理无情有无二。四依他，幻相性空无二。五圆成，性空与不空，二如不异。又上三中，皆以三性三无性相即，准思。

三、征释中，善能出离者，不沉没于事理，成后位自在也。

佛子！云何为菩萨童真住？此菩萨住十种业。何者为十？所谓身行无失，语行无失，意行无失，随意受生，知众生种种欲，知众生种种解，知众生种种界，知众生种种业，知世界成坏，神足自在、所行无碍，是为十。

第八童真住。自分中，初三三业无失。永离习气，唯佛得之。任运无功，在于八地。此中多同八地，能行无漏，故得无失，无十不善失，亦无错谬失。此三自行，亦为化体。

余皆利他。初一能化身，顿悟菩萨，随愿受生，贵在利人，不拣净秽；

惭悟，地前许受变易意生身故。次四以能化智，知所化境，即十力智之四智也。次一化处。后一化法正化。

佛子！此菩萨应劝学十种法。何者为十？所谓知一切佛刹、动一切佛刹、持一切佛刹、观一切佛刹、诣一切佛刹、游行无数世界、领受无数佛法、现变化自在身、出广大遍满音、一刹那中承事供养无数诸佛。何以故？欲令增进，于一切法能得善巧，有所闻法，即自开解，不由他教故。

后明胜进，是不动行。初六于刹自在，后四三业自在，此同八地，若色若土皆自在故。初一总知分齐；次二作用，持兼愿力；四十眼智观；五有佛便诣；六游以化生。后四中，一意，二身，三语，四通三业。

下征释意，为得善巧，入于后位，辩才自在故。

佛子！云何为菩萨法[1]王子住？此菩萨善知十种法。何者为十？所谓善知诸众生受生、善知诸烦恼现起、善知习气相续、善知所行方便、善知无量法、善解诸威仪、善知世界差别、善知前际后际事、善知演说世谛、善知演说第一义谛，是为十。

第九王子住。初自分十中，一知六趣四生受报差别，又知九种命终心受生差别故。二知现行烦恼。三知种等相续，非如现行，有间断故。习气有四，如九地说。四知诸乘[2]作业、所入法门及[3]善巧故。上四多同九地十种稠林，彼据入地，尤多细密，故名稠林，此但云知。五知法药，是智成就义。六知法师轨仪。七知所化处。八知化时，随根生熟不差失故。后二依二谛说，皆说成就也。

---

[1] “法”，有本无。

[2] “乘”，有本作“行”。

[3] “及”，有本作“皆”。

佛子！此菩萨应劝学十种法。何者为十？所谓法王处善巧、法王处轨度、法王处宫殿、法王处趣入、法王处观察、法王灌顶、法王力持、法王无畏、法王宴寝、法王赞叹。何以故？欲令增进，心无障碍，有所闻法，即自开解，不由他教故。

后胜进十法，皆言法王者，既言王子，仿佛之仪，合子法度；而言处者，即是位也，如世王子之于父王。今对辨之：

一善巧者，言辞安立，及诸伎艺，悦可王心。今此菩萨学佛法王说法言辞，安立权实善巧方便，以悦佛心。

二轨度。轨谓坐立动中规矩，容止可观；度谓升降出入往来，进退可度。此明无亏戒行，住佛威仪也。

三宫殿者，父王在宫即行子礼，父王处殿即行臣礼。若处涅槃正殿，即令万行归宗；若处慈悲宫室，则子爱含识。

四趣入者。趣者，就也，谓泽及万人；入者，收也，谓庭来万国。菩萨则无机不就，无德不收。

五观察者。入则观父王，察其声色；出则观群臣，知其贤愚。菩萨入则观佛教理，出则审机可否。

六灌顶者，十地有文，〈出现〉法喻双辨。

七力持者。聚人则以财为力，慎危则以戒为力。降怨则以忍为力，广业则以勤为力。定乱则以静为力，谋安则以智为力。固众则以仁为力，制敌则以众为力。菩萨六度四等，万行总持，皆力义也。持财以俭，持众以信。持安以不骄，持力以不奢。余可类取，皆能持也。

八无畏者。为上勿亢则无忧悔之畏，节俭财色则无病畏，居上不骄则无亡畏，为下不乱则无刑畏，在丑不争则无兵畏，三不备者永无死畏。菩萨修行，离老病死五种怖畏，得十无畏。

九宴寝者。昼无故不内宴，夜无故不外寝。宴于侧室，寝于正处。菩萨入定同佛，不过明以耽其味，不昏沉以滞于境。无幽不得其味，正定不易其心。

十赞叹者。乐则歌赞，苦则哀叹。赞音宜和乐，叹音宜哀思。其情切，

其辞文。菩萨应仰赞佛德，哀叹众生，情诣于理，使令欣厌。

三、征释云：欲令增进，得于后位无碍智故。

佛子！云何为菩萨灌顶住？

第十灌顶住，文亦分二：先征、后释。

此菩萨得成就十种智。何者为十？所谓震动无数世界、照耀无数世界、住持无数世界、往诣无数世界、严净无数世界、开示无数众生、观察无数众生、知无数众生根、令无数众生趣入、令无数众生调伏，是为十。佛子！此菩萨身及身业，神通、变现，过去智、未来智、现在智，成就佛土，心境界、智境界，皆不可知，乃至法王子菩萨亦不能知。

释中亦二：先自分，后胜进。

前中二：初有十句所成德用；后有十句赞胜难测，以位终故，加此一段。

前中，前五了世界无碍智，后五成就众生无碍智。以智度满故，多同大尽分智成就说。后十赞胜，及后胜进，皆是神通有上无上分中义。

今赞胜中，前四即业自在不可知：一身，二身用，三十通，四通用。后六心智自在不可知：初三即三达圆明智，四知器世间自在智，五定心所现之境，六大智所知之境。并深广故，下位不知。

佛子！此菩萨应劝学诸佛十种智。何者为十？所谓三世智、佛法智、法界无碍智、法界无边智、充满一切世界智、普照一切世界智、住持一切世界智、知一切众生智、知一切法智、知无边诸佛智。何以故？欲令增长一切种智，有所闻法，即自开解，不由他教故。

后胜进中三：初标，即学佛一切智、一切种智，以当位满，灌顶成佛，以摄诸位皆此中具故，如〈法界品〉海幢处说，〈玄〉中广明。

二、征列中，一学佛三达智，此是总句。二佛法智者，觉法自性，善出现仪。三事理无碍。四事法横广。五大用周遍。六身智光照。七神

力持令不坏，法力持令进善。八穷尽所化。九知化法。十了化主。

三、征释，成十胜智，复更学者，为欲成佛种智位故。

然上所释，大依十地。

尔时，佛神力故，十方各一万佛刹微尘数世界六种震动，所谓动、遍动、等遍动，起、遍起、等遍起，踊、遍踊、等遍踊，震、遍震、等遍震，吼、遍吼、等遍吼，击、遍击、等遍击。雨天妙花、天末香、天花鬘、天杂香、天宝衣、天宝云、天庄严具，天诸音乐不鼓自鸣，放天光明及妙音声。如此四天下须弥山顶帝释殿上，说十住法，现诸神变；十方所有一切世界，悉亦如是。又以佛神力故，十方各过一万佛刹微尘数世界，有十佛刹微尘数菩萨来诣于此，充满十方，作如是言："善哉！善哉！佛子！善说此法！我等诸人同名法慧，所从来国同名法云，彼土如来皆名妙法，我等佛所，亦说十住，众会眷属、文句义理，悉亦如是，无有增减。佛子！我等承佛神力，来入此会，为汝作证。如于此会，十方所有一切世界，悉亦如是。"

第六显实证成分中二：先现瑞显实，后菩萨证成。

前中，先此界有动地雨供。一万佛刹，犹劣行故。后如此下，结通。

二、又以下，菩萨证成，于中二：初能证现前。二作如是下，发言赞述，于中四：一赞其所说。二我等下，举同显证，此有四同：一能说人，二所说处，三者会主，四所说法。初后与此同，中二但彼同者，法慧表解，不可不同，法若不同，岂名为证？中二异此者，表人异道同，处殊法一，方表通方之说，成证义也。若亦同此，将谓余异名界佛不同说也。若尔，何故同名法云、妙法，不多举耶？为有表故，谓所说法该于十地故，非粗浅故。就所说中，众会约人，眷属兼法，文句义理主伴皆同也。三佛子下，举因结成。四如于此下，结通广遍，谓非唯来此为汝作证，于余处证亦同证此，弥显所说是通方也。此是彼菩萨结通，不俟经家结通也。

问：此经何要十方同说？

答：引摄之教，随机不一，诸方有殊；圆实之教，法尔常规，故十方同说，十方如来同一道故，三贤十圣无异路故。

问：说此经处，何要遍于十方？

答：能诠如所诠故，所诠义理无不周[1]故。表位优劣，证有多少；据其所说，无处不该。

有云：此上瑞应证成，应在偈后，有四因故：一未说偈，经犹未了，不应先瑞先证。二瑞证本为证经，既不证偈，则偈应非经。三证辞不应云文句无有增减。四若许瑞证合在颂前，颂中应颂二分，假使梵本如此，译者即合回文。此乃静法佳判。今为一救，理或可通：为欲表说证同时故，然文不累书，编之作次。若全居末，则似说竟方证。若更居初，未说复何所证？故置于散说、偈文之际，深有以焉。诸会文同，皆仿此释。

尔时，法慧菩萨承佛威力，观察十方，暨于法界，而说颂曰：

见最胜智微妙身，　相好端严皆具足，
如是尊重甚难遇，　菩萨勇猛初发心。
见无等比大神通，　闻说记心及教诫，
诸趣众生无量苦，　菩萨以此初发心。
闻诸如来普胜尊，　一切功德皆成就，
譬如虚空不分别，　菩萨以此初发心。

第七重颂分中，总有一百颂，分二：初九十一颂正颂前法；后如是十住下九颂，结叹劝修。

前中，十住即为十段。初住中有四十六颂，文分为四：初三颂颂发心缘，次三十二颂缘境发心，次十颂胜进所学，后一总结。

今初。尊重，即前众生乐见。第三偈即广大法。

三世因果名为处，　我等自性为非处，

[1]　“周”，有本作“同”

欲悉了知真实义，　　菩萨以此初发心。
过去未来现在世，　　所有一切善恶业，
欲悉了知无不尽，　　菩萨以此初发心。
诸禅解脱及三昧，　　杂染清净无量种，
欲悉了知入住出，　　菩萨以此初发心。
随诸众生根利钝，　　如是种种精进力，
欲悉了达分别知，　　菩萨以此初发心。
一切众生种种解，　　心所好乐各差别，
如是无量欲悉知，　　菩萨以此初发心。
众生诸界各差别，　　一切世间无有量，
欲悉了知其体性，　　菩萨以此初发心。
一切有为诸行道，　　一一皆有所至处，
悉欲了知其实性，　　菩萨以此初发心。
一切世界诸众生，　　随业漂流无暂息，
欲得天眼皆明见，　　菩萨以此初发心。
过去世中曾所有，　　如是体性如是相，
欲悉了知其宿住，　　菩萨以此初发心。
一切众生诸结惑，　　相续现起及习气，
欲悉了知究竟尽，　　菩萨以此初发心。

二中分二：初十颂缘十力发心，一颂一力。初中，谓以因感果，斯为是处；从我心冥性等生，无有是处。余文可见。

随诸众生所安立，　　种种谈论语言道，
如其世谛悉欲知，　　菩萨以此初发心。

二二十二颂别显所求。长行结前生后，云求一切智，今偈略显一切智相。此二十二颂，一颂一智，或有阙智了等言者，盖文略耳。今以类例相从，摄为十智。

初一俗谛智。

一切诸法离言说，　　性空寂灭无所作，
欲悉明达此真义，　　菩萨以此初发心。

次一真谛智。

欲悉震动十方国，　　倾覆一切诸大海，
具足诸佛大神通，　　菩萨以此初发心。

三一偈神通智。

欲一毛孔放光明，　　普照十方无量土，
一一光中觉一切，　　菩萨以此初发心。
欲以难思诸佛刹，　　悉置掌中而不动，
了知一切如幻化，　　菩萨以此初发心。
欲以无量刹众生，　　置一毛端不迫隘，
悉知无人无有我，　　菩萨以此初发心。
欲以一毛滴海水，　　一切大海悉令竭，
而悉分别知其数，　　菩萨以此初发心。
不可思议诸国土，　　尽抹为尘无遗者，
欲悉分别知其数，　　菩萨以此初发心。

四五颂解脱智。

过去未来无量劫，　　一切世间成坏相，
欲悉了达穷其际，　　菩萨以此初发心。

五过去下一颂，劫刹智。

三世所有诸如来，　　一切独觉及声闻，
欲知其法尽无余，　　菩萨以此初发心。

六一颂，三乘智。

无量无边诸世界，　　欲以一毛悉称举，
如其体相悉了知，　　菩萨以此初发心。
无量无数轮围山，　　欲令悉入毛孔中，
如其大小皆得知，　　菩萨以此初发心。
欲以寂静一妙音，　　普应十方随类演，
如是皆令净明了，　　菩萨以此初发心。
一切众生语言法，　　一言演说无不尽，
悉欲了知其自性，　　菩萨以此初发心。
世间言音靡不作，　　悉令其解证寂灭，
欲得如是妙舌根，　　菩萨以此初发心。
欲使十方诸世界，　　有成坏相皆得见，
而悉知从分别生，　　菩萨以此初发心。
一切十方诸世界，　　无量如来悉充满，
欲悉了知彼佛法，　　菩萨以此初发心。

七有七颂，三密智，谓二颂身密，三颂语密，二颂意密。

种种变化无量身，　　一切世界微尘等，
欲悉了达从心起，　　菩萨以此初发心。

八一颂，唯心智。

过去未来现在世，　　无量无数诸如来，
欲于一念悉了知，　　菩萨以此初发心。
欲具演说一句法，　　阿僧祇劫无有尽，
而令文义各不同，　　菩萨以此初发心。
十方一切诸众生，　　随其流转生灭相，
欲于一念皆明达，　　菩萨以此初发心。

九过去下三颂，一多无碍智。

欲以身语及意业，　　普诣十方无所碍，
了知三世皆空寂，　　菩萨以此初发心。

十有一颂，权实双行智。

菩萨如是发心已，　　应令往诣十方国，
恭敬供养诸如来，　　以此使其无退转。
菩萨勇猛求佛道，　　住于生死不疲厌，
为彼称叹使顺行，　　如是令其无退转。
十方世界无量刹，　　悉在其中作尊主，
为诸菩萨如是说，　　以此令其无退转。
最胜最上最第一，　　甚深微妙清净法，
劝诸菩萨说与人，　　如是教令离烦恼。
一切世间无与等，　　不可倾动摧伏处，
为彼菩萨常称赞，　　如是教令不退转。
佛是世间大力主，　　具足一切诸功德，
令诸菩萨住是中，　　以此教为胜丈夫。
无量无边诸佛所，　　悉得往诣而亲近，
常为诸佛所摄受，　　如是教令不退转。
所有寂静诸三昧，　　悉皆演畅无有余，
为彼菩萨如是说，　　以此令其不退转。
摧灭诸有生死轮，　　转于清净妙法轮，
一切世间无所著，　　为诸菩萨如是说。
一切众生堕恶道，　　无量重苦所缠迫，
与作救护归依处，　　为诸菩萨如是说。

三、菩萨如是下，十颂，颂胜进十法，一颂一法。皆言令其不退转者，显劝学之意也。不退有三：一位不退，七住已上；二证不退，初地已上；三念不退，八地已去。今此近希位不退故。若约圆教当位，从信入住，得位不退，初发心时成正觉故。

此是菩萨发心住，　　一向志求无上道，
如我所说教诲法，　　一切诸佛亦如是。

四一颂总结，亦是引证。

第二治地住菩萨，　　应当发起如是心，
十方一切诸众生，　　愿使悉顺如来教。
利益大悲安乐心，　　安住怜愍摄受心，
守护众生同己心，　　师心及以导师心。
已住如是胜妙心，　　次令诵习求多闻，
常乐寂静正思惟，　　亲近一切善知识。
发言和悦离粗犷，　　言必知时无所畏，
了达于义如法行，　　远离愚迷心不动。
此是初学菩提行，　　能行此行真佛子，
我今说彼所应行，　　如是佛子应勤学。

第二住五颂，初二颂自分，次二颂胜进，后一颂结说。

第三菩萨修行住，　　当依佛教勤观察，
诸法无常苦及空，　　无有我人无动作。
一切诸法不可乐，　　无如名字无处所，
无所分别无真实，　　如是观者名菩萨。
次令观察众生界，　　及以劝观于法界，
世界差别尽无余，　　于彼咸应劝观察。
十方世界及虚空，　　所有地水与火风，
欲界色界无色界，　　悉劝观察咸令尽。
观察彼界各差别，　　及其体性咸究竟，
得如是教勤修行，　　此则名为真佛子。

第三住五颂，前二颂自分，后三颂胜进。

第四生贵住菩萨，　　从诸圣教而出生，
了达诸有无所有，　　超过彼法生法界。
信佛坚固不可坏，　　观法寂灭心安住，
随诸众生悉了知，　　体性虚妄无真实。
世间刹土业及报，　　生死涅槃悉如是，
佛子于法如是观，　　从佛亲生名佛子。
过去未来现在世，　　其中所有诸佛法，
了知积集[1]及圆满，　　如是修学令究竟。
三世一切诸如来，　　能随观察悉平等，
种种差别不可得，　　如是观者达三世。
如我称扬赞叹者，　　此是四住诸功德，
若能依法勤修行，　　速成无上佛菩提。

第四住六颂，初三自分，次二胜进，后一结叹。

从此第五诸菩萨，　　说名具足方便住，
深入无量巧方便，　　发生究竟功德业。
菩萨所修众福德，　　皆为救护诸群生，
专心利益与安乐，　　一向哀愍令度脱。
为一切世除众难，　　引出诸有令欢喜，
一一调伏无所遗，　　皆令具德向涅槃。
一切众生无有边，　　无量无数不思议，
及以不可称量等，　　听受如来如是法。
此第五住真佛子，　　成就方便度众生，
一切功德大智尊，　　以如是法而开示。

第五住五颂，初三颂自分，次一颂胜进，后一结叹。

[1]　“集”，有本作“习”。

第六正心圆满住，　　于法自性无迷惑，
正念思惟离分别，　　一切天人莫能动。
闻赞毁佛与佛法，　　菩萨及以所行行，
众生有量若无量，　　有垢无垢难易度，
法界大小及成坏，　　若有若无心不动，
过去未来今现在，　　谛念思惟恒决定。
一切诸法皆无相，　　无体无性空无实，
如幻如梦离分别，　　常乐听闻如是义。

第六住四颂。初三自分，于中，后半颂是显不动之意。二一颂胜进。

第七不退转菩萨，　　于佛及法菩萨行，
若有若无出不出，　　虽闻是说无退转[1]。
过去未来现在世，　　一切诸佛有以无，
佛智有尽或无尽，　　三世一相种种相，
一即是多多即一，　　文随于义义随文，
如是一切展转成，　　此不退人应为说。
若法有相及无相，　　若法有性及无性，
种种差别互相属，　　此人闻已得究竟。

第七住四颂，初二自分，后二胜进。

第八菩萨童真住，　　身语意行皆具足，
一切清净无诸失，　　随意受生得自在。
知诸众生心所乐，　　种种意解各差别，
及其所有一切法，　　十方国土成坏相。
逮得速疾妙神通，　　一切处中随念往，

[1] “转”，有本作“动”

于诸佛所听闻法，　　赞叹修行无懈倦。
了知一切诸佛国，　　震动加持亦观察，
超过佛土不可量，　　游行世界无边数。
阿僧祇法悉咨问，　　所欲受身皆自在，
言音善巧靡不充，　　诸佛无数咸承事。

第八住五颂，初三自分，后二胜进。

第九菩萨王子住，　　能见众生受生别，
烦恼现习靡不知，　　所行方便皆善了。
诸法各异威仪别，　　世界不同前后际，
如其世俗第一义，　　悉善了知无有余。
法王善巧安立处，　　随其处所所有法，
法王宫殿若趣入，　　及以于中所观见。
法王所有灌顶法，　　神力加持无怯畏，
宴寝宫室及叹誉，　　以此教诏法王子。
如是为说靡不尽，　　而令其心无所著，
于此了知修正念，　　一切诸佛现其前。

第九住五颂，初二自分，后三胜进。

第十灌顶真佛子，　　成满最上第一法，
十方无数诸世界，　　悉能震动光普照。
住持往诣亦无余，　　清净庄严皆具足，
开示众生无有数，　　观察知根悉能尽。
发心调伏亦无边，　　咸令趣向大菩提，
一切法界咸观察，　　十方国土皆往诣。
其中身及身所作，　　神通变现难可测，
三世佛土诸境界，　　乃至王子无能了。
一切见者三世智，　　于诸佛法明了智，

法界无碍无边智，　　充满一切世界智，
照耀世界住持智，　　了知众生诸法智，
及知正觉无边智，　　如来为说咸令尽。

第十住六颂。初四自分，于中三颂颂所成德用，一颂颂赞胜难测。后二颂胜进。

如是十住诸菩萨，　　皆从如来法化生，
随其所有功德行，　　一切天人莫能测。
过去未来现在世，　　发心求佛无有边，
十方国土皆充满，　　莫不当成一切智。
一切国土无边际，　　世界众生法亦然，
惑业心乐各差别，　　依彼而发菩提意。
始求佛道一念心，　　世间众生及二乘，
斯等尚亦不能知，　　何况所余功德行！
十方所有诸世界，　　能以一毛悉称举，
彼人能知此佛子，　　趣向如来智慧行。
十方所有诸大海，　　悉以毛端滴令尽，
彼人能知此佛子，　　一念所修功德行。
一切世界抹为尘，　　悉能分别知其数，
如是之人乃能见，　　此诸菩萨所行道。
去来现在十方佛，　　一切独觉及声闻，
悉以种种妙辩才，　　开示初发菩提心。
发心功德不可量，　　充满一切众生界，
众智共说无能尽，　　何况所余诸妙行！

第二大段结叹劝修，九颂分三：初一颂总叹十住；次六别叹发心住；后二结叹初心，况出修行。

十住位竟。

《大方广佛华严经》卷第十七

梵行品第十六

梵行品第十六（从第十七经，尽〈夜摩宫中偈赞品〉）

四门之中，初来意有六：一前是正位，今辨位中之行，故次来也。二前明诸位别行，今辨诸位通行。三前通道俗，今别显出家所行。四前明随相差别，今显会缘入实。五为显入住之因，谓自他二种梵行净故则入初住也。六别显初住成佛，则类前诸位，位位成佛，不由他悟之相也。具上诸意，有此品来。

二、释名者，梵是西域之音，具云勃嚂摩，此翻为净。拣上净行，立梵行名。离染中极，故名为梵，即梵为行，故名梵行，持业释也。亦有云：真境为梵，智契为行。或涅槃为梵，修因为行。此二依主释。

梵行以何为体？体略有三：一者即戒，戒能防非，故得称梵；二者四等；三者是慧。《涅槃》五行中，梵行即四无量，亦七善知。今此品中，具含三义。然此三各二：戒有二者，一随相，二离相。今文即相无相，依如来教，染衣出家，乞食正命，是随相也；于修无所著，则戒相如虚空，即离相也。四等二者，一有缘，二无缘。生缘、法缘，皆名为有。今即缘无缘，观察众生而不舍离，是有缘也；了知境界如幻如梦，即无缘也。慧有二者，一有分别，二无分别。今即分别是无分别，谓于十法一一推征，是分别也；观无相法，了知平等，离念契玄，即无分别也。上三中二义，各初义通凡小，后义唯大乘。此二不二，为实教梵行。若一行具一切佛法，方是《华严》之梵行也。

梵即是净，但以性净故即行净，行净故则智慧净，智慧净故则心净，心净故一切功德净，乃至成佛，功归于行，故云净行。然前信中之净，随事造修，悲智兼导。至此纯熟，了心自性，悲智无二，故小有不同。

三、宗趣者，即以悲智无二、事理双修、观行为宗，疾满一切佛法为趣。

尔时，正念天子白法慧菩萨言：佛子！一切世界诸菩萨众，依如来教，染衣出家，云何而得梵行清净，从菩萨位，逮于无上菩提之道？

第四释文，文分为二：先问，后答。

今初，亦二：先叙问答之人。正念天子问者，天者，净也，表所问事理染相绝故，梵依天行而得成故；念与无念，二而不二，为正念也。法慧答者，表巧慧穷法。

后佛子下，正显问端。于中先举所问境。次云何下，述所问相。问相有二：一问行净所因，谓随相持戒之梵行，云何得离相之清净？故不应言净劣梵也。二从菩萨下，问因所得果。

法慧菩萨言：佛子！菩萨摩诃萨修梵行时，应以十法而为所缘，作意观察，

第二法慧下答。答前二问，即为二别：先答行净所因；后若诸菩萨下，答因所成果，斯即观成利益也。

今初分二：先明自行清净，即离相之戒成；后复应修习下，明利他之行净，即无缘之四等。二种智慧，通在两文，为能净故。

前中分四：一总示所应；二所谓下，列名略释；三若身是下，广陈修相；四如是观已下，显观成相。

今初。作意者，不堕无记故。观察者，以慧推求故。

所谓身、身业，语、语业，意、意业，佛、法、僧、戒。应如是观：为身是梵行耶？乃至戒是梵行耶？

二中，初列十法，即列上所缘之境。后应如是观下，释上作意观察所以。唯令观十法者，一为成圆数；二梵行缘体不离此十，谓身口意三是行所依处，三业行因，三宝行缘，戒为行体。

问：以善三业归于三宝，得受随戒，何要观耶？

答：若不观察，取相坚持，同权小故；见戒从缘，起心持戒，为迷倒故。

云何观耶？广在下文，今略释之，意云，十中随一若是，余九即非，明假众缘以显无性。况十中各十，一一推征，相尽理现，名真梵行。

若身是梵行者，当知梵行则为非善、则为非法、则为浑浊、则为臭恶、则为不净、则为可厌、则为违逆、则为杂染、则为死尸、则为虫聚。

第三广陈修相，即寻思[1]观也。所观十法即为十段。前六通染，是故但约染净相违名非梵行，亦不析破彼法自体。后四唯净，顺于梵行，故分析体空，何有梵行？十中各先总牒观境，后以十事征显其非。

今初，身具中，一非善者，身通不善，体非顺理；梵行善性，体能顺理，二法既殊，明身非梵行，梵行何在？他皆仿此。当知梵行之言，贯通诸句。二体是无记，非可轨法。三饮食资成。四自相臭恶。五自性不净。六种子住处等皆悉可厌。七四蛇违反。八业惑所依故。九是身无知，又要当死，究竟不净故。十八万户虫，户有九亿，全以虫聚成其身故。今此梵行，体是可轨，性能澄净，芬馨清洁，贤圣所欣，顺法顺教，体无杂染，与智相应，众善集成，彼岂当是？于十事求梵行叵得，当知梵行离相离性。下九准之。

若身业是梵行者，梵行则是行住坐卧、左右顾视、屈伸俯仰。

二、身业者，身之作用，名为身业。语、意亦然。十中，四仪无记，余六通善恶，故非梵行。

[1] “思”，有本作“伺”。

若语是梵行者，梵行则是音声风息、胸[1]舌喉吻、吐纳抑纵、高低清浊。

三、语具十事。初一语体。次五语缘，谓风触七处而出于声，此略无脐轮牙齿。后吐纳等四，是辨语相。十事望业，皆是语体，此唯无记，故非梵行。

若语业是梵行者，梵行则是起居问讯、略说、广说、喻说、直说、赞说、毁说、安立说、随俗说、显了说。

四、语业十事，通善恶故，亦非梵行。安立说者，谓假施设。随俗说者，随世名言。余可思准。

若意是梵行者，梵行则应是觉、是观、是分别、是种种分别、是忆念、是种种忆念、是思惟、是种种思惟、是幻术、是眠梦。

第五观意十事。觉是寻求，观是伺察，觉粗观细，是不定法。言分别者，以慧拣择，三分别中是自性分别，七分别中任运分别。种种分别者，三中随念计度故，七中余六，谓有相、无相、寻求、伺察、染污、不染污故。忆念者，追忆曾习，唯缘过去。思惟者，以慧筹度，通去来今。并有一多，各成二种。上六皆别境摄。种种忆念，义兼恶作。幻术通思通念。眠是不定，意识亦行，但取境昧略。轻眠有梦，亦通善恶，觉之势故。此十是心所，不离心故，同名意也。征破准前。

若意业是梵行者，当知梵行则是思想、寒热、饥渴、苦乐、忧喜。

第六观意业十事，皆意之用，故名为业。约遍行五征之：一思；二想；次四是触；后四是受；作意一种，总遍十段，故前云作意观察。即上四段，亦各一蕴。

此中思等，与意何别？但思等心所有二义故，一扶持心王，属前所摄；

---

[1]　“胸”，有本作“唇”。

二依心起用，属此位收，故多从受境以辨。若欲破者，既约遍行通于三性，故非梵行。余准前知。

若佛是梵行者，为色是佛耶？受是佛耶？想是佛耶？行是佛耶？识是佛耶？为相是佛耶？好是佛耶？神通是佛耶？业行是佛耶？果报是佛耶？

第七观佛十事，观于三身。若依小乘，初五法身，以无漏戒等及眷属无漏五蕴为法身故；次二报身，以三祇百劫所修感相好故；次一化身，神通化现故；业行通为三身之因；果报通语三身之果。若依大乘，前八皆是化身，后一报身，业行通语二身之因。涅槃是果，离系果故。菩提是报，报本愿故。今一一推征，若一是佛，余者应非；一一皆佛，则有多佛；和合成佛，则无自性。故《中论》云："非阴不离阴，此彼不相在，如来不有阴，何处有如来？阴合为如来，则无有自性。"进退推求，佛体寂灭，尚非是有，岂当是无？邪见深厚者，则说无如来。诸法性空中，思惟亦不可。是知真佛既超心境，依斯成行，行岂相耶？

若法是梵行者，为寂灭是法耶？涅槃是法耶？不生是法耶？不起是法耶？不可说是法耶？无分别是法耶？无所行是法耶？不合集是法耶[1]？

第八观法。但有八句者，应梵本脱漏，岂余九皆十，此独八耶？若约有所表者，表除九十八使故；加十总观，破百八烦恼故。

然法有教、理、行、果，今就后三，略能诠故。八中，初一理法，次一果法，余六通三。约理可知。约行者，谓不善不生，妄想不起，言语道断，智无分别，定无行处，如智两冥。此六究竟，即是果相。今推征云：若一是法，余则应非。一一皆尔。若谓总是，则和合不实，随得一法，即应得余，和合而成，则无和合。若以无合而为法者，无合之法

[1] "耶"下，有本有"不随顺是法耶？无所得是法耶？"两句。

岂当有耶？又此举法皆举寂灭不生等者，欲明一一自虚，法即非法，梵行何从？

若僧是梵行者，为预流向是僧耶？预流果是僧耶？一来向是僧耶？一来果是僧耶？不还向是僧耶？不还果是僧耶？阿罗汉向是僧耶？阿罗汉果是僧耶？三明是僧耶？六通是僧耶？

第九观僧十事。前八约人，后二就德，且依小说。言预流者，始超凡地，预圣流故。一来者，修惑未尽，一度来生欲界中故。不还者，欲界惑尽，更不还来生欲界故。阿罗汉者，此有三义：一名杀贼，已断一切诸烦恼故；二名不生，三界之生永已尽故；三名为应，应受人天大供养故。有四向者，向于果故，谓断三界见惑，有十六心，至第十五道类忍时，名初果向；至第十六，即入修道，名须陀洹果。欲界修惑分为九品，断至五，二向；断六，一来果；断七或八品，名第三果向；九品全断尽，即得不还果。次断上二界修惑，乃至有顶八品惑尽，名阿罗汉向。三界见修都尽，得阿罗汉果。今此欲明梵行，粗陈名目。若广引《婆沙》《俱舍》《杂集》《瑜伽》，则清净梵行有累名数。力有余者，付在说时。

此中观意，谓僧名和合，而有八辈。一若是僧，余则应非。又一一别辨，则无众义，集此无众，岂成众耶？况于人流无所入等，以无为法而有差别，则其体自虚。后二就德，德若是僧，何须八辈？离法无人，离人无法，一一穷究，为僧者谁？僧体既虚，梵行安寄？

若戒是梵行者，为坛场是戒耶？问清净是戒耶？教威仪是戒耶？三说羯磨是戒耶？和尚是戒耶？阿阇梨是戒耶？剃发是戒耶？著袈裟衣是戒耶？乞食是戒耶？正命是戒耶？

第十观戒。戒为行体，亦赖众缘。从缘成戒，戒性如空。起心持者，是谓迷倒。无善无威仪，不杂二乘心，是名持净戒，此戒乃名真梵行也。

其中十事，前八是受，后二是随。受中，坛场，得戒之处；问净、教仪，并教授师；三说羯磨，即得戒法；和尚，得戒根本；阿阇梨者，正即二师，

义兼七证；剃发著衣，是戒外相。随中，乞食，四依之一；正命，谓离四邪、五邪。

若依菩萨戒，类例上文，具如《善戒经》及弥勒菩萨所造《受菩萨戒羯磨》所辨。

此上十境，正约菩萨，傍兼声闻。设依小受，修观则为菩萨，即如此方。又《善戒经》，欲受菩萨戒，皆先具受前之三戒。故所观境，通于大小；其能观智，唯实教大乘。

上来寻思[1]观竟。

如是观已，于身无所取，于修无所著，于法无所住；过去已灭，未来未至，现在空寂；无作业者，无受报者；此世不移动，彼世不改变。

第四如是观下，辨观成之相。望前寻思[2]，即为观益。望后得正觉果，此但如实观成。文分为三：初约所观十境如实观成；二此中何法下，约所成梵行如实观成；三如是观察下，结成梵行清净之相。

今初，有十句。初六句明三轮清净观：一不取能持戒众生。言身，兼口、意也。二不著所修行事。三不住于戒法，亦即是事，亦通不住前法。次三句，以三时门明不住持戒时，兼释上不取等言，三世推求不可得故。已灭、未至，空理易明；现在多滞，偏语空寂，以刹那不住，过未分之，故空寂也。

次二句明二空观成，作受者人，业报是法。

后二句，以不迁理释成因果空义。此世不移动，谓不从今至后；彼世不改变，谓不从后至今。是为因自昔灭，无力感果；果不俱因，无力酬因，何有报受？以物各性住，性本空故。

此中何法名为梵行？梵行从何处来？谁之所有？体为是谁？由谁而作？为是有，为是无？为是色，为非色？为是受，为非受？为是想，为

[1] “思”，有本作“伺”。

[2] “思”，有本作“伺”。

非想？为是行，为非行？为是识，为非识？

二、约所成梵行如实观成者，有十一句。初句总显无名，十已空故。余句为别：

一不从十生、二非属身等，皆十已空故。上二句约缘以征。

次二句就体以征。初句明离前十外，无别无作戒体，十外有体，不假前十。次句亦无有作，作之受随，前已空故。

次句双非显中，无性防非故。

次五句约五阴，有二意。一就戒体。有说：无作戒体，体即是色。有说：非色非心。五蕴之内，初一是色，后四是心。今言为是色者，显非是色，以其所立无表依表生，表色无表色。今明观意，表色尚空，何有无表？为非色者，显非非色也。从色生于戒，尚不名为色；从色生于戒，岂是非色耶？言为是识者，意显非心。若言是心者，一切皆有心，应常有梵行，是知非心也；若言非心，木石应梵行，是知非非心也。若言非色非心，行蕴摄者，但是行蕴应皆名戒。二就修行梵行不离五蕴。若即蕴者，有蕴皆梵行；若离蕴者，岂是我梵行？故后结云：皆不可得。

如是观察，梵行法不可得故，三世法皆空寂故，意无取著故，心无障碍故，所行无二故，方便自在故，受无相法故，观无相法故，知佛法平等故，具一切佛法故，如是名为清净梵行。

第三结成梵行清净之相，以无得故。文有十一句，初句为总，次九句别显无得：一由上三世皆空故。二由于身无所取、于修无所著故。三言心无障碍者，即前于法无所住故，如风行空无有碍故。四作受二念不现行故。五虽空不碍涉有故。六、七涉有不迷于空故。受、观无相，受谓忍可于心，观谓起用于境。八结归平等，《大般若·曼殊室利分》云：“我不见有一法非佛法者。”故无法不等。九一收一切，方显具德圆融。末后一句总以结酬，由上义故，名净梵行。

上辨自利行净竟。

复应修习十种法。何者为十？所谓处非处智、过现未来业报智、诸禅解脱三昧智、诸根胜劣智、种种解智、种种界智、一切至处道智、天眼无碍智、宿命无碍智、永断习气智。于如来十力一一观察，一一力中有无量义，悉应咨问。闻已，应起大慈悲心，观察众生而不舍离；思惟诸法，无有休息；行无上业，不求果报；了知境界如幻如梦，如影如响，亦如变化。

第二复应下，明利他行净，文分为二：初深观果智，即利他之方便[1]；后慈念众生，成无缘四等。是则自利利他、上求下化，皆具足也。

今初，文三：初举法应修，谓梵行体也。缘体宛然，一心湛寂，梵行用也，不思不造、万行沸腾故。不但心观圆明，复应广集佛智。二何者下，征起别列，可知。三于如来下，结劝广学。

第二闻已下，慈念众生，成无缘四等，文有四句：一双起慈悲，如犊母随子；二思惟药病，成大法喜；三即行无求，以成大舍；四智了诸境，导成无缘。此中五喻，广如十忍，然释有通别。别者，如幻，似有不实故。似有故假，不实故空，此二不二，成中道智。如梦者，虚妄见故。如影者，从业缘现故。如响者，属诸因缘故。如变化者，须臾变灭故。若如是了境，即终日化而无化，亦为众生说如斯法，是谓利他梵行清净也。

若诸菩萨能与如是观行相应，于诸法中不生二解，一切佛法疾得现前，初发心时即得阿耨多罗三藐三菩提，知一切法即心自性，成就慧身，不由他悟。

第二大段若诸菩萨下，答因所成果问，文中分二：先牒前因深，初总指前文；不生二解，别举其要，即所行无二。

二、一切下，酬其果满，先标、后释。

今初。由理观深玄，了性具足，万行齐修，故令大果无边德用，现证在即。一切，明其果大。疾现，语其速证。

---

[1] “便”，有本无

后初发心下，释，先释疾现之言，后释现前之相。

今初。上言疾得，疾在何时？故云初发心时。何法现前？谓无上菩提也。

后知一切下，释现前之相，亦是出其所因。何者？夫初心为始，正觉为终，何以初心便成正觉？故今释云：知一切法即心自性故，觉法自性，即名为佛。故下经云："佛心岂有他，正觉觉世间"，斯良证也。斯则发者，是开发之发，非发起之发也。何谓现前之相？夫佛智非深，情迷谓远。情亡智现，则一体非遥。既言知一切法即心自性，则知此心即一切法性。今理现自心，即心之性已备无边之德矣！成就慧身者，上观法尽也，正法当兴；今诸见亡也，佛智爰起。觉心则理现，理现则智圆，若镜净明生，非前非后、非新非故，寂照湛然。不由他悟者，成上慧身，即无师、自然智也。又不由他悟是自觉也，知一切法是觉他也，成就慧身为觉满也。成就慧身，必资理发。见夫心性，岂更有他？若见有他，安称为悟？既曰心性，自亦不存。寂而能知，名为正觉。岂唯定之方寸，不取则于人哉。况初后圆融，不待言也。

梵行品竟。

初发心功德品第十七

初发心功德品第十七

初来意者，谓前二品明位及行，今显胜德，举初况后，巧显深胜，故次来也。又前品末云"初发心时便成正觉"，未知此心有何功用顿得尔耶？今释此义，故次来也。

二、释名者，初有二义：一三种发心之初，二十住之初。发亦二义：一发起上求；二三德开发，能知三世佛智故，永断一切疑网故，得如来

一身无量身等故，在于信位久已研穷，至此位中豁然开悟，故得功齐果位，摄德无边，受斯称矣！

三、宗趣者，即以初心摄德为宗，令物穷究发心为趣。然住会发心，定是信成就摄，解行及证，自在后文。生如来家，自约解说，不应谓此便是证收。若谓久习无明、云何顿成大智者，岂不闻冥室千年之暗，一灯倏忽顿除耶？若谓云何能知三世佛法者，岂不闻具缚凡夫能知如来秘密藏耶？余义至文当释。

夫机差教别，圣旨深玄，并未证真如，同居学地，共详圣智，诚曰才难。且以浅为深，有符理之得；以深为浅，有谤法之愆。以远为近，则有益于行人；以近为远，则法非我分。诸佛说教，贵在俯就物机。后辈学人，若欲高推圣境，傥失大利，岂不伤哉！且夕钓磻溪，朝升台辅，岂与夫明经常选而语其优劣者哉！况才生王宫，贵极臣佐，宁同百战夷项，备历艰辛！况十千劫之功高，亦非聊尔人耳。是以语其智，等虚空而非类；论其德，碎尘刹而难量。极念劫之圆融，尽法门之重现。初心契于智海，岂有边涯！犹微滴入于天池，齐无终始。故经云："发心毕竟二不别，如是二心先心难。"法慧仰推，良在此也。如或未喻，《胜鬘》有文，推佛能知，斯言无过。余如〈贤首品〉。

尔时，天帝释白法慧菩萨言："佛子！菩萨初发菩提之心，所得功德，其量几何？"

次正释文，长分为七：一天王请说分，二叹深难说分，三约喻校量分，四就法略示分，五动地兴供分，六他方证成分，七以偈重颂分。

又释，于中分二：初长行，后偈颂。前中亦二：初此界，后结通。前中亦二：初正说，后证成。前中亦二：先问，后答。

今依前辨。初中，天帝问者，在彼宫故，闻前速成生疑念故，菩提心是万行主故。问法慧者，是会主故；初心具后之德，唯慧境故。下正显问端。虽则正问功德，下法慧答功德之量，便显发心之相，是为菩萨善巧辩才。

法慧菩萨言："此义甚深，难说、难知、难分别、难信解、难证、难行、难通达、难思惟、难度量、难趣入。

第二法慧菩萨言下，叹深难说。所以叹者，法体深广，去疑令乐故；下寄言显说，未尽其源故。

于中，初句总。言甚深者，谓约时深彻后际，约德深至佛果，约理深同法界，约行深包万行，并深中之极，故云甚深。又数广难量，理玄叵测，虽深非甚。今即少而多，即事而理，初心具后，是谓甚深。

下十句别，由斯十义，故曰甚深。于中，初四能所对辨，各前能后所：一离言故难宣示，二无相故超心识，三非自力辨能分别，四非劣慧能信解。后六通能所证：五非有所得及一慧能证，六非起行及一行能行，七次第修慧不能通达，八、九思慧不能思惟筹度，十闻慧不能信向趣入。此六后后劣于前前，巧显深也。所以广说难者，非唯成上甚深，正诫今后令信。

虽然，我当承佛威神之力而为汝说。

第三虽然下，约喻校量分，于中二：初结前生后，谓约自力则甚深，承力则可说。

"佛子！假使有人以一切乐具，供养东方阿僧祇世界所有众生，经于一劫，然后教令净持五戒；南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。佛子！于汝意云何，此人功德宁为多不？"

天帝言："佛子！此人功德，唯佛能知，其余一切无能量者。"

法慧菩萨言："佛子！此人功德比菩萨初发心功德，百分不及一，千分不及一，百千分不及一，如是亿分、百亿分、千亿分、百千亿分、那由他亿分、百那由他亿分、千那由他亿分、百千那由他亿分、数分、歌罗分、算分、喻分、优波尼沙陀分，亦不及一。

二、佛子下，正显校量中，有十一大喻：一利乐众生喻，二速疾步刹喻，三知劫成坏喻，四善知胜解喻，五善知诸根喻，六善知欲乐喻，七善知

方便喻，八善知他心喻，九善知业相喻，十善知烦恼喻，十一供佛及生喻。然此十一喻，后后过于前前，故皆舍置前前，更举后后，巧显深胜。又此诸喻，合有通别。通但通合发心德广，谓如初喻中，便合云“为悉知一切世界成坏”等，此不同于喻也。别谓所合同喻，但喻有分限，法无限耳，如初喻合云“不但为以一切乐具供养十方”等。初一具通具别，下十略无通合。此诸喻文，皆应有四：一举喻，二征问，三领答，四校量。初后具四，中九略无中二。又诸喻内一一皆有十重，皆应举喻问答校量，文无者略。

今初喻十重中，初一广说，后九略明。初中有四：一举广事，二征问，三答显广，四辨超过。

今初有三：先与现世益，文有三广，谓供具、田、时。次然后下，与后世乐。后南西下，类余九方。二征问，三答广，并可知。

四超过中，云歌罗者，此云竖析人身上毛为百分中之一分也，或曰十六分中之一分，义译为校量分。优波尼沙陀者，此云近少，谓少许相近比类之分也。百千后即云亿分者，中等数也。

“佛子！且置此喻。假使有人以一切乐具，供养十方十阿僧祇世界所有众生，经于百劫，然后教令修十善道；如是供养，经于千劫，教住四禅；经于百千劫，教住四无量心；经于亿劫，教住四无色定；经于百亿劫，教住须陀洹果；经于千亿劫，教住斯陀含果；经于百千亿劫，教住阿那含果；经于那由他亿劫，教住阿罗汉果；经于百千那由他亿劫，教住辟支佛道。佛子！于意云何，是人功德宁为多不？”

天帝言：“佛子！此人功德，唯佛能知。”

法慧菩萨言：“佛子！此人功德比菩萨初发心功德，百分不及一，千分不及一，百千分不及一，乃至优波尼沙陀分亦不及一。何以故？佛子！一切诸佛初发心时，不但为以一切乐具供养十方十阿僧祇世界所有众生，经于百劫，乃至百千那由他亿劫故，发菩提心；不但为教尔所众生，令修五戒、十善业道，教住四禅、四无量心、四无色定，教得须陀洹果、

斯陀含果、阿那含果、阿罗汉果、辟支佛道故，发菩提心；为令如来种性不断故，为充遍一切世界故，为度脱一切世界众生故，为悉知一切世界成坏故，为悉知一切世界中众生垢净故，为悉知一切世界自性清净故，为悉知一切众生心乐烦恼习气故，为悉知一切众生死此生彼故，为悉知一切众生诸根方便故，为悉知一切众生心行故，为悉知一切众生三世智故，为悉知一切佛境界平等故，发于无上菩提之心。

后九略说中，文四同前。今初，并举九事，乐具皆同一切，所经劫数渐渐增多，其所教法转转增胜。据初，世界亦合渐增，以此十、前文标一故，余无者略。若十方共十，则界不增。

第四校量中三：初辨超过。二何以故者，征。征意云：前云功德除佛难知，何以比此，犹少非类？三释意有二：一别翻前喻，谓发心无限，前有限故，亦是反释。二为令如来种性不断下，通对前十，总显具德，亦是顺释。于中有十二句，初三总相对前辨胜：一翻前小果，二翻前限处，三翻前有限众生。下九句即下十喻之本：一即第三知劫成坏喻本；二即第四善知胜解喻本，故下文云：乃至垢解净解等；三却是第二速疾步刹喻本；四即第六及第十本；五即第九本；六即五、七本；七、八皆第八喻本；九知佛境界平等，即第十一供佛喻本。此中九句，即佛十力智：一知成坏垢净自性，即业报智。心乐即种种解智。知烦恼即漏尽智。生死即天眼智。诸根即根胜劣智。方便即禅解脱三昧智。此及佛境，并是一切至处道智。心行即种种界智。三世智即宿命智。其处非处智，以是总故，亦是前三总句中摄。然此所知，皆约一切，无齐限也。下文广释其相。

“佛子！复置此喻。假使有人，于一念顷，能过东方阿僧祇世界，念念如是，尽阿僧祇劫，此诸世界无有能得知其边际。又第二人，于一念顷，能过前人阿僧祇劫所过世界，如是亦尽阿僧祇劫。次第展转，乃至第十。南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。佛子！此十方中，凡有百人，一一如是过诸世界，是诸世界可知边际，菩萨初发阿耨多罗

三藐三菩提心所有善根，无有能得知其际者。何以故？佛子！菩萨不齐限但为往尔所世界得了知故发菩提心，为了知十方世界故发菩提心。所谓欲了知妙世界即是粗世界、粗世界即是妙世界，仰世界即是覆世界、覆世界即是仰世界，小世界即是大世界、大世界即是小世界，广世界即是狭世界、狭世界即是广世界，一世界即是不可说世界、不可说世界即是一世界，不可说世界入一世界、一世界入不可说世界，秽世界即是净世界、净世界即是秽世界；欲知一毛端中一切世界差别性，一切世界中一毛端一体性；欲知一世界中出生一切世界，欲知一切世界无体性，欲以一念心尽知一切广大世界而无障碍故，发阿耨多罗三藐三菩提心。

第二佛子复置下，明速疾步刹喻。然次下九喻，文皆分四：初举广喻，二辨超过，三征，四释，释中皆先反释，后顺释。

今初喻中，前三可知。四释中，先反释，彰前不及。后为了知下，顺释，辨此过前。

于中十一句，初句总。所谓下，别知世界相即相入无障碍义。前七正明即入。八一毛端下二对，释上即入所由，略举三门。初以法性融通门释，谓一切世界差别性与一毛端体性无二故，是故事随性融，此彼相即；事揽性起，彼此相入。各有同体、异体，准上思之。九一世界中出生一切世界者，此约缘起门释，谓诸缘起更互相生，有其二义：一约体，有体无体义，是故相即；二约用，有力无力义，是故相入。亦有同体异体义，并准上思之。欲知一切世界无体性者，约无自性门，以大非定大，故能即小等。十总结，欲以一念尽知如是广无边际重重即入无障碍事故，发菩提心。又此言知，偈中亦身往彼。

“佛子！复置此喻。假使有人，于一念顷，能知东方阿僧祇世界成坏劫数；念念如是，尽阿僧祇劫，此诸劫数无有能得知其边际。有第二人，于一念顷，能知前人阿僧祇劫所知劫数。如是广说，乃至第十。南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。佛子！此十方阿僧祇世界成坏劫数，可知边际，菩萨初发阿耨多罗三藐三菩提心功德善根，无有能得知其际者。

何以故？菩萨不齐限但为知尔所世界成坏劫数故发阿耨多罗三藐三菩提心，为悉知一切世界成坏劫尽无余故，发阿耨多罗三藐三菩提心。所谓知长劫与短劫平等、短劫与长劫平等，一劫与无数劫平等、无数劫与一劫平等，有佛劫与无佛劫平等、无佛劫与有佛劫平等，一佛劫中有不可说佛、不可说佛劫中有一佛，有量劫与无量劫平等、无量劫与有量劫平等，有尽劫与无尽劫平等、无尽劫与有尽劫平等，不可说劫与一念平等、一念与不可说劫平等，一切劫入非劫、非劫入一切劫，欲于一念中尽知前际、后际及现在一切世界成坏劫故，发阿耨多罗三藐三菩提心，是名初发心大誓庄严了知一切劫神通智。

第三佛子下，知劫成坏喻，文亦有四：初明喻广大，举成摄住，举坏兼空；二佛子此下，对辨超过；三征；四释。

释中亦二：先反释，后顺释。顺中三：初总；次所谓下，别；三是名下，结能知智。

别中，言平等者，通相即相入，就缘就性，唯心等殊，皆无障碍，故云平等。一长短者，如娑婆为短，安乐为长，递传相望，以为长短。二、三及四，文并可知。五量无量者，如胜莲花界劫，更无有上，名为无量，已下皆有量。六有成坏则有尽，无成坏则无尽。标中但云成坏，从多分说，亦粗尽细不尽。七念劫相望。八劫非劫自有三义：一约未经增灭，纵百千年，名为非劫；若经增减，成坏名劫。二如胜莲花刹，既不可校量，亦无劫数，故名非劫。三推妄归真，劫入非劫；依真起妄，非劫入劫。斯则前七事事无碍，此乃理事无碍。九一念速知，兼总包无尽，以斯无限，安可比前？

三、结能知智，即十通中知尽未来际劫神通也。

“佛子！复置此喻。假使有人，于一念顷，能知东方阿僧祇世界所有众生种种差别解；念念如是，尽阿僧祇劫。有第二人，于一念顷，能知前人阿僧祇劫所知众生诸解差别，如是亦尽阿僧祇劫。次第展转，乃至第十。南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。佛子！此十方众生

种种差别解可知边际，菩萨初发阿耨多罗三藐三菩提心功德善根，无有能得知其际者。何以故？佛子！菩萨不齐限但为知尔所众生解故，发阿耨多罗三藐三菩提心；为尽知一切世界所有众生种种差别解故，发阿耨多罗三藐三菩提心。所谓欲知一切差别解无边故，一众生解、无数众生解平等故，欲得不可说差别解方便智光明故，欲悉知众生海各各差别解尽无余故，欲悉知过、现、未来善、不善种种无量解故，欲悉知相似解、不相似解故，欲悉知一切解即是一解、一解即是一切解故，欲得如来解力故；欲悉知有上解、无上解，有余解、无余解，等解、不等解差别故；欲悉知有依解、无依解，共解、不共解，有边解、无边解，差别解、无差别解，善解、不善解，世间解、出世间解差别故；欲于一切妙解、大解、无量解、正位解中，得如来解脱无障碍智故；欲以无量方便，悉知十方一切众生界，一一众生净解、染解、广解、略解、细解、粗解，尽无余故；欲悉知深密解、方便解、分别解、自然解、随因所起解、随缘所起解，一切解网悉无余故，发阿耨多罗三藐三菩提心。

第四佛子下，善知胜解喻，文四同前。初举广喻。梵云阿地目多，此云胜解，谓于决定境印持为性，不可引转为业，今译存略耳。

释中二，亦先反后顺。顺中，初总；后所谓下，别。

别中，总有十三句，初有八句总相以辨，后有五句一一别明。

前中又二：初三解，为得方便解智光，此光通因通果，于中，一广，二深，约理等故；三即能知。后五句，为得佛十力中胜解智力解一切法。初一约人，谓众生海解故；次一约时及性；三约境明似不似。上皆明所知广。四事事相即，显所知深。上皆所知。后一能知，即佛十力之一也。

第二从欲悉知有上下，一一别明。上但云多，未识差别之相，今略示之。于中五句各是一义：

初句三对，约佛菩萨相望。一妙觉无上，余皆有上，此约竖论。二约横辨，尽未尽故。三同位互望为等，高下位相望为不等。

第二句有六对，约五乘凡圣相望差别。有依无依，约自性差别，托于根境及称真故。二约浅深差别，甚深般若不共小乘故。三约境差别，

佛解无边，余未尽故。四约二谛，世谛差别，胜义无差故。五巧拙差别。六漏无漏差别。

第三句有四解，约佛乘说。一深故。二广故。三无分量故。四契真如正位，得果解故，事理无碍故，无二碍故。

第四句三对，唯约众生以辨差别。于中初能知方便，不碍空而知假故。后悉知下，明其所知，有三对六解。与惑相应名染，不相应名净。广略者，约境及作意差别。粗细者，约行相差别，委悉不委悉故。

第五句三对，多约知圣教解，于中文二：先正明；二一切下，通结前文。初中深密者，开则深约方广一乘，密谓密意；合则深即是密，以秘以妙，即事而真故。二方便者，略有三种：一进趣方便，谓见道前方便道是；二施为方便，即第七波罗蜜，依实起权皆善巧故，实无此事假施设有故；三集成方便，诸法同体，巧相集成，如六相巧成，可名方便，今并能解。言分别者，凡于一法多门决择故。言自然者，法尔本觉内熏发故。随因所起者，过去闻熏之所发故，或于现在正思惟等而能知故。言随缘所起者，谓得善友增上缘力所开悟故。二、一切下总结，广多交络，故如网也。为此无限而起大心，岂同前喻？

“佛子！复置此喻。假使有人，于一念顷，能知东方无数世界一切众生诸根差别；念念如是，经阿僧祇劫。有第二人，于一念顷，能知前人阿僧祇劫念念所知诸根差别。如是广说，乃至第十。南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。佛子！此十方世界所有众生诸根差别可知边际，菩萨初发阿耨多罗三藐三菩提心功德善根，无有能得知其际者。何以故？菩萨不齐限但为知尔所世界众生根故，发阿耨多罗三藐三菩提心，为尽知一切世界中一切众生根种种差别，广说乃至欲尽知一切诸根网故，发阿耨多罗三藐三菩提心。

第五知根智，可知。

“佛子！复置此喻。假使有人，于一念顷，能知东方无数世界所有

众生种种欲乐；念念如是，尽阿僧祇劫。次第广说，乃至第十。南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。此十方众生所有欲乐可知边际，菩萨初发阿耨多罗三藐三菩提心功德善根，无有能得知其际者。何以故？佛子！菩萨不齐限但为知尔所众生欲乐故，发阿耨多罗三藐三菩提心，为尽知一切世界所有众生种种欲乐，广说乃至欲尽知一切欲乐网故，发阿耨多罗三藐三菩提心。

第六知欲乐。欲，谓于所乐境希望为性，勤依为业，即胜解智所摄。会释如前。

“佛子！复置此喻。假使有人，于一念顷，能知东方无数世界所有众生种种方便。如是广说，乃至第十。南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。此十方众生种种方便可知边际，菩萨初发阿耨多罗三藐三菩提心功德善根，无有能得知其际者。何以故？佛子！菩萨不齐限但为知尔所世界众生种种方便故，发阿耨多罗三藐三菩提心，为尽知一切世界所有众生种种方便，广说乃至欲尽知一切方便网故，发阿耨多罗三藐三菩提心。

第七知方便者，即禅善巧及至处道智。方便三种，如向所辨。所望别故，无相滥失。

“佛子！复置此喻。假使有人，于一念顷，能知东方无数世界所有众生种种差别心。广说乃至此十方世界所有众生种种差别心可知边际，菩萨初发阿耨多罗三藐三菩提心功德善根，无有能得知其际者。何以故？佛子！菩萨不齐限但为知尔所众生心故，发阿耨多罗三藐三菩提心，为悉知尽法界、虚空界无边众生种种心，乃至欲尽知一切心网故，发阿耨多罗三藐三菩提心。

第八知心，义兼王所，即他心智。

“佛子！复置此喻。假使有人，于一念顷，能知东方无数世界所有

众生种种差别业。广说乃至此十方众生种种差别业可知边际，菩萨初发阿耨多罗三藐三菩提心，善根边际不可得知。何以故？佛子！菩萨不齐限但为知尔所众生业故，发阿耨多罗三藐三菩提心，欲悉知三世一切众生业，乃至欲悉知一切业网故，发阿耨多罗三藐三菩提心。

第九知业，即业报智。上皆文四，同前可知。辨其名体，具如初会十力章中；广显差别，如第九地。

"佛子！复置此喻。假使有人，于一念顷，能知东方无数世界所有众生种种烦恼；念念如是，尽阿僧祇劫，此诸烦恼种种差别，无有能得知其边际。有第二人，于一念顷，能知前人阿僧祇劫所知众生烦恼差别，如是复尽阿僧祇劫。次第广说，乃至第十。南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。佛子！此十方众生烦恼差别可知边际，菩萨初发阿耨多罗三藐三菩提心，善根边际不可得知。何以故？

第十佛子复置下，明知烦恼差别喻。文亦分四，前三可知。

佛子！菩萨不齐限但为知尔所世界众生烦恼故，发阿耨多罗三藐三菩提心，

第四释中，亦先反、后顺。

为尽知一切世界所有众生烦恼差别故，发阿耨多罗三藐三菩提心。

顺中，初总。

所谓欲尽知轻烦恼、重烦恼、眠烦恼、起烦恼，一一众生无量烦恼，种种差别、种种觉观，净治一切诸杂染故；

后所谓下，别。别有六门，各先惑后治，谓非但空知，意在断故。初门总明，后一义兼总别，中间四门别举其重。

今初门中，轻重眠起，通下诸惑，故名为总。

就中，轻重，总中之总。以品言之，一切烦恼各有轻重，约起惑者

心有异故。据难易断，现行为轻，种子为重，即眠起是。又分别为轻，俱生为重。若据破坏三宝、焚烧善根，则邪见最重，余悉名轻。若据损恼自他、障菩萨道，嗔恚最重，余悉名轻。若据发润、生死流转，无明爱取为重。若依为诸惑根，则三毒为重。若依障初圣道、不受圣教，见慢为重。若据远随现行、障无学道，我爱慢为重，余可名轻。若烦恼当体相望，十大烦恼为重，随惑为轻。随烦恼中，大中小随，展转轻重。又正使为重，习气为轻。更有异门，可略言也。言眠起者，眠即种子，眠伏藏识；起即对境，发起现行。

言一一众生无量烦恼，总结多端。种种差别，如后略说，广唯佛知。种种觉观，通能所治，有染净故。染为所治，烦恼依故，如欲恚害觉，能生贪等无量烦恼，如《涅槃》说[1]。加五，说有八觉：一欲觉，求可意事；二嗔觉，念欲嗔他；三恼觉，念欲恼他；四亲里觉，忆念亲缘；五国土觉，念世安危；六不死觉，积财资养；七族姓觉，念族高下；八轻侮觉，侮即是慢，念自恃欺人。此等非一，故云种种。皆能引起一切烦恼。对上一一众生无量烦恼，亦名引起分别。

言净治者，欲以不净观治，嗔以慈治，恼害以悲治，次四以无常观治，后一以无我我所观治。故云种种觉观，净治一切杂染。

欲尽知依无明烦恼、爱相应烦恼，断一切诸有趣烦恼结故；

第二依流转门。于所治中，即痴爱发润。断一切下，明治。由痴爱故，诸趣流转。从痴有爱，菩萨病生，故一切众生三有五趣三结要当断尽。一欲界诸爱，别名欲结；二上二界爱，合名有结；三三界无明，名无明结。三结亦名三漏，即上痴爱断已，永尽生死流故。

欲尽知贪分烦恼、嗔分烦恼、痴分烦恼、等分烦恼，断一切烦恼根本故；

[1] 底本原注："如涅槃说"中"如"、"说"二字，底本无，依《钞》补入。

第三依病行门，四分分别。分是性义，各据偏多，受贪等名，名为不等；三分俱多，名为等分，然不出三。此三别名三不善根，故治中云断根本也。

欲悉知我烦恼、我所烦恼、我慢烦恼，觉悟一切烦恼尽无余故；

第四依通诸识门，明我我所，谓第七识恒执第八为[1]内我故，或[2]谓为我所，染之起慢，故云我慢，通至第六，内执我身，外执资具，恃己陵人。又此我者，亦兼法我。若尽此惑，则诸惑皆尽，故治中云尽无余也。

欲悉知从颠倒分别生根本烦恼、随烦恼，因身见生六十二见，调伏一切烦恼故；

第五约相生门，以利钝分别，先钝后利。故《净名》推身，以欲贪为本，欲贪以虚妄分别为本，虚妄分别以颠倒想为本，颠倒想以无住为本。今以无住非烦恼故，略不言耳，而顺明之，从颠倒虚妄分别生贪等惑，依贪等惑有诸随惑，展转相生。颠倒想者，不净计净等故。利中，即身见为本，生六十二见，此有二说：一依三世五蕴，至下当明；二依异道邪见，具如《瑜伽》八十七说。

欲悉知盖烦恼、障烦恼，发大悲救护心，断一切烦恼网，令一切智性清净故，发阿耨多罗三藐三菩提心。

第六约出家修行门，以障盖分别。盖谓五盖，已见上文；障即二障。此亦总结前诸惑不离二障。

发大悲下，明能治道，谓救有障者，护修行者。此言在末，义兼总结，谓菩萨发心不自为己，但以大悲救护一切，令断上来诸惑之网。断之何为？令本智清净。

---

[1] “为”下，有本有“自”字。

[2] “或”，有本作“惑”。

然能治道虽复众多，不出二种：一通，二别。别如上来随分开示。如不能断，应宜转治。谓如起贪以不净观治之，不去，当起慈悲，缘于前境：应以净法与之，云何出家无慈悲心，反更染污？如是随便种种回转，皆以无得而为方便。所言通者，但当深观第一义谛，谓当观诸惑即是本觉菩提，故《无行》云："贪欲即是道，恚痴亦复然，如是三法中，具一切佛法"故，惑性智性皆本净故。但由虚妄分别，凡夫不了。如大富盲人，动转为宝所伤。二乘热狂，谓为虫蛇，惊走远避。权菩萨辈，犹谓有之可断。今乘一切智乘，以净慧眼，观惑即真，则烦恼自虚，智性常净，是为开佛知见，使得清净，不断烦恼而入涅槃。有斯悲智，如是知断，发菩提心，岂与夫前喻同年而语哉！

"佛子！复置此喻。假使有人，于一念顷，以诸种种上味饮食、香花、衣服、幢幡、伞盖，及僧伽蓝、上妙宫殿、宝帐、网幔，种种庄严狮子之座及众妙宝，供养东方无数诸佛，及无数世界所有众生，恭敬尊重，礼拜赞叹，曲躬瞻仰，相续不绝，经无数劫。又劝彼众生，悉令如是供养于佛。至佛灭后，各为起塔，其塔高广，无数世界众宝所成，种种庄严。一一塔中，各有无数如来形像，光明遍照无数世界，经无数劫。南、西、北方，四维、上、下，亦复如是。佛子！于汝意云何，此人功德宁为多不？"

天帝言："是人功德，唯佛乃知，余无能测。"

"佛子！此人功德比菩萨初发心功德，百分不及一，千分不及一，百千分不及一，乃至优波尼沙陀分亦不及一。佛子！复置此喻。假使复有第二人，于一念中，能作前人及无数世界所有众生无数劫中供养之事；念念如是，以无量种供养之具，供养无量诸佛如来，及无量世界所有众生，经无量劫。其第三人，乃至第十人，皆亦如是，于一念中能作前人所有供养；念念如是，以无边、无等、不可数、不可称、不可思、不可量、不可说、不可说不可说供养之具，供养无边乃至不可说不可说诸佛，及尔许世界所有众生，经无边乃至不可说不可说劫。至佛灭后，各为起塔，其塔高广，

乃至住劫，亦复如是。佛子！此前功德，比菩萨初发心功德，百分不及一，千分不及一，百千分不及一，乃至优波尼沙陀分亦不及一。何以故？佛子！菩萨摩诃萨不齐限但为供养尔所佛故，发阿耨多罗三藐三菩提心，为供养尽法界、虚空界，不可说不可说十方无量去、来、现在所有诸佛故，发阿耨多罗三藐三菩提心。

第十一明供佛及生喻，文三：初举喻校量，二征，三释。

今初分二：前广明一人，后略辨九人。初中有四：一举广喻，二问，三答，四校量显胜。初中有二：初广说东方；后南西下，略例九方。初中又二：先明佛在供养；后至佛灭下，明灭后供养。前中又二：先自行；后又劝下，化他。前中有四深胜：一供具广妙；二供田广胜，谓无数界悲敬田故；三供心胜，恭敬等故；四供时胜，相续无数劫故。此自行已胜，况于教他，况复灭后，况于余方。余并可知。后略辨九人中二：先举广喻；二佛子下，校量显胜。前中，九人展转递望，念敌多劫，数量复增。此中如第一人一念以无数供，至第二人皆增至无量，乃至第十增至不可说不可说，皆积当位之念，以至当位极长[1]时也。后校量可知。

二、征意云：其第十人供福，已至不可说不可说，全比容许不齐，何以不及少分？

第三释中，分二：先反显不为齐限，明前不及此。后为供养尽法界下，顺释，以无限故。辨此过前，略申十种：一时过，谓穷三际念劫重重时故。二处过，谓该十方相即入故。三供过，谓尽法界称理之供故。四田过，谓尽虚空界尘毛等处，诸如来身各充法界故。五心过，谓一一念中，各以无尽供，供无尽佛，经无尽劫，心犹不足故。六悲过，自作教他，以此善根唯为众生令先成佛，我亦供养故。七智过，了达三事，随其一一称法界故，如海一滴则具百川之味，芥子之空已无分限。八善巧过，能以一事为多、摄多为一，善巧成就融摄诸位真实行故。九所求过，唯为菩提，不为余趣故。十平等过，谓生佛、自他，供与不供，皆平等故。

[1]　“长”，有本无。

束上十义，总不出三：一无齐限故，二称法性故，三事事无碍故。无此三义[1]，设更重重广喻，亦不及少分。

发是心已，

第四发是心已下，就法略示分。前喻显大心因广，此明摄德深胜，亦是赞胜劝学。文中有二：一发是心已者，牒前诸喻所校量心。

能知前际一切诸佛始成正觉及般涅槃，能信后际一切诸佛所有善根，能知现在一切诸佛所有智慧。彼诸佛所有功德，此菩萨能信、能受、能修、能得、能知、能证、能成就，能与诸佛平等一性。何以故？此菩萨为不断一切如来种性故发心，为充遍一切世界故发心，为度脱一切世界众生故发心，为悉知一切世界成坏故发心，为悉知一切众生垢净故发心，为悉知一切世界三有清净故发心，为悉知一切众生心乐烦恼习气故发心，为悉知一切众生死此生彼故发心，为悉知一切众生诸根方便故发心，为悉知一切众生心行故发心，为悉知一切众生三世智故发心。

二、能知下，明此大心所摄功德，于中有五：一解行圆满，二妙果当成，三与佛平等，四能作佛事，五大智现前。

初中三：一总举所知。现佛正觉，但云智慧；过佛示灭，故加涅槃；当佛在因，云善根也。过现已从缘，应可得云知。未来未有，但可云信，亦信一切皆当佛也。

二彼诸下，摄以修证。有为能得，无为能知、能证，使智身成就，法身等佛。古德判此一段，为摄位修成。谓于诸佛功德智慧能信是十信，信成就故，后摄初故。能受是十住。能修是十行。能知是十向。得证是十地，谓本智证，后智得。能成就，是结因究竟。能与佛等，是果满平等，谓与诸佛能证所证平等无二故。初心即摄诸位，乃至佛果，亦是一理。

三、征释所以，何以初心即满因位？释意云：以等真性，所为无齐限故。

[1] “义”，有本作“意”

有十一句，初总余别，文并同前初喻中辨。

以发心故，常为三世一切诸佛之所忆念，当得三世一切诸佛无上菩提，即为三世一切诸佛与其妙法，即与三世一切诸佛体性平等，已修三世一切诸佛助道之法，成就三世一切诸佛力、无所畏，庄严三世一切诸佛不共佛法，悉得法界一切诸佛说法智慧。何以故？以是发心，当得佛故。

第二以发心故下，妙果当成，分二：初标因得果，二征释所由。

今初，得于八事。一解契佛心，故为忆念。二入正定聚故，当得菩提。三真器已成，故佛授妙法。妙法者，即如来知见也。四知心性故，与佛平等。五圆修助道，六度、四摄。六力等未证，亦定无疑，故云成就。七十八不共，修习庄严。八得四无碍辩，名说法智慧。上七皆言三世，明其竖该，今云法界，辨其横摄，前后影略。

二、征释所由中，初征意云：何以发心即得果法？释云：以是发心为因，决定当得佛故。望圆极之果，故定当成。约见性成智身，上品云即得故。《晋经》《梵本》此中皆云即是佛故者，当此义也。

应知此人即与三世诸佛同等，即与三世诸佛如来境界平等，即与三世诸佛如来功德平等，得如来一身无量身究竟平等真实智慧。

第三应知下，与佛平等者，见性均故，发心毕竟二不别也。文有四句，初总余别。总言等佛，何所等耶？有三种等：一所缘境界及分齐境界等。二大悲、大定、力、无畏等，皆悉平等。三得知身无从，亦无积聚，随物分别见种种身，如是智慧，与佛平等。

才发心时，即为十方一切诸佛所共称叹，即能说法教化调伏一切世界所有众生，即能震动一切世界，即能光照一切世界，即能息灭一切世界诸恶道苦，即能严净一切国土，即能于一切世界中示现成佛，即能令一切众生皆得欢喜，即能入一切法界性，即能持一切佛种性，即能得一切佛智慧光明。

第四才发心时下，能作佛事，有十一句，皆是才发即得。言即得者，有二意故：

一约法圆融，初心摄诸位故。通说诸位相摄，总有三类：一以行摄位，如十信中具一切位，〈贤首品〉说。二以位摄位，如十住满即得成佛，如〈十住品〉，及〈法界品〉海幢比丘处说。其十行、十向、十地皆尔，各如自品说。三初心摄终，如十住初心即摄诸位，如此品说。并就因位满说，如普贤作用，大分同佛，犹未是佛，此中亦尔。

二约见性齐故，说与佛等，具诸佛法；竖论位次，优劣非无。若尔，此与历别何异？请以喻显。若彼虚室，置之一灯，光周室内。加二、加三，乃至百千，各各重重遍于室内。虽同周遍，不妨后后益明。初心等佛，若彼一灯。妙觉等初，同第百千。若器中盛灯，虽复百千共置一室，互不相见，历别修行类同此也。依于此义，故初心即云震动光照一切世界。登地已上，却说百刹千刹。如理思之。又即由此义，废高就下，十住之中即齐地故。

此初发心菩萨，不于三世少有所得，所谓若诸佛、若诸佛法，若菩萨、若菩萨法，若独觉、若独觉法，若声闻、若声闻法，若世间、若世间法，若出世间、若出世间法，若众生、若众生法。唯求一切智，于诸法界，心无所著。"

第五此初发下，明大智现前。此文二意。一别是一段，谓以无著大智求菩提故。二通释上四段，谓由于一切无所著故，称性圆融，能成能摄一切功德。

文中分二：初正明无著，后释其所由。前中，初总；所谓下，别，谓从三世门，见佛法僧、非佛法僧，同三世摄。于中三位，初八清净，次四通染净，后二唯染。

后唯求下，释不著所由。文含多意。一云："唯为菩提，故云求一切智；不余趣向，故于法界、佛等无著。"此虽有理，不顺今文，以佛及佛法岂非一切智耶？二云："求之于己，不求佛等。"求之于己，尚未免求

今释有二：一只为求一切智故，求而无著，以有所著非真求故，故《净名》云："夫求法者，于一切法应无所求。"了法无求，顺一切智。二者，言求者，不坏相也；不著者，称法性也。性相双鉴，终日求而无所求，经云无所求中吾故求之矣！

尔时，佛神力故，十方各一万佛刹微尘数世界六种震动，所谓动、遍动、等遍动，起、遍起、等遍起，踊、遍踊、等遍踊，震、遍震、等遍震，吼、遍吼、等遍吼，击、遍击、等遍击。雨众天花、天香、天末香、天花鬘、天衣、天宝、天庄严具，作天伎乐，放天光明及天音声。

第五尔时下，动地兴供分，全同上文。

是时，十方各过十佛刹微尘数世界外，有万佛刹微尘数佛，同名法慧，各现其身在法慧菩萨前，作如是言："善哉！善哉！法慧！汝于今者能说此法，我等十方各万佛刹微尘数佛亦说是法，一切诸佛悉如是说。

第六是时十方下，十方证成分。望于上文，有同有异。同义可知。异有三种，即为三段：一佛现证成，异前菩萨；二显益证成，前文所无；三结通无尽，前略此广，加说因故。

今初也。先现身；次赞说；后引己同，以初心摄德深广，恐难信受，故佛自证。

汝说此法时，有万佛刹微尘数菩萨发菩提心。我等今者悉授其记，于当来世过千不可说无边劫，同一劫中而得作佛，出兴于世，皆号清净心如来，所住世界各各差别。我等悉当护持此法，令未来世一切菩萨，未曾闻者皆悉得闻。

二、汝说此法时下，显益证成。益通二世，初益现在；后我等悉当护持已下，显及当来。

今初。清净心者，以闻菩提心，见心性故。而经多劫者，然余教说定三僧祇，此宗所明，劫数不定，略有四类。一或展则无量不可说不可

说刹尘，如〈法界品〉说。二或千不可说，或减或增，如威光太子及此中说。三或一生、二生，如善财童子、兜率天子。四初心即得，如前所说。所乘之法既自在圆融，能乘之人亦迟速不定，念劫融故，故弥勒云：“一切菩萨无量劫修，善财一生皆得。”《起信》则以若迟若速，皆为方便。此宗则以楷定为权。并有圣言，无烦固执。不以长时而生退怯，不以速证而起轻心。若迟若疾，誓要当克，是佛意也。

后益末世，令信仰故。今之闻者，皆由佛力，愿深愧信行。

“如此娑婆世界四天下须弥顶上说如是法，令诸众生闻已受化；如是十方百千亿那由他无数、无量、无边、无等、不可数、不可称、不可思、不可量、不可说，尽法界、虚空界诸世界中亦说此法教化众生。其说法者同名法慧，悉以佛神力故，世尊本愿力故，为欲显示佛法故，为以智光普照故，为欲开阐实义故，为令证得法性故，为令众会悉欢喜故，为欲开示佛法因故，为得一切佛平等故，为了法界无有二故，说如是法。”

三、如此下结通无尽。是证佛结通，非经家也。先明说遍。后其说法下，示所说同，文中有三：一说人同；二说仪同，谓神力本愿故；三说意同，为欲下是。此文大旨，同前十住，并显可知。

尔时，法慧菩萨普观尽虚空界十方国土一切众会，欲悉成就诸众生故，欲悉净治诸业果报故，欲悉开显清净法界故，欲悉拔除杂染根本故，欲悉增长广大信解故，欲悉令知无量众生根故，欲悉令知三世法平等故，欲悉令观察涅槃界故，欲增长自清净善根故，承佛威力，即说颂言：

第七尔时下，以偈重颂分。先辨偈意，有十一句。初一、后一是说偈仪，而离开者，欲显中九皆承佛力该十方故。中九正明所为，初总、余别。别中四对：一净业显理；二除惑开信，妄想分别为杂染根；三知病识药；四观果净因，即由利他，自业便净。

为利世间发大心，　　其心普遍于十方，

众生国土三世法，　　佛及菩萨最胜海。

第二正显偈辞，有一百二十一颂，文分三段：初八十二偈，超颂就法略示；二有三十四偈，却颂就喻校量；三有五偈，结德劝赞，令景慕发心。叹深难说，遍于三段。又叹为长行偈颂之本，故略不颂之。

初中文亦分五：初有十七偈，颂第一解行圆满；二菩萨始发下十七颂，超颂第四能作佛事；三菩萨所住下十八偈，却颂第三得佛平等；四趣向菩提下六偈半，颂第五大智现前；五恒劝众生下二十三偈半，颂第二妙果当成。文不次者，显德无前后故。又长行明先同果体、后同果用，偈颂明用可在今，果明当得。大智通遍故，前后互明。

初中文分为二：初一偈，颂前正明解行圆满。然初句是总举发心为因。

究竟虚空等法界，　　所有一切诸世间，
如诸佛法皆往诣，　　如是发心无退转。

余十六偈颂前征释，于中有七：初一偈，颂充遍一切世界。

慈念众生无暂舍，　　离诸恼害普饶益，
光明照世为所归，　　十力护念难思议。
十方国土悉趣入，　　一切色形皆示现，
如佛福智广无边，　　随顺修因无所著。

二有二偈，颂为欲度脱一切世界众生。

有刹仰住或傍覆，　　粗妙广大无量种，
菩萨一发最上心，　　悉能往诣皆无碍。

三有一偈，颂知世界成坏。知者，意在往化覲佛故。

菩萨胜行不可说，　　皆勤修习无所住，
见一切佛常欣乐，　　普入于其深法海，

哀愍五趣诸群生，　　令除垢秽普清净。

四一偈半，颂为悉知一切众生垢净故，及一切世界三有清净。知垢意在令净故。五趣、三有，名左右耳。

绍隆佛种不断绝，　　摧灭魔宫无有余，
已住如来平等性，　　善修微妙方便道，
于佛境界起信心，　　得佛灌顶心无著。
两足尊所念报恩，　　心如金刚不可沮，
于佛所行能照了，　　自然修习菩提行。

五绍隆下两偈半，却颂为不断如来种性故。初半摧邪显正，即绍隆义。次句示佛种之体性。次二句即起佛种缘。余是种起之相。化化不绝，是报佛恩。心如金刚，是种性义。照佛所行，修菩提行，则佛种不断也。

诸趣差别想无量，　　业果及心亦非一，
乃至根性种种殊，　　一发大心悉明见。
其心广大等法界，　　无依无变如虚空，
趣向佛智无所取，　　谛了实际离分别。
知众生心无生想，　　了达诸法无法想，
虽普分别无分别，　　亿那由刹皆往诣。
无量诸佛妙法藏，　　随顺观察悉能入，
众生根行靡不知，　　到如是处如世尊。
清净大愿恒相应，　　乐供如来不退转，
人天见者无厌足，　　常为诸佛所护念。

六五偈，颂知众生心乐烦恼习气下四种发心。

于中，初偈总明所知事。想是妄想，即烦恼也。业即习气。果即死此生彼。心即心行。根性即诸根。

次二偈显知之体相，皆即事入玄。

次偈非唯知病，亦识法药，故如世尊。

后偈非唯空知，行愿相符，能为实益。

其心清净无所依，　　虽观深法而不取，
如是思惟无量劫，　　于三世中无所著。
其心坚固难制沮，　　趣佛菩提无障碍，
志求妙道除蒙惑，　　周行法界不告劳。
知语言法皆寂灭，　　但入真如绝异解，
诸佛境界悉顺观，　　达于三世心无碍。

七有三偈，颂知一切众生三世智，谓离三世障故。障有十种：一烦恼杂染障，二触境迷倒障，三长时懈怠障，四取著因果障，五邪教邪师引转障，六趣下乘障，七粗相现前障，八于遍趣行无堪能障，九随言生解障，十不亡能所障。如次十句各一对治。末后二句总结通达。

菩萨始发广大心，　　即能遍往十方刹，
法门无量不可说，　　智光普照皆明了。
大悲广度最无比，　　慈心普遍等虚空，
而于众生不分别，　　如是清净游于世。

第二菩萨始发下，有十七偈，颂上能作佛事，总分为十：初二偈颂即能说法教化调伏一切众生，以悲智相导故。

十方众生悉慰安，　　一切所作皆真实，
恒以净心不异语，　　常为诸佛共加护。

二有一偈，颂诸佛赞叹，叹必加故。

过去所有皆忆念，　　未来一切悉分别，
十方世界普入中，　　为度众生令出离。

三有一偈，颂即能振动一切世界，动、入互举。

菩萨具足妙智光，　　善了因缘无有疑，
一切迷惑皆除断，　　如是而游于法界。
魔王宫殿悉摧破，　　众生翳膜咸除灭，
离诸分别心不动，　　善了如来之境界。
三世疑网悉已除，　　于如来所起净信，
以信得成不动智，　　智清净故解真实。
为令众生得出离，　　尽于后际普饶益，
长时勤苦心无厌，　　乃至地狱亦安受。
福智无量皆具足，　　众生根欲悉了知，
及诸业行无不见，　　如其所乐为说法。
了知一切空无我，　　慈念众生恒不舍，
以一大悲微妙音，　　普入世间而演说。

四菩萨具足下六偈，颂即能息灭一切诸恶道苦。于中具悲智之德，故能拔因果之苦而无我人。

放大光明种种色，　　普照众生除黑暗，
光中菩萨坐莲花，　　为众阐扬清净法。

五有一偈，颂即能光照一切世界。照世，意在照诸众生。

于一毛端现众刹，　　诸大菩萨皆充满，
众会智慧各不同，　　悉能明了众生心。

六一偈，颂即能严净一切国土。毛孔现刹，即神通严也。

十方世界不可说，　　一念周行无不尽，
利益众生供养佛，　　于诸佛所问深义，
于诸如来作父想，　　为利众生修觉行。

七有一偈半，颂上即令一切众生欢喜，供佛问法但为益物故。

智慧善巧通法藏，　　入深智处无所著，
随顺思惟说法界，　　经无量劫不可尽，
智虽善入无处所，　　无有疲厌无所著。

八一偈半，颂上即能入一切法界性。初半闻而通达，次半思而兼说，后半修而无著。

三世诸佛家中生，　　证得如来妙法身。

九有半偈，依修而证，颂即能持一切佛种性也。

普为群生现众色，　　譬如幻师无不作，
或现始修殊胜行，　　或现初生及出家，
或现树下成菩提，　　或为众生示涅槃。

十有一偈半，颂即能示现成佛。

菩萨所住希有法，　　唯佛境界非二乘，
身语意想皆已除，　　种种随宜悉能现。
菩萨所得诸佛法，　　众生思惟发狂乱，
智入实际心无碍，　　普现如来自在力。
此于世间无与等，　　何况复增殊胜行，
虽未具足一切智，　　已获如来自在力，
已住究竟一乘道，　　深入微妙最上法。

第三菩萨所住下十八偈，颂得佛平等，于中分四：初三偈半颂佛境界平等。初偈分齐境，次偈兼所证、所缘境，后一偈半举况显胜。

善知众生时非时，　　为利益故现神通，
分身遍满一切刹，　　放净光明除世暗，
譬如龙王起大云，　　普雨妙雨悉充洽。
观察众生如幻梦，　　以业力故常流转，

大悲哀愍咸救拔，　　为说无为净法性。
佛力无量此亦然，　　譬如虚空无有边，
为令众生得解脱，　　亿劫勤修而不倦。
种种思惟妙功德，　　善修无上第一业，
于诸胜行恒不舍，　　专念生成一切智。

二善知下四偈半，颂功德平等。

一身示现无量身，　　一切世界悉周遍，
其心清净无分别，　　一念难思力如是。

三有一偈，颂前文得如来一身无量身平等。

于诸世间不分别，　　于一切法无妄想，
虽观诸法而不取，　　恒救众生无所度。
一切世间唯是想，　　于中种种各差别，
知想境界险且深，　　为现神通而救脱。
譬如幻师自在力，　　菩萨神变亦如是，
身遍法界及虚空，　　随众生心靡不见。
能所分别二俱离，　　杂染清净无所取，
若缚若解智悉忘，　　但愿普与众生乐。
一切世间唯想力，　　以智而入心无畏，
思惟诸法亦复然，　　三世推求不可得。
能入过去毕前际，　　能入未来毕后际，
能入现在一切处，　　常勤观察无所有。
随顺涅槃寂灭法，　　住于无诤无所依，
心如实际无与等，　　专向菩提永不退。
修诸胜行无退怯，　　安住菩提不动摇，
佛及菩萨与世间，　　尽于法界皆明了。
欲得最胜第一道，　　为一切智解脱王，

应当速发菩提心，　　永尽诸漏利群生。

四于诸下九偈，颂真实智慧，于中有四：初四颂，发离一切妄想广大心；二有二颂，发穷三际广大心；三有二颂，发顺涅槃菩提广大心；四一偈结劝，可知。

趣向菩提心清净，　　功德广大不可说，
为利众生故称述，　　汝等诸贤应善听。

第四趣向菩提下六偈半，颂大智现前。于中，初一结前生后。

无量世界尽为尘，　　一一尘中无量刹，
其中诸佛皆无量，　　悉能明见无所取。
善知众生无生想，　　善知言语无语想，
于诸世界心无碍，　　悉善了知无所著。
其心广大如虚空，　　于三世事悉明达，
一切疑惑皆除灭，　　正观佛法无所取。
十方无量诸国土，　　一念往诣心无著，
了达世间众苦法，　　悉住无生真实际。
无量难思诸佛所，　　悉往彼会而觐谒，
常为上首问如来，　　菩萨所修诸愿行。
心常忆念十方佛，　　而无所依无所取。

余正颂大智现前。初偈于佛无著。次偈即若众生、若众生法。次偈即若佛、若佛法。次偈若世间、若世间法。次偈若菩萨、若菩萨法。二乘文略。后半偈颂上结文。念十方佛，即求一切智。无依无取，即于诸法界心无所著。

恒劝众生种善根，　　庄严国土令清净，

一切趣[1]生三有处，　以无碍眼咸观察，
所有习性诸根解，　无量无边悉明见。
众生心乐悉了知，　如是随宜为说法，
于诸染净皆通达，　令彼修治入于道。
无量无数诸三昧，　菩萨一念皆能入，
于中想智及所缘，　悉善了知得自在。

第五有二十三偈半，颂前妙果当成。于中有九：初三偈半，颂常为一切诸佛护念，以具德故。

菩萨获此广大智，　疾向菩提无所碍。

二半偈，颂当得无上菩提。

为欲利益诸群生，　处处宣扬大人法。

三半偈，颂与其妙法。大人法者，八大人觉也。

善知世间长短劫，　一月半月及昼夜，
国土各别性平等，　常勤观察不放逸。

四有一偈，颂佛体平等，时处平等即佛体故。

普诣十方诸世界，　而于方处无所取，
严净国土悉无余，　亦不曾生净分别。

五有一偈，颂已修三世诸佛助道之法。

众生是处若非处，　及以诸业感报别，
随顺思惟入佛力，　于此一切悉了知。
一切世间种种性，　种种所行住三有，

[1]　“趣”，有本作“众”

利根及与中下根，　如是一切咸观察。
净与不净种种解，　胜劣及中悉明见，
一切众生至处行，　三有相续皆能说。
禅定解脱诸三昧，　染净因起各不同，
及以先世苦乐殊，　净修佛力咸能见。
众生业惑续诸趣，　断此诸趣得寂灭，
种种漏法永不生，　并其习种悉了知。
如来烦恼皆除尽，　大智光明照于世，
菩萨于佛十力中，　虽未证得亦无疑。

六有六偈，颂成就三世诸佛力无所畏，广十力之别名，略无畏之都号。于中，五偈半别明十力，后半偈显得分齐。

菩萨于一毛孔中，　普现十方无量刹，
或有杂染或清净，　种种业作皆能了。
一微尘中无量刹，　无量诸佛及佛子，
诸刹各别无杂乱，　如一一切悉明见。
于一毛孔见十方，　尽虚空界诸世间，
无有一处空无佛，　如是佛刹悉清净。
于毛孔中见佛刹，　复见一切诸众生，
三世六趣各不同，　昼夜月时有缚解。
如是大智诸菩萨，　专心趣向法王位，
于佛所住顺思惟，　而获无边大欢喜。

七有五偈，颂已庄严三世诸佛不共佛法，三世间圆融不共权小故。

菩萨分身无量亿，　供养一切诸如来，
神通变现胜无比，　佛所行处皆能住。
无量佛所皆钻仰，　所有法藏悉耽味，
见佛闻法勤修行，　如饮甘露心欢喜。

已获如来胜三昧，　　善入诸法智增长，
信心不动如须弥，　　普作群生功德藏。
慈心广大遍众生，　　悉愿疾成一切智，
而恒无著无依处，　　离诸烦恼得自在。
哀愍众生广大智，　　普摄一切同于己，
知空无相无真实，　　而行其心不懈退。

八五偈，颂悉得诸佛说法智慧力。

菩萨发心功德量，　　亿劫称扬不可尽，
以出一切诸如来，　　独觉声闻安乐故。

九一偈，结德无尽，并属初心，该前诸段。

十方国土诸众生，　　皆悉施安无量劫，
劝持五戒及十善，　　四禅四等诸定处，
复于多劫施安乐，　　令断诸惑成罗汉，
彼诸福聚虽无量，　　不与发心功德比。
又教亿众成缘觉，　　获无诤行微妙道，
以彼而校菩提心，　　算数譬喻无能及。
一念能过尘数刹，　　如是经于无量劫，
此诸刹数尚可量，　　发心功德不可知。
过去未来及现在，　　所有劫数无边量，
此诸劫数犹可知，　　发心功德无能测。
以菩提心遍十方，　　所有分别靡不知，
一念三世悉明达，　　利益无量众生故。
十方世界诸众生，　　欲解方便意所行，
及以虚空际可测，　　发心功德难知量。
菩萨志愿等十方，　　慈心普洽诸群生，
悉使修成佛功德，　　是故其力无边际。

众生欲解心所乐，　　诸根方便行各别，
于一念中悉了知，　　一切智智心同等。
一切众生诸惑业，　　三有相续无暂断，
此诸边际尚可知，　　发心功德难思议。
发心能离业烦恼，　　供养一切诸如来，
业惑既离相续断，　　普于三世得解脱。
一念供养无边佛，　　亦供无数诸众生，
悉以香花及妙鬘，　　宝幢幡盖上衣服，
美食珍座经行处，　　种种宫殿悉严好，
毗卢遮那妙宝珠，　　如意摩尼发光耀。
念念如是持供养，　　经无量劫不可说，
其人福聚虽复多，　　不及发心功德大。

大文第二十方国土下，三十四颂，颂前约喻校量，于中分二：先十四颂，正颂前喻，可知。

所说种种众譬喻，　　无有能及菩提心。

后二十偈，通释诸喻不及所由。前虽略释，今此广辨。又长行中多随喻别明，今此总辨，亦总相颂前叹深难说。若将别配，则令难证等互有所局。

于中分三：初半偈结前生后，次十七偈半正释所由，后二偈结德无尽。

以诸三世人中尊，　　皆从发心而得生，
发心无碍无齐限，　　欲求其量不可得。

就正释中分三：初一偈标章，次十二偈半别释，三四偈显德圆满。

今初也，谓标出生无尽、体相无限二章。

一切智智誓必成，　　所有众生皆永度，

发心广大等虚空，　　生诸功德同法界，
所行普遍如无异，　　永离众著佛平等。
一切法门无不入，　　一切国土悉能往，
一切智境咸通达，　　一切功德皆成就。
一切能舍恒相续，　　净诸戒品无所著，
具足无上大功德，　　常勤精进不退转，
入深禅定恒思惟，　　广大智慧共相应。

二别释中，初四偈释无齐限，或一句是一义。后一偈半颂六度义，可以意得。

此是菩萨最胜地，　　出生一切普贤道，
三世一切诸如来，　　靡不护念初发心，
悉以三昧陀罗尼，　　神通变化共庄严。
十方众生无有量，　　世界虚空亦如是，
发心无量过于彼，　　是故能生一切佛。
菩提心是十力本，　　亦为四辩无畏本，
十八不共亦复然，　　莫不皆从发心得。
诸佛色相庄严身，　　及以平等妙法身，
智慧无著所应供，　　悉以发心而得有。
一切独觉声闻乘，　　色界诸禅三昧乐，
及无色界诸三昧，　　悉以发心作其本。
一切人天自在乐，　　及以诸趣种种乐，
进定根力等众乐，　　靡不皆由初发心。
以因发起广大心，　　则能修行六种度，
劝诸众生行正行，　　于三界中受安乐。
住佛无碍实义智，　　所有妙业咸开阐，
能令无量诸众生，　　悉断惑业向涅槃。

后八偈半，释出生无尽，于中分三：初二偈半结前生后，以体无限，

故出生无尽也。

次菩提心是下四偈，正显出生为本，出生乃一义耳。

后二偈略释为本所由，由修六度，为菩萨乘本；由劝正行，为人天乘本；由阐妙业，通为三乘涅槃之本。

智慧光明如净日，　　众行具足犹满月，
功德常盈譬巨海，　　无垢无碍同虚空。
普发无边功德愿，　　悉与一切众生乐，
尽未来际依愿行，　　常勤修习度众生。
无量大愿难思议，　　愿令众生悉清净，
空无相愿无依处，　　以愿力故皆明显。
了法自性如虚空，　　一切寂灭悉平等，
法门无数不可说，　　为众生说无所著。

三四偈显德圆满中，初偈总显，次二偈别显愿满，后一偈别明智圆。

十方世界诸如来，　　悉共赞叹初发心，
此心无量德所严，　　能到彼岸同于佛。
如众生数尔许劫，　　说其功德不可尽，
以住如来广大家，　　三界诸法无能喻。

第三二偈，结德无尽，可知。

欲知一切诸佛法，　　宜应速发菩提心，
此心功德中最胜，　　必得如来无碍智。
众生心行可数知，　　国土微尘亦复然，
虚空边际乍可量，　　发心功德无能测。
出生三世一切佛，　　成就世间一切乐，
增长一切胜功德，　　永断一切诸疑惑。

开示一切妙境界，　　尽除一切诸障碍，
成就一切清净刹，　　出生一切如来智。
欲见十方一切佛，　　欲施无尽功德藏，
欲灭众生诸苦恼，　　宜应速发菩提心。

大文第三，欲知下，结劝发心，于中三：初半偈正劝；次三偈半释劝所由，总举具足一切德故；后一偈结劝速发。

《大方广佛华严经》卷第十八

明法品第十八

明法品第十八（入第十八卷经）

初来意者，前明当位所成之德，今辨趣后胜进之行，故次来也。又前明发心之胜德，今辨所具之行相，故次来也。

二、释名者，准梵本，具翻应云法光明品，统有四义：一法慧智慧于能所诠进趣行法分明照了故，即明所知法。二明是能诠，以能显行故；法是所诠，可轨则故。此则诠旨合目，明有法故，法之明故，通二释也。三明是智用，法是理行及果，境智合说，俱是所诠，法之明、明之法，依主名也。四所修行法，体离无明，亦唯所诠；有明之法，法即是明，通有财、持业也。

三宗趣者，明法不同，略有四种，谓教、理、行、果。寻教悟理，观理起行，行成得果，皆初宗后趣。又此四皆宗，为成后位及成胜德为趣。

尔时，精进慧菩萨白法慧菩萨言：

第四释文，文有三分：一请说分，二正说分，三结说分。

今初分二：先长行，后祇夜。前中亦二：初叙问答之人，胜进趣后，非勤不能，故精进慧问。

佛子！菩萨摩诃萨初发求一切智心，成就如是无量功德，具大庄严，

升一切智乘，入菩萨正位，舍诸世间法，得佛出世法，去、来、现在诸佛摄受，决定至于无上菩提究竟之处。

二、佛子下，正申所问，亦分为二：初领前自分胜德，后请说胜进之行。

前中，先总；后具大庄严下，别。别有七句：一领德，即领前庄严一切诸佛不共之法。二领乘，即上已住究竟一乘道。三领位，位不退故，即上已住如来平等性，三世诸佛家中生。此下晋云“离生道”者，即是领道，圆教初住离生因故。今四五二句成此一句，以舍世间，得出世法，入住正位，即上于诸世间不分别等。六去来现在诸佛摄受，领得胜缘，即上佛护佛赞等也。七决定至于菩提，领其当果，即上云当得三世诸佛无上菩提。德虽无量，不出于此，故略举耳。此约当住位释。若约摄于上位，理无不通，而于求胜进，义非惬当。

彼诸菩萨于佛教中云何修习，令诸如来皆生欢喜，入诸菩萨所住之处，一切大行皆得清净，所有大愿悉使满足，获诸菩萨广大之藏，随所应化常为说法，而恒不舍波罗蜜行，所念众生咸令得度，绍三宝种使不断绝，善根方便皆悉不虚？佛子！彼诸菩萨以何方便，能令此法当得圆满？愿垂哀愍，为我宣说。此诸大会，靡不乐闻！

二、彼诸菩萨下，请后胜进中亦二：先问所成行体；后问行成德用，以破痴等为德用故。

前中，先正问，后结请。

前中十句为三：初五自利兼他。一问云何修习顺佛令喜。其修习言，亦总亦别，总遍诸句，别谓策勤，即下答中明不放逸。二问顺法入位。三顺行。四顺愿。五顺德，积德成藏故。

次四利他兼自，束为二对。初常说法而不舍自行。后下念四生，上弘三宝。末后一句，总结二利不虚。

二佛子下，结请，可知。

复次，如诸菩萨摩诃萨常勤修习，灭除一切无明黑暗，降伏魔怨，制诸外道，永涤一切烦恼心垢，悉能成就一切善根，永出一切恶趣诸难，净治一切大智境界，成就一切菩萨诸地、诸波罗蜜、总持三昧、六通三明、四无所畏清净功德，庄严一切诸佛国土，及诸相好、身语心行成就满足，善知一切诸佛如来力无所畏、不共佛法、一切智智所行境界；为欲成熟一切众生，随其心乐而取佛土，随根、随时如应说法，种种无量广大佛事；及余无量诸功德法、诸行、诸道及诸境界，皆悉圆满，疾与如来功德平等；于诸如来应正等觉百千阿僧祇劫修菩萨行时所集法藏，悉能守护，开示演说；诸魔外道无能沮坏，摄持正法无有穷尽；于一切世界演说法时，天王、龙王[1]、夜叉王、乾闼婆王、阿修罗王、迦楼罗王、紧那罗王、摩睺罗伽王、人王、梵王、如来法王，皆悉守护，一切世间恭敬供养，同灌其顶；常为诸佛之所护念，一切菩萨亦皆爱敬，得善根力，增长白法，开演如来甚深法藏，摄持正法以自庄严。一切菩萨所行次第，愿皆演说！

第二复次下，问行成德用，文亦分二：初正问，后结请。

前中分二：初问行所成因德，二问结因成果德。

今初有十二事，初十一字贯下诸句：一能灭无明。未审修何行法而能灭耶？诸句皆尔，意在征因。无明有体，黑暗为用。非明无之处即名无明，故别有惑体。由无明故，事理皆昧，名为黑暗。二问降魔。三问制外。四问究竟断道，心垢即是所知，亦名习气。五善根以何而成？六三恶、八难，云何可出？七智境何由净治？八地等七种净德云何成就？九依正三业功德，云何庄严满足？十以何观力知佛功德？十一一切智境复云何知？十二何法能成就众生乃至作大佛事？

第二及余下，结因成果德[2]，于中二：先正结等，谓结所不说及等如来。第二于诸如来下，显等佛之用，护持正法便等佛故，故偏明之。文有十句，

[1]　“龙王”，有本无。

[2]　“德”，有本无。

初总，余别。总谓开示演说教理行果，皆有护义。诸魔下，别：一异敌不侵。二摄持修行。三十王外助。四举世同钦。五诸佛灌顶，准《梵本》云："一切如来共所守护同灌其顶"，故应回文。六菩萨爱敬。七得众善根。八能演深法。九摄德自严。若得此九，方名护法。

二、一切下，结请，可知。

尔时，精进慧菩萨欲重宣其义而说颂言：

大名称者善能演，　　菩萨所成功德法，
深入无边广大行，　　具足清净无师智。

第二尔时下，偈文分二：初一赞说者。

若有菩萨初发心，　　成就福德智慧乘，
入离生位超世间，　　普获正等菩提法。

余十颂上文，于中亦二：初一颂领前。

彼复云何佛教中，　　坚固勤修转增胜，
令诸如来悉欢喜，　　佛所住地速当入？
所行清净愿皆满，　　及得广大智慧藏，
常能说法度众生，　　而心无依无所著。
菩萨一切波罗蜜，　　悉善修行无缺减，
所念众生咸救度，　　常持佛种使不绝。
所作坚固不唐捐，　　一切功成得出离，
如诸胜者所修行，　　彼清净道愿宣说！

余颂请后，于中亦二：前四颂所修行体。

永破一切无明暗，　　降伏众魔及外道，
所有垢秽悉涤除，　　得近如来大智慧。
永离恶趣诸险难，　　净治大智殊胜境，

获妙道力邻上尊，　　一切功德皆成就。
证得如来最胜智，　　住于无量诸国土，
随众生心而说法，　　及作广大诸佛事。
云何而得诸妙道，　　开演如来正法藏，
常能受持诸佛法，　　无能超胜无与等？
云何无畏如狮子，　　所行清净如满月？
云何修习佛功德，　　犹如莲花不著水？

后五颂行所成德，于中亦二：前三颂行所成因德，后二颂结因成果德。

尔时，法慧菩萨告精进慧菩萨言：善哉！佛子！汝今为欲多所饶益、多所安乐、多所惠利，哀愍世间诸天及人，问于如是菩萨所修清净之行。佛子！汝住实法，发大精进，增长不退，已得解脱，能作是问，同于如来。谛听！谛听！善思念之！我今承佛威神之力，为汝于中说其少分。

大文第二正说分中，分二：先长行，后偈颂。

前中亦二：先赞问许说，后正答所问。前中三：初赞所问利益；二佛子下，赞能问具德；三谛听下，诫听许说。

佛子！菩萨摩诃萨已发一切智心，应离痴暗，精勤守护，无令放逸。

第二正答中二：先答所成行体，后答行成德用。

前中，答前十问，即为十段。今初段中，有五十句，前二十句答前修习，后三十句答令佛欢喜。前修习言，亦总亦别。今不放逸，亦通总别，总则遍下十段，皆由不放逸成；别则属于修习。在文分二：先牒前标后。勤智守心，不犯尘境，名不放逸，是修习相。不守根门，则名放逸。《涅槃》云："不放逸根深固难拔。因不放逸，一切善根皆得增长。"故首明之。即精进三根，于所断修防非为性，对治放逸，成满一切世出世间善事为业。

佛子！菩萨摩诃萨住十种法，名不放逸。何者为十？一者，护持众戒；二者，远离愚痴，净菩提心；三者，心乐质直，离诸谄诳；四者，勤修善根，无有退转；五者，恒善思惟自所发心；六者，不乐亲近在家、出家一切凡夫；七者，修诸善业而不愿求世间果报；八者，永离二乘，行菩萨道；九者，乐修众善，令不断绝；十者，恒善观察自相续力。佛子！若诸菩萨行此十法，是则名为住不放逸。

二、别辨中，有二十句，前十始修，后十终成。

今初有四：一总标，二征数，三别列，四总结。他皆仿此。

列中，一对治破戒放逸。三聚非一，故名为众，即三德、三身之因，故首明也。宁舍身命，不犯小罪，故名护持。二离痴智显，故菩提心净。三、四可知。五恐负自心，故思本发。六远离恶缘。七修善无住。八离小行大，宁起疥癞野干之心，不起二乘之心，难反复故。九积善无替。十亦爱亦策，不令过分，使不相续。若不续者，当令相续，故须观察。

佛子！菩萨摩诃萨住不放逸，得十种清净。何者为十？一者，如说而行；二者，念智成就；三者，住于深定，不沈不举；四者，乐求佛法，无有懈息；五者，随所闻法，如理观察，具足出生巧妙智慧；六者，入深禅定，得佛神通；七者，其心平等，无有高下；八者，于诸众生上、中、下类，心无障碍，犹如大地，等作利益；九者，若见众生乃至一发菩提之心，尊重承事犹如和尚；十者，于授戒和尚及阿阇梨、一切菩萨、诸善知识、法师之所，常生尊重，承事供养。佛子！是名菩萨住不放逸十种清净。

二、终成十中，一行清净。由不放逸，得无违教失，故名清净。

二念智清净。念则明记，智则决断。念有智故，念即无念；智有念故，常得现前。此二相资，故名成就。

三等持清净，不沈不掉，故名为等。然此沉掉，乃含多意。如始学者，不昏沉、不恶作，亦名为等，未是深定。今称性寂然，故能不掉；智照不昧，所以不沈。如此深定，非深非浅。

四勤闻清净。五思修清净。六等引清净。七妙慧清净，称理平等故。

八摄受清净，等利益故。如大地者，《胜鬘》云：譬如大地，负四重担：一者大海，二者诸山，三者草木，四者众生。菩萨大地，荷负四种重任者，谓离善知识无闻非法众生，以人天善根而成熟之；及三乘人，随机遍摄，名等作利益。

九同行清净，谓如弥伽赞敬善财。

十承事清净，离轻[1]心故。

佛子！菩萨摩诃萨住不放逸，发大精进，起于正念，生胜欲乐，所行不息，于一切法心无依处，于甚深法能勤修习，入无诤门，增广大心，佛法无边，能顺了知，令诸如来皆悉欢喜。

次答令佛喜，有三十句，初十结前生后，次十正成行相，后十纯熟究竟。

今初，此即牒前十种清净，如次配属。前八可知。九摄二句，以菩提心，佛法无边誓愿知故，既敬此心及事于师，故能顺了。上九结前、第十生后，故令佛喜。

佛子！菩萨摩诃萨复有十法，能令一切诸佛欢喜。何等为十？一者，精进不退；二者，不惜身命；三者，于诸利养无所[2]希求；四者，知一切法皆如虚空；五者，善能观察，普入法界；六者，知诸法印，心无倚著；七者，常发大愿；八者，成就清净忍智光明；九者，观自善法，心无增减；十者，依无作门，修诸净行。佛子！是为菩萨住十种法，能令一切如来欢喜。

次十正成行相者，前明即前修习故令佛喜，今更别明，于中，一勤而不退，成上精进。

[1]　“轻”，有本作“杂”

[2]　“所”，有本作“有”

二内不惜身，正念方成。

三外绝异求，故唯有胜进。

四加行观空，方能不息。

五正证入理，故无所依。

六穷得法印，方顺深法。法印多种，或五、或四、或三、或一，但广略之异耳。言五印者，即五非常观，谓无常、苦、空、无我、寂静。言四印者，合空入于无我，空即我所故。或名优陀那。《菩萨藏经》第二中名法邬陀南。邬陀南者，此名标相。涅槃寂静是无为法标相。印即决定义，如说有为决定无常等。《善戒》第七、《地持》第八、《瑜伽》四十六，广有分别。言三印者，四中合苦入于无常；或除涅槃寂静，有为印故。今以诸印印于一切，亦无能印，故云不著，则入唯一实相印矣！

后四依理起行。七愿护小心，故增广大。八智护凡见，方顺佛法。九自无法爱。十无作而修，故入无诤门矣！

佛子！复有十法，能令一切诸佛欢喜。何者为十？所谓安住不放逸，安住无生忍，安住大慈，安住大悲，安住满足诸波罗蜜，安住诸行，安住大愿，安住巧方便，安住勇猛力；安住智慧，观一切法皆无所住，犹如虚空。佛子！若诸菩萨住此十法，能令一切诸佛欢喜。

后十纯熟究竟中，行修成熟，故云安住。初二入理行：一加行离逸，二正证舍相。次二救生行。次二随缘行，十度别修，诸行总摄。后四愿智行，即十度后四也。亦可前十如次成此十种，但生熟之异耳，思之。

佛子！有十种法，令诸菩萨速入诸地。何等为十？一者，善巧圆满福、智二行；二者，能大庄严波罗蜜道；三者，智慧明达，不随他语；四者，承事善友，恒不舍离；五者，常行精进，无有懈怠；六者，善能安住如来神力；七者，修诸善根，不生疲倦；八者，深心利智，以大乘法而自庄严；九者，于地地法门，心无所住；十者，与三世佛善根方便同一体性。

佛子！此十种法，令诸菩萨速入诸地。

第二答入菩萨所住处问，文分为三：初有十法起入地行，次住地观修，后明地要胜。

今初，列中，初三自分行：一具资粮。二成加行，一度具十，名大庄严。三智契实相，故不随他。

后七起胜进行。谓四外近良缘。五内须自策。六能安果用。七不厌修因。八双游定慧，深心契寂，利智贯达，以斯二法严于法身。故《法华》云："佛自住大乘，如其所得法，定慧力庄严，以此度众生"也。九不住法门。住有二失：一不契地智，二不能进趣。不住反此。十善穷地体，谓依一佛智，方便多门，更无异体。

复次，佛子！诸菩萨初住地时，应善观察，随其所有一切法门，随其所有甚深智慧，随所修因，随所得果，随其境界，随其力用，随其示现，随其分别，随其所得；悉善观察，知一切法皆是自心，而无所著。如是知已，入菩萨地，能善安住。

二、复次下，住地观修，有十一句。初一是总，一切法门，是成地之法。

次九为别：二、诸地证智。三、修加行因。四、摄报等果。五、所知分齐及所化境。六、进德修业，断障力用。七、示百身等。八、分别诸愿，十善等法。九、所证法界。皆言随其者，诸地非一故。

十、悉善下，辨成观相。皆自心者，智与心相应故。因由心学，果是心成，境由心现，力用是心分位，神通是心现起，分别是心决择，所得是心造诣，并心外无得，何所著耶？

十一、如是下，结观成益。

佛子！彼诸菩萨作是思惟：我等宜应速入诸地。何以故？我等若于地地中住，成就如是广大功德；具功德已，渐入佛地；住佛地已，能作无边广大佛事。是故宜应常勤修习，无有休息，无有疲厌，以大功德而

自庄严，入菩萨地。

三、佛子下，显地要胜。标、征、释、结，文并可知。

佛子！有十种法，令诸菩萨所行清净。何等为十？一者，悉舍资财，满众生意；二者，持戒清净，无所毁犯；三者，柔和忍辱，无有穷尽；四者，勤修诸行，永不退转；五者，以正念力，心无迷乱；六者，分别了知无量诸法；七者，修一切行而无所著；八者，其心不动，犹如山王；九者，广度众生，犹如桥梁；十者，知一切众生与诸如来同一体性。佛子！是为十法，令诸菩萨所行清净。

第三答大行清净问，有二十句，初十是因，后十是果。

今初。行成出障，故云清净。虽数名小异，大同十行，亦通十度，十行所行即是十度。欲胜进彼，故此前修。又下文由为物说法，自增诸度，故复广明。所望处别，互有影略。

前七可知。八、于恶众生修菩萨行，心不倾动，是难得中义，本愿誓化故。九、善法行中，“与众生为清凉法池。”大悲坚固，普摄众生，为舍为归，是广度众生如桥梁义，有力能故。十、真实行中文云：“此菩萨入三世诸佛体性，与三世诸佛善根同等”，智决体同故。

菩萨既得行清净已，复获十种增胜法。何等为十？一者，他方诸佛皆悉护念；二者，善根增胜，超诸等列；三者，善能领受佛加持力；四者，常得善人为所依怙；五者，安住精进，恒不放逸；六者，知一切法平等无异；七者，心恒安住无上大悲；八者，如实观法，出生妙慧；九者，能善修行巧妙方便；十者，能知如来方便之力。佛子！是为菩萨十种增胜法。

第二菩萨既得下，由行净因，得胜法果：一他力胜，二自善胜，三深定胜，四同行胜，五助道胜，六真智胜，七意乐胜，八观慧胜，九修行胜，十增进胜。

佛子！菩萨有十种清净愿。何等为十？一愿成熟众生，无有疲倦；

二愿具行众善，净诸世界；三愿承事如来，常生尊重；四愿护持正法，不惜躯命；五愿以智观察，入诸佛土；六愿与诸菩萨同一体性；七愿入如来门，了一切法；八愿见者生信，无不获益；九愿神力住世，尽未来劫；十愿具普贤行，净治一切种智之门。佛子！是为菩萨十种清净愿。

第四答大愿问，有二十句，初十起胜净愿，后十励志令满。

今初，全同初地十愿：一成熟众生愿。二净佛国土愿。三供养。四护法。五承事。六同善根。七摄法上首，法通至佛，名如来门。八三业不空。九具修诸行。十现成正觉。但彼文广，依彼次者，五、七、一、二、六、八、三、九、四、十，为今之次。

佛子！菩萨住十种法，令诸大愿皆得圆满。何等为十？一者心无疲厌，二者具大庄严，三者念诸菩萨殊胜愿力，四者闻诸佛土悉愿往生，五者深心长久尽未来劫，六者愿悉成就一切众生，七者住一切劫不以为劳，八者受一切苦不生厌离，九者于一切乐心无贪著，十者常勤守护无上法门。

二、佛子菩萨下，令愿成满者，由斯十句，能满前十及余多愿。于中，五、深心则可久，六、悉成则可大。可久则菩萨之德，可大则菩萨之业。余并可知。

佛子！菩萨满足如是愿时，即得十种无尽藏。何等为十？所谓普见诸佛无尽藏、总持不忘无尽藏、决了诸法无尽藏、大悲救护无尽藏、种种三昧无尽藏、满众生心广大福德无尽藏、演一切法甚深智慧无尽藏、报得神通无尽藏、住无量劫无尽藏、入无边世界无尽藏。佛子！是为菩萨十无尽藏。

第五佛子已下，答获菩萨藏问，文亦有四。初是结前生后，谓以前行愿蕴积成藏，故唯十句，更无成熟等异。文有五对，并显可知。

菩萨得是十种藏已，福德具足，智慧清净；于诸众生，随其所应而

为说法。

第六菩萨得是下，答随所应化常为说法问。文分为三：初结前生后，谓蕴积福智用以摄生。

佛子！菩萨云何于诸众生，随其所应而为说法？

二、佛子下，征以标起。

所谓知其所作，知其因缘，知其心行，知其欲乐。贪欲多者，为说不净；嗔恚多者，为说大慈；愚痴多者，教勤观察；三毒等者，为说成就胜智法门；乐生死者，为说三苦；若著处所，说处空寂；心懈怠者，说大精进；怀我慢者，说法平等；多谄诳者，为说菩萨其心质直；乐寂静者，广为说法，令其成就。菩萨如是随其所应而为说法。

三、所谓下，正解其义，于中分二：前知器授法，二具德成益。

初中，先知器有四：一识习气所作，如金师之子，应教数息等。二知种性因缘。闻法发心为因，随因成性；遇师闻法为缘，随缘成种。三知心行之病，谓多贪等。四知希望差别。

二贪欲下，授法，文有十句。初二可知。三、痴有二种：一迷于事理，教观法相；二恶邪推求，不信业因，令其观察十二因缘，能离邪执自性等计。上三唯对治。四、等分者，等谓相似，三观不可并施，若等重者教观胜义，谓淫欲即道等；若等轻者，可以生善、为人化之。释此四分，具如《杂集》十三。五、求人天乐，为乐生死。说三苦者，乃至非想，行苦所随故。次四可知。十、乐事寂者，令成理寂；若沈空寂，令成事用。菩萨已下，总结随宜。

为说法时，文相连属，义无舛谬；观法先后，以智分别；是非审定，不违法印；次第建立无边行门，令诸众生断一切疑；善知诸根，入如来教；证真实际，知法平等；断诸法爱，除一切执；常念诸佛，心无暂舍，了知音声体性平等；于诸言说心无所著，巧说譬喻，无相违反；悉令得

悟一切诸佛随应普现平等智身。

二、为说法时下，明具德成益。有十句十对。一文连义正。二法智无差，即依法不依人、依智不依识。三审定无违，即依了义经、不依不了义经。四立法义故，能遍断疑。五了物根故，入于佛教。六寂契真际，照法性源。七断真法爱，除人法执。八念佛了音。九亡言巧说，虽无说无示，善顺宗因。十令悟随宜，终归平等，即说之益。

菩萨如是为诸众生而演说法，则自修习增长义利，不舍诸度，具足庄严波罗蜜道。

第七菩萨如是下，答恒不舍离诸波罗蜜问，于中二：先结前生后，则正说法时便具十度。设自修此，亦为利他，一向大悲、了平等故。通至佛果，故皆名道。

是时，菩萨为令众生心满足故，内外悉舍而无所著，是则能净檀波罗蜜。具持众戒而无所著，永离我慢，是则能净尸波罗蜜。

二、是时下，正示不舍度相。十度即为十段，皆先辨相；后是则下，结名。前四辨相中，先辨施等相；后无著等，辨波罗蜜相。檀、戒可知。

悉能忍受一切诸恶，于诸众生其心平等，无有动摇，譬如大地能持一切，是则能净忍波罗蜜。

三、忍中，诸恶通于内外。其心下，契理平等，成波罗蜜。

普发众业，常修靡懈，诸有所作恒不退转，勇猛势力无能制伏，于诸功德不取不舍，而能满足一切智门，是则能净精进波罗蜜。

四、进中，普发众业，是无余修，亦利乐勤。常修靡懈，是长时修；恒不退转，是无间修，上即加行勤也。勇猛莫制，是勇捍修，亦被甲勤。于诸已下，是显度相。

于五欲境无所贪著，诸次第定悉能成就，常正思惟、不住不出，而能销灭一切烦恼，出生无量诸三昧门，成就无边大神通力，逆顺次第入诸三昧，于一三昧门入无边三昧门，悉知一切三昧境界，与一切三昧三摩钵底智印不相违背，能速入于一切智地，是则能净禅波罗蜜。

五、禅定中，文有十一句：

一诃五欲。所以诃者，夫禅定虚凝，湛犹渟海。高攀圣境，尚曰妄情；驰想五尘，岂当为道？云何诃之？色如热金丸，执之则烧；声如毒涂鼓，闻之必死；香如弊[1]龙气，嗅之则病；味如沸热蜜，舐之则烂伤；触如卧狮子，近之则啮。此五欲者，得之无厌，如火益薪，亡国败家，世世为害，过于怨贼，故不应著。况菩萨体此即如，复何所著？

二入次第定，谓四禅、四空及灭受想，为九次第定。下〈十地〉〈离世间品〉具明，即一切门禅。

三安住理定，寂爱味住，智契不出，名正思惟，以见心性故，亦善士相。上二定体，即定自性。

余六定用。四消灭烦恼，通爱见慢等，故云一切，即清净相。

五出生诸定，如《起信》云："得此真如三昧，能生无量诸三昧门。"上文云："一三昧生尘等定"是也，即难行相。

六引发神通，谓精义入神以致用也，亦遂求相。

七逆顺自在，亦难行相。从灭定出，入非非想乃至初禅，是名为逆；从初禅出，入第二禅乃至灭定，是名为顺。此中逆顺应各有超间，谓超一超二乃至全超，文无者略，此亦名为狮子游步三昧。

八一多自在，摄一切定，应有四句，谓在一入一，在一入一切，在一切入一，在一切入一切，得其源故。

九悉知定境。定境有三：一诸定所缘，二诸定分齐，三诸定境用，皆能知之。

十者总结体用无违。言三昧者，此云等持，唯局有心，而通散心。

---

[1] "弊"，有本作"蜧"

三摩钵底，此云等至，通于有心及与无心，唯诸位定体。此二功德，名为等引。上二句定体通于此三，六句定用即是所引。言智印者，即一实相，故《智论》释百八三昧中，第二名宝印三昧，谓与实相般若相应故。上二是定，此一是智，合即双运。今菩萨随在一定，即与一切三昧，此三无违。

十一速入智地，亦即定果。以菩萨之定，事穷无边，理极无际，故能速至一切智地，亦难行相，亦二世乐相。

又上二、三、四即现法乐住禅。次五引生功德禅，五亦饶益有情禅。后二通三，又通十种清净：一由世间净，离诸爱味故，即第三句。二出世间净，亦此句摄。三加行净，即是初句。四得根本净，即第二句。五根本胜进净，即第五句。六入住出自在清净，七舍静虑已复还证入自在清净，上二即第七句。八神通变现自在清净，即第六句。九离一切见趣清净，十一切烦恼所知障清净，此二共是第四句摄。余如《瑜伽》四十三九大禅说。十行之中，当显其相。

于诸佛所，闻法受持；近善知识，承事不倦；常乐闻法，心无厌足；随所听受，如理思惟；入真三昧，离诸僻见；善观诸法，得实相印，了知如来无功用道，乘普门慧，入于一切智智之门，永得休息，是则能净般若波罗蜜。

六、般若中，句亦有十。

前之三句，闻法近友，即闻所成慧。初句正明；二近友不倦，是闻慧缘；三乐闻无厌，是闻慧因，暂闻则已，慧不生故。

四即思慧，学而后思，故云随所听也。内正作意，故云如理。五亦思择慧，又于无烦恼中善决择故，舍烦恼故。

六善观下，皆是修慧，此句悟入于如。七宿习思量，故了无功用道。八周备悟入，一中一切等，名为普门。九入二智门。十总结已圆，故云休息。后三连环。

此中亦有九门之相，恐繁不配。其中虽定慧互有，互相严故，而为

门不同。若全双运，故《起信论》合于六度以为五门。后之方便，义亦准此。涉有不迷于空，则名方便；不厌有而观空，便称般若。岂令般若不能知有耶？方便若不观空，何名方便？非唯此三，万行皆尔。况般若能成万行，何法而不用之！寂照尽于理极，不得一行无此君耳。所以开则万行森然，泯则一不为一，得意则无所不通耳。

示现一切世间作业，教化众生而不厌倦，随其心乐而为现身，一切所行皆无染著，或现凡夫、或现圣人所行之行，或现生死、或现涅槃，善能观察一切所作，示现一切诸庄严事而不贪著，遍入诸趣，度脱众生，是则能净方便波罗蜜。

七、方便中，亦有十种：一巧智现世为方便。二悲非爱见，故化而无厌，即悲智相导为方便。三依体起用。四非舍非受，故一切无染。五凡圣双行，由双非故。六行无住道。七观察进趣。八现相不著。九遍入诸趣，即无生现生。十度脱众生，是无化现化。初九拔济，余皆回向。

依《璎珞·因果品》，后之四度亦各有三。方便三者，一进趣方便，即第七句；二巧会有无，除第四句，皆此所摄；三不舍不受，即第四句。

尽成就一切众生，尽庄严一切世界，尽供养一切诸佛，尽通达无障碍法，尽修行遍法界行，身恒住尽未来劫，智尽知一切心念，尽觉悟流转还灭，尽示现一切国土，尽证得如来智慧，是则能净愿波罗蜜。

八、愿中，亦有十愿。前五、后三，尽字为初。六身恒住尽劫海，七智尽心海，八穷尽有支，九尽现国土，十穷佛果智，此求菩提前九利乐。若依三愿，二、三、四、五为自行愿，六、七为神通，初及八、九为外化，十通二利。皆云尽者，穷彼源故。

具深心力，无有杂染故；具深信力，无能摧伏故；具大悲力，不生疲厌故；具大慈力，所行平等故；具总持力，能以方便持一切义故；具辩才力，令一切众生欢喜满足故；具波罗蜜力，庄严大乘故；具大愿力，

永不断绝故；具神通力，出生无量故；具加持力，令信解领受故，是则能净力波罗蜜。

九、力中，十句各二：谓标名、释义。一契理深心是思择力，染则无力，翻此故有也。余可准知，皆修习力。《璎珞》有三，皆名通力：一报通力，二修通力，三变化通力。观彼似当九、十二句耳。

知贪欲行者，知瞋恚行者，知愚痴行者，知等分行者，知修学地行者，一念中知无边众生行，知无边众生心，知一切法真实，知一切如来力，普觉悟法界门，是则能净智波罗蜜。

十、智度中，识病知根，顺理授法，名为智度。亦有十句。初四知病轻重。次三知根欲乐，一位、二行、三心。后三知法药，一知理法，二知果法，三普觉法界。前七成就有情，后三现法乐住。《璎珞》三智，一无相智，即知法真实；三变化智，即如来力；余皆第二一切种智。余义如初会说。

佛子！菩萨如是清净诸波罗蜜时、圆满诸波罗蜜时、不舍诸波罗蜜时，住大庄严菩萨乘中，随其所念一切众生，皆为说法，令增净业而得度脱。

第八佛子下，答前所念众生咸令得度问。于中分三：初结前起后，二正明化度、三结如本誓。

前中，初结前。清净约离障，圆满具事理，不舍谓常相应。住大庄严者，总结十度为严，是大乘体。

后随其所念下，生后，由具前故。

堕恶道者，教使发心；在难中者，令勤精进；多贪众生，示无贪法；多嗔众生，令行平等；著见众生，为说缘起；欲界众生，教离欲恚恶不善法；色界众生，为其宣说毗钵舍那；无色界众生，为其宣说微妙智慧；二乘之人，教寂静行；乐大乘者，为说十力广大庄严。

二、堕恶道下，正明化度。文有十句，约为四类。

初二令离恶果。三涂除无间，皆容发心，如慈童女。二令勤修，则脱八难，值佛闻法。

次三令离恶因。贪有二种：上偏语色贪，教修不净；今通语贪财名等，故但云示无贪法。无贪法者，谓不净观空、少欲知足。二嗔亦二种：上偏语能为违害，故令修慈；今通嗔情非情，故观同体，不应自嗔。三痴亦二种，已如上明，此约邪痴，令观缘起。

次三令离流转，三界循环，皆可厌故。初欲恚害等，义见三地。二色界虽定慧似均，然是定地，恐其滞寂，故为说观。又无生正观，令得无漏。三无色定多，故为说妙慧。又示谛观，方得永出。

后二示以三乘，随机为说。又引权归实，令知本寂。

如其往昔初发心时，见无量众生堕诸恶道，大狮子吼作如是言：'我当以种种法门，随其所应而度脱之！'菩萨具足如是智慧，广能度脱一切众生。

三、如其往昔下，结如本誓，故能真度。狮子吼者，决定度故。

佛子！菩萨具足如是智慧，令三宝种永不断绝。所以者何？菩萨摩诃萨教诸众生发菩提心，是故能令佛种不断；常为众生开阐法藏，是故能令法种不断；善持教法，无所乖违，是故能令僧种不断。复次，悉能称赞一切大愿，是故能令佛种不断；分别演说因缘之门，是故能令法种不断；常勤修习六和敬法，是故能令僧种不断。复次，于众生田中下佛种子，是故能令佛种不断；护持正法，不惜身命，是故能令法种不断；统理大众，无有疲倦，是故能令僧种不断。复次，于去、来、今佛所说之法、所制之戒，皆悉奉持，心不舍离，是故能令佛、法、僧种永不断绝。

第九佛子下，答前绍三宝种使不断绝问。文分为二：初仍前总标。二所以下，征释所以。由化众生入三宝海故，能绍前令不断也。文有四番，为成十句，前九别明，后一总结。就初三番，释通总别，然皆后后转深前前。通者，通在诸位。别者，初在十信，次居三贤，后约登地。

三番佛种差别云何？初教发心，令具因性，未发唯有本住性故。次赞大愿，令成因行，令所发心不退转故。言大愿者，谓求菩提愿，利乐有情愿。又防恶愿，如《戒经》说。有进善愿，如常所明。三下佛种子，令成佛智，谓证真如成无漏故。上约别显。通者，发菩提心，总有三心，谓即大悲、大愿、大智。初番为总，已含大悲。次番是愿。后番是智，谓示妙理，令暂见心性，成金刚种。

三番法种差别相者，初开法藏，令教不断；次说因缘，令义不断；后具四种护，令教理行证皆悉不断。复次初虽领教，未发真解；次具解行，未能证故。

三番僧种有何差别？初受法无乖，始堕僧数；次修六和敬，僧行已成；后统理大众，令僧清净。复次初虽奉教，解行未具，未是真和。次虽具解行，未离众怖，不能控御。言六和者，三业为三，及戒、见、利，谓身和同集、口和无诤、意和无违、见和同解、戒和同奉、利和同均。又约菩萨，三业同慈，六皆同体，真实和也，一切恭敬，令僧久住。

后总句者，弘法奉戒，三学兼修，则不断三宝，化化不绝。

菩萨如是绍隆三宝，一切所行无有过失，随有所作，皆以回向一切智门，是故三业皆无瑕玷。无瑕玷故，所作众善，所行诸行，教化众生，随应说法，乃至一念，无有错谬，皆与方便智慧相应，悉以向于一切智智，无空过者。

第十菩萨如是下，答前善根方便皆悉不空问。先略，后广

略中分三：初、结前生后，谓由能绍三宝，故所行无失。

二、随有下，由不空故，三业无瑕，谓所作回向是不空业。

三、无瑕玷故下，由无瑕故不空所作，反覆相成。玉之内病曰瑕，瑕谓体破。外病曰玷，玷谓色污。以显三业内外无失故。白圭之玷尚可磨也，三业之玷不可为也。初句牒前。次所作下，示无瑕相。后皆与下，显不空相。方便有慧，方便不空；慧有方便，慧亦不空，此辨所行不空。回向智智，辨趣果不空。

菩萨如是修习善法，念念具足十种庄严。何者为十？所谓身庄严，随诸众生所应调伏而为示现故；语庄严，断一切疑皆令欢喜故；心庄严，于一念中入诸三昧故；佛刹庄严，一切清净离诸烦恼故；光明庄严，放无边光普照众生故；众会庄严，普摄众会皆令欢喜故；神通庄严，随众生心，自在示现故；正教庄严，能摄一切聪慧人故；涅槃地庄严，于一处成道，周遍十方悉无余故；巧说庄严，随处、随时、随其根器为说法故。菩萨成就如是庄严，于念念中，身、语、意业皆无空过，悉以回向一切智门。

第二菩萨如是下，广明，有二：初明自业不空，后辨利他不空。

初中，虽明不空，义兼无失，以一切清净离烦恼故。又此无失即自业不空，顺止寂故。文有标、征、释、结。

释中，皆先标、后释。初四依正庄严，次六摄化庄严。言涅槃地者，以涅槃严地也，谓随有成道入涅槃处，当知其地即是金刚。今于一切处成，则无非金刚也。标云涅槃，释云成道，文影略耳。

四、菩萨成就下，结文可知。

若有众生见此菩萨，当知亦复无空过者，以必当成阿耨多罗三藐三菩提故。若闻名，若供养，若同住，若忆念，若随出家，若闻说法，若随喜善根，若遥生钦敬，乃至称扬、赞叹名字，皆当得阿耨多罗三藐三菩提。佛子！譬如有药名为善见，众生见者众毒悉除；菩萨如是成就此法，众生若见，诸烦恼毒皆得除灭，善法增长。

二、若有众生下，利他不空。于中有法、喻、合，文则可知。佛与菩萨俱益不空，今不见者，不宜见故。见不益者，无行力故，亦远益故。

上来并答所成之行问竟。

佛子！菩萨摩诃萨住此法中，勤加修习，以智慧明，灭诸痴暗；以慈悲力，摧伏魔军；以大智慧及福德力，制诸外道；以金刚定，灭除一切心垢烦恼；以精进力，集诸善根；以净佛土诸善根力，远离一切恶道

诸难；以无所著力，净智境界；以方便智慧力，出生一切菩萨诸地、诸波罗蜜，及诸三昧、六通、三明、四无所畏，悉令清净；以一切善法力，成满一切诸佛净土，无边相好、身、语及心具足庄严；以智自在观察力，知一切如来力、无所畏、不共佛法，悉皆平等；以广大智慧力，了知一切智智境界；以往昔誓愿力，随所应化，现佛国土，转大法轮，度脱无量无边众生。

第二佛子菩萨摩诃萨住此下，答行所成德问。前文有二，今亦二段。第一答以行成因德，二答以因成果德。

今初，具答十二问，各有二句，上句答下句。上云修何灭痴，今答以智，他皆仿此。

二、用慈降魔。夫欲害人，反招自害；苟欲安人，则物我俱安，故柔胜刚、弱胜强。以慈安一切恶魔，无以施害。慈善根力，其功叵量。

三、福则怖之以威，智则屈之以辩。

次四、后四，文并可知。八、以方便智慧出生，是答；一切菩萨已下，即是所问。准上文中，此有七事。今波罗蜜下，欠总持句。然方便有二：若加行方便，出生地度；若善巧方便，亦生诸度及余五法。智亦有二：若根本智，即成内证；若后得智，即成业用。是故此二，出生此七。言清净者，治彼障故。

佛子！菩萨摩诃萨勤修此法，次第成就诸菩萨行，乃至得与诸佛平等；

二、佛子下，答以因成果问。于中亦二：先结因成果，谓但勤修上来诸行，则能次第从因得果。

于无边世界中为大法师，护持正法；

二、于无边世界下，正答所成之德，谓护持正法。但当勤修上来以行成因之德，自当成后护持法等诸德，故乘前结因成德明之。

答上十句，文分九段。第一答初总句，如来法藏守护开演。

一切诸佛之所护念；

二、佛所护念故，则[1]答众魔外道无能沮坏，以佛护故。

守护受持广大法藏，获无碍辩，深入法门；

三、守护受持下，答摄持正法无有穷尽。

于无边世界大众之中，随类不同，普现其身，色相具足，最胜无比，以无碍辩巧说深法，其音圆满，善巧分布故，能令闻者入于无尽智慧之门；

四、于无边下，答于一切世界中演说法时十王敬护，谓身胜音巧，令闻者入智故。

知诸众生心行烦恼而为说法，所出言音具足清净故，一音演畅，能令一切皆生欢喜；

五、知诸众生下，答举世同钦，称机令喜故。

其身端正、有大威力故，处于众会，无能过者；

六、其身端正下，答菩萨爱敬，端正有德故。其佛灌顶，在前第二佛护之中。

善知众心故，能普现身；善巧说法故，音声无碍；得心自在故，巧说大法，无能沮坏；得无所畏故，心无怯弱；于法自在故，无能过者；于智自在故，无能胜者；般若波罗蜜自在故，所说法相不相违背；辩才自在故，随乐说法，相续不断；陀罗尼自在故，决定开示诸法实相；辩才自在故，随所演说，能开种种譬喻之门；大悲自在故，勤诲众生，心

[1] “则”，有本作“即”。

无懈息；大慈自在故，放光明网，悦可众心。

七、善知众心下，答得善根力，增长白法。于中先总明三业。后得心下，别显十种自在，皆是善根。其十自在之能，并是增长白法。

菩萨如是处于高广狮子之座，演说大法，唯除如来及胜愿智诸大菩萨，其余众生无能胜者、无见顶者、无映夺者，欲以难问令其退屈，无有是处。

八、菩萨如是下，答开演如来甚深法藏。

佛子！菩萨摩诃萨得如是自在力已，假使有不可说世界量广大道场，满中众生，一一众生威德色相皆如三千大千世界主。菩萨于此才现其身，悉能映蔽如是大众，以大慈悲安其怯弱，以深智慧察其欲乐，以无畏辩为其说法，能令一切皆生欢喜。何以故？佛子！菩萨摩诃萨成就无量智慧轮故，成就无量巧分别故，成就广大正念力故，成就无尽善巧慧故，成就决了诸法实相陀罗尼故，成就无边际菩提心故，成就无错谬妙辩才故，成就得一切佛加持深信解故，成就普入三世诸佛众会道场智慧力故，成就知三世诸佛同一体性清净心故，成就三世一切如来智、一切菩萨大愿智，能作大法师，开阐诸佛正法藏及护持故。

九、佛子菩萨得如是下，答摄持正法以自庄严。于中初明自严，次征，后释。以摄正法故，有十句德，亦即是前所成之德，可思准之。

尔时，法慧菩萨欲重宣其义，承佛神力而说颂言：

心住菩提集众福，　　常不放逸植坚慧，
正念其意恒不忘，　　十方诸佛皆欢喜。
念欲坚固自勤励，　　于世无依无退怯，
以无诤行入深法，　　十方诸佛皆欢喜。
佛欢喜已坚精进，　　修行福智助道法，
入于诸地净众行，　　满足如来所说愿。

如是而修获妙法，　　既得法已施群生，
随其心乐及根性，　　悉顺其宜为开演。
菩萨为他演说法，　　不舍自己诸度行，
波罗蜜道既已成，　　常于有海济群生。
昼夜勤修无懈倦，　　令三宝种不断绝，
所行一切白净法，　　悉以回向如来地。

第二重颂分。十颂分二：初六偈颂前十种所成行体，后四偈颂行所成德。

前中，初二偈颂佛喜，于中初半颂不放逸，余颂佛喜。

二有一颂，颂入地及大行大愿。

三一颂，颂菩萨藏，及所应化而为说法。

四一颂，颂不舍自行诸度，及所念众生皆令得度。

五半颂，颂不断三宝。

六半颂，颂善根方便，皆悉不空。

菩萨所修众善行，　　普为成就诸群生，
令其破暗灭烦恼，　　降伏魔军成正觉。
如是修行得佛智，　　深入如来正法藏，
为大法师演妙法，　　譬如甘露悉沾洒。
慈悲哀愍遍一切，　　众生心行靡不知，
如其所乐为开阐，　　无量无边诸佛法。
进止安徐如象王，　　勇猛无畏犹狮子，
不动如山智如海，　　亦如大雨除众热。

二、菩萨所修下，颂行所成德。初一颂初行所成因德。

后有三偈，颂以因成果德。于中，初二颂，通颂前之八段。后一颂，别颂第九答摄持正法以自庄严，以喻而显：一身仪安谛，颂前现身；次辩德威猛，颂前以无畏辩；三心定不动，颂安其怯弱；四智深如海，颂以深智慧；五法雨灭障，颂前而为说法。

时，法慧菩萨说此颂已，如来欢喜，大众奉行。

第三时法慧下，明结说分，谓契理合机，故佛喜众奉也。

第三会竟。

《大方广佛华严经》卷第十九

升夜摩天宫品第十九

升夜摩天宫品第十九（第十九经）。自下第四中贤十行会。

初来意者，酬前十行问故。匪知之艰，行之惟艰。前解此行，若膏明相赖，目足更资，故次来也。次品来者，此会四品，分三：初二品当会由致，次一品当会正宗，后一品胜进趣后。于由致中，后品明赞德显体；此品先明感应道交，前会已终，将陈后说，故次来也。

二、释名者，会名有三：一约处，名夜摩天宫会。夜摩，此云时分，即空居之首，表十行涉有化物，宜适其时。时而后言，闻者悦伏；时而后动，见者敬从。涉有依空，即事入玄，托此而说。约人，名功德林；约法，名十行会，并如后释。三皆依主。次品名者，大同于会。然梵本中，上无升字，下有神变，译者以升为神变。升为神变，略有四义：一不离前三而升此故，二升一处即升一切处故，三升以广其处故，四前后同时无障碍故，谓佛以圆遍之身，不起而升时分天宫。升属如来，夜摩约处，相违释也。前升须弥，后升兜率，准此可知。

三、宗趣者，会品之宗，并如名说，意趣可知。

尔时，如来威神力故，十方一切世界，一一四天下南阎浮提及须弥顶上，皆见如来处于众会。彼诸菩萨悉以佛神力故而演说法，莫不自谓恒对于佛。

四、释文者，一品长分为十。

第一本会圆遍，谓前会不散而说后会故。初句遍因；十方下，遍相。亦有主伴等，并如上说。但处加须弥，则“而演说法”通上三会。

尔时，世尊不离一切菩提树下及须弥山顶，而向于彼夜摩天宫宝庄严殿。

第二尔时世尊下，不离而升。

时，夜摩天王遥见佛来，

第三时夜摩下，天王见佛，并如前会。

即以神力，于其殿内化作宝莲花藏狮子之座，百万层级以为庄严，百万金网以为交络，百万花帐、百万鬘帐、百万香帐、百万宝帐弥覆其上，花盖、鬘盖、香盖、宝盖各亦百万周回布列，百万光明而为照耀；百万夜摩天王恭敬顶礼，百万梵王踊跃欢喜，百万菩萨称扬赞叹，百万天乐各奏百万种法音相续不断，百万种花云、百万种鬘云、百万种庄严具云、百万种衣云周匝弥覆，百万种摩尼云光明照耀；从百万种善根所生，百万诸佛之所护持，百万种福德之所增长，百万种深心，百万种誓愿之所严净，百万种行之所生起，百万种法之所建立，百万种神通之所变现；恒出百万种言音，显示诸法。

第四即以下，各严殿座。初一句总，依空起行，故云化作。无著导行，故曰莲花。一行含多，所以称藏。余如上说。

百万已下，别显严相，于中四：初明座体备德严，皆云百万，位渐增故。次百万夜摩下，明座旁围绕严。三从百万下，法门行德严，文有八句，摄为四对：一因缘；二福智，深心契理故；三愿行；四体用，无生法体之所起故。四末后一句法教流通严。

时，彼天王敷置座已，向佛世尊曲躬合掌，恭敬尊重而白佛言：“善来世尊！善来善逝！善来如来、应、正等觉！唯愿哀愍，处此宫殿！”

第五时彼下，请佛居殿。

时，佛受请，即升宝殿；一切十方，悉亦如是。

第六时佛下，如来受请。

尔时，天王即自忆念过去佛所所种善根，承佛神力而说颂言：

第七尔时下，各念昔因。然《晋经》亦有乐音止息。今略无者，译人之意，谓不如十解会事归理，不云乐音止息；不及回向事理无碍，不云炽然。退可同前，进可齐后，故并略之。

名称如来闻十方，　　诸吉祥中最无上，
彼曾入此摩尼殿，　　是故此处最吉祥。
宝王如来世间灯，　　诸吉祥中最无上，
彼曾入此清净殿，　　是故此处最吉祥。
喜目如来见无碍，　　诸吉祥中最无上，
彼曾入此庄严殿，　　是故此处最吉祥。
燃灯如来照世间，　　诸吉祥中最无上，
彼曾入此殊胜殿，　　是故此处最吉祥。
饶益如来利世间，　　诸吉祥中最无上，
彼曾入此无垢殿，　　是故此处最吉祥。
善觉如来无有师，　　诸吉祥中最无上，
彼曾入此宝香殿，　　是故此处最吉祥。
胜天如来世中灯，　　诸吉祥中最无上，
彼曾入此妙香殿，　　是故此处最吉祥。
无去如来论中雄，　　诸吉祥中最无上，
彼曾入此普眼殿，　　是故此处最吉祥。
无胜如来具众德，　　诸吉祥中最无上，
彼曾入此善严殿，　　是故此处最吉祥。
苦行如来利世间，　　诸吉祥中最无上，

彼曾入此普严殿，　　是故此处最吉祥。

第八偈赞十佛。此十佛是前会十佛之前如次十佛，明位渐高，念昔亦远。理实三世诸佛皆同此说。余如前会。文亦有二：先明此界，后辨结通。

前中十偈，亦各有四：初句标名赞别德，次句通显具吉祥，三忆曾入此殿，四结处成胜极。亦初一句诸颂不同，初二字别名，次二字通号，下三字别德，亦皆以下别德释上别名。一以闻十方，释成名称。二以世间灯，释宝王义。珠有夜光可代灯者，为宝中王。佛有智光照无明夜，故曰宝王。三、四、五、六，义并可知。七以世灯释胜天者，身智光照胜于天故。八以论雄释无去者，具勇智辩不可动故。九、十可知。

又此中殿各举别名。初一严体，下皆宝之别德。谓此宝清净，以用庄严，殊胜无垢。此宝发香，是香必妙。能严之宝无所不见，可谓普眼。如是严者，是善庄严。无处不严，名普严也。又善严者，善因生故。

如此世界中夜摩天王，承佛神力，忆念往昔诸佛功德，称扬赞叹；十方世界夜摩天王，悉亦如是，叹佛功德。

尔时，世尊入摩尼庄严殿，于宝莲花藏狮子座上结跏趺坐。

第九尔时世尊入下，佛同升殿。

此殿忽然广博宽容，如其天众诸所住处；十方世界，悉亦如是。

第十此殿下，处忽宽容，并如前会。

夜摩宫中偈赞品第二十

夜摩宫中偈赞品第二十

初来意者，助化赞扬故，说行体性故，行所依故。然三天偈赞，来

意宗趣大旨是同，但解、行、愿以为异耳。二释名、三宗趣，亦不异前，约处、约行少有别耳。

尔时，佛神力故，十方各有一大菩萨，一一各与佛刹微尘数菩萨俱，从十万佛刹微尘数国土外诸世界中而来集会，其名曰功德林菩萨、慧林菩萨、胜林菩萨、无畏林菩萨、惭愧林菩萨、精进林菩萨、力林菩萨、行林菩萨、觉林菩萨、智林菩萨。此诸菩萨所从来国，所谓亲慧世界、幢慧世界、宝慧世界、胜慧世界、灯慧世界、金刚慧世界、安乐慧世界、日慧世界、净慧世界、梵慧世界。此诸菩萨各于佛所净修梵行，所谓常住眼佛、无胜眼佛、无住眼佛、不动眼佛、天眼佛、解脱眼佛、审谛眼佛、明相眼佛、最上眼佛、绀青眼佛。是诸菩萨至佛所已，顶礼佛足，随所来方，各化作摩尼藏狮子之座，于其座上结跏趺坐。如此世界中，夜摩天上菩萨来集；一切世界，悉亦如是，其诸菩萨、世界、如来，所有名号悉等无别。

四释文者，文亦有三：一集众，二放光，三偈赞。

初中有十。一、正明集因，亦即各随其类为现神通也。二、十方下，辨主菩萨。三、一一下，明眷属数。

四、从十万下，来处分量。然显数随位增，信十、住百、回向是万，此合当千，而云十万，或译人之误，或是十百，则传写之误。

五、其名下，列菩萨字。同名林者，表十行建立故，行类广多故，聚集显发故，深密无间故，扶疏庇映故。此十菩萨表行之体也，可以意消息之。

六、此诸菩萨下，来处刹名，同名慧者，十解之慧，行所依故。

七、此诸菩萨各于下，明所事诸佛。同名眼者，以智导行，了了分明，成有目之足故。斯即十行当位之果佛，于此位显者，皆名眼故。宜以当界之佛与当界菩萨，共相属对，思而释之。

八、是诸下，至已设敬。九、随所下，参而不杂。十、如此下，结通无尽。

尔时，世尊从两足上放百千亿妙色光明，普照十方一切世界，夜摩宫中，佛及大众，靡不皆现。

第二尔时下，放光。足上，谓趺背，行必动故，背依轮指得有用故，表行依信解而成用故。余同前会。

尔时，功德林菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

第三尔时功德林下，明说偈赞。十菩萨说，即为十段。亦以东方为始，上方为终，各有说偈所依，谓承佛力等。

今初菩萨，且就能说，积行在躬，功德圆满，故名功德；若就所叹，叹佛胜德，故云功德林。有十二颂，以是会主，总叙此会普遍之事。

佛放大光明，　　普照于十方，
悉见天人尊，　　通达无障碍。
佛坐夜摩宫，　　普遍十方界，
此事甚奇特，　　世间所希有。
须夜摩天王，　　偈赞十如来，
如此会所见，　　一切处咸尔。
彼诸菩萨众，　　皆同我等名，
十方一切处，　　演说无上法。
所从诸世界，　　名号亦无别，
各于其佛所，　　净修于梵行。
彼诸如来等，　　名号悉亦同，
国土皆丰乐，　　神力悉自在。
十方一切处，　　皆谓佛在此，
或见在人间，　　或见住天宫。
如来普安住，　　一切诸国土，
我等今见佛，　　处此天宫殿。
昔发菩提愿，　　普及十方界，

是故佛威力，　　充遍难思议。
远离世所贪，　　具足无边德，
故获神通力，　　众生靡不见。
游行十方界，　　如空无所碍，
一身无量身，　　其相不可得。
佛功德无边，　　云何可测知？
无住亦无去，　　普入于法界。

于中二：初八述赞奇特，后四举德释成。

前中四：初一偈叙此品放光，次二叙前品感应，次三叙此品众集，后二明自在普周。

后四举德释成中二：前二举因显用。后二辨果用深广。于中，一体用自在。上半不去遍至，下半卷舒相尽，谓一身即多则一相不可得，多即是一则多相不可得，是故恒一恒多，恒非一多。由此自在，一尘内身无不周于十方，遍十方身并潜一尘之内，皆悉圆遍非分遍故，难思议也。后一深广相成，上半牒广辨深，下半释深显广，谓不住故无处不至，不去故不离本位，此释深也；尘毛等处无不普入，广无边也。

尔时，慧林菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

第二上明功德，此辨智慧。悟此除冥难遇之慧，故名慧林，偈中叹此。

世间大导师，　　离垢无上尊，
不可思议劫，　　难可得值遇。
佛放大光明，　　世间靡不见，
为众广开演，　　饶益诸群生。
如来出世间，　　为世除痴冥，
如是世间灯，　　希有难可见。
已修施戒忍，　　精进及禅定，

般若波罗蜜，　　以此照世间。
如来无与等，　　求比不可得，
不了法真实，　　无有能得见。
佛身及神通，　　自在难思议，
无去亦无来，　　说法度众生。
若有得见闻，　　清净天人师，
永出诸恶趣，　　舍离一切苦。
无量无数劫，　　修习菩提行，
不能知此义，　　不可得成佛。
不可思议劫，　　供养无量佛，
若能知此义，　　功德超于彼。
无量刹珍宝，　　满中施于佛，
不能知此义，　　终不成菩提。

十颂分三：初一明佛难遇。次六别释难遇，于中亦三：初二益广难遇，次一因圆难遇，后三果深难遇。三有三偈校量显胜，于中初一长时大行校量，次一长时供佛校量，后一胜物供佛校量。

尔时，胜林菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

第三胜林，悟胜义甚深之法故。

譬如孟夏月，　　空净无云曀，
赫日扬光晖，　　十方靡不充。
其光无限量，　　无有能测知，
有目斯尚然，　　何况盲冥者。
诸佛亦如是，　　功德无边际，
不可思议劫，　　莫能分别知。

偈叹深广无涯之德。十颂分二：初三明佛德广博，后七显法体甚深，横竖互显。

前中，初二喻况，后一法合。喻言孟夏月者，取意译也。梵本敌对翻云后热月。西域如来圣教，一岁立为三际，谓热、雨、寒。《西域记》云：从正月十六日至五月十五日为热时。则后热月言，兼得此方孟夏后半。余之二际，各有四月。准释可知。赫日之言，但取阳光时长，难穷其际耳。彼方或为四时，与此名同，但以正月黑半为首耳。不见此文，妄为异解。

诸法无来处，　亦无能作者，
无有所从生，　不可得分别。
一切法无来，　是故无有生，
以生无有故，　灭亦不可得。
一切法无生，　亦复无有灭，
若能如是解，　斯人见如来。

后七中，令于依他修三无性观，以余之二性不离依他故，由于二性成依他故，谓圆成是依他体性，遍计但横执依他，又迷真似现故。即依三性，说三无性。三性尚一，岂有三无？三无但是即有之无，三性但是即无之有。有无不二，为一实性；有无形夺，性亦非性。故于一依他中，具修诸观。

文即分三：初三作生无自性性观，次二兼修胜义无自性性观，后二修相无自性性观。

今初，即分为三：初偈正观无生。初句果空，谓缘生果法，非先有体从世性、微尘及未来藏、因缘、心识中来。若有来处，即先已有。如鸟来栖，树何得言生。次句因空。既无有果，对何说因？又世性等亦是妄计、因缘有故。次句双遣，所从是因，所生是果。又初句不自生，次句不他生，次句不共生。又初句非先有而生，次句非先无而生，次句非半有半无。三义各以末句息妄成观。

次偈以无生释无灭，略有三义：一无生可灭故，二无待对故，三例生从缘故。

后偈观成利益，经云“无生即是佛”故。《论》云：“若见因缘法，

则为能见佛。”依他因缘即无生故。

诸法无生故，　　自性无所有，
如是分别知，　　此人达深义。
以法无性故，　　无有能了知，
如是解于法，　　究竟无所解。

次二偈约依他兼修胜义无自性性观中，前偈遣所观。上半辨观，下半明益。各含二义，故致兼言：一者成前，谓非唯能相之生，生即无生；所生法体从缘无性，即无所有。此显依他无生是圆成性。益云深者，即事而真故。二云无生真性亦无所有，即彼胜义无自性性。益云深者，真性不立故。

后偈遣能观，然有二义：一成前所观，谓以无性故，无有能了，如无有人能了龟毛长短大小。知无所了，是究竟了。二是正遣能了，既无所了，亦无能了。能所两亡，为究竟解。

所说有生者，　　以现诸国土，
能知国土性，　　其心不迷惑。
世间国土性，　　观察悉如实，
若能于此知，　　善说一切义。

后二偈明相无自性性观中，初偈正明，后偈总结。

前中，上半显执，不了国等依他，谓为现见，妄计为生，故《晋经》云：“所言有生者，当知由所生。”下半明观，若知无性，则离遍计故。

后偈总结。称于事理之实以观世等，故善说也。

尔时，无畏林菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

第四以信乐力，闻深不畏，名无畏林，偈叹信向益深德故。

如来广大身，　　究竟于法界，

不离于此座，　　而遍一切处。
若闻如是法，　　恭敬信乐者，
永离三恶道，　　一切诸苦难。
设往诸世界，　　无量不可数，
专心欲听闻，　　如来自在力。
如是诸佛法，　　是无上菩提，
假使欲暂闻，　　无有能得者。
若有于过去，　　信如是佛法，
已成两足尊，　　而作世间灯。
若有当得闻，　　如来自在力，
闻已能生信，　　彼亦当成佛。
若有于现在，　　能信此佛法，
亦当成正觉，　　说法无所畏。
无量无数劫，　　此法甚难值，
若有得闻者，　　当知本愿力。
若有能受持，　　如是诸佛法，
持已广宣说，　　此人当成佛。
况复勤精进，　　坚固心不舍，
当知如是人，　　决定成菩提。

十颂分二：初一所信之境，谓法身体即法界，智身证极法界，致令应用之身不动而遍。

后九闻信之益，分五：初一闻信离恶。次二辨其难闻。次三明闻信成佛，将过去已成，证现未当成。四有一偈，明闻必有由，励物起愿。五有二颂，显起行益。

尔时，惭愧林菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

第五拒妄崇真，拒迷崇智，名为惭愧林，偈赞如来大智胜益。

若人得闻是，　　希有自在法，
能生欢喜心，　　疾除疑惑网。

十颂分三：初三法说难思，次六以喻并决，后一结德归佛。今初，初偈明闻生胜益，令物希闻。自在法者，即佛智也。

一切知见人，　　自说如是言，
如来无不知，　　是故难思议。

次偈，佛穷种智，故下位难思。

无有从无智，　　而生于智慧，
世间常暗冥，　　是故无能生。

后偈显智从生。此文反显，然有二意：一者成前，谓欲生智慧，当于佛求，佛无不知故，不应求之于凡，凡暗冥故。犹搴芙蓉，必于深水，而于木末，安可得耶？二者成后。智从熏习自种而生，不从烦恼无智所生，是故下言“二心不同时”，属自愚智故，故应慎所习也。

若尔，何以经言烦恼泥中有佛法矣？此说在缠如来藏故。然此大智从藏德生，非从迷起。

若尔，烦恼即菩提，复云何通？约体性故，从所迷故，如波与湿。

然实义者，真妄愚智，若约相成，二门峙立；若约相夺，二相寂然；双照二门，非即非离。若说一者，离之令异，如此章中；若云异者，合之令同，如后章是。善须得意，勿滞于言。若准《晋经》，云“非从智慧生，亦非无智生，了达一切法，灭除世间暗”，则显智体绝于愚智，不称实了，则名无智。此偈双明性相，后喻但显二相不同。

如色及非色，　　此二不为一，
智无智亦然，　　其体各殊异。
如相与无相，　　生死及涅槃，
分别各不同，　　智无智如是。

世界始成立，　　无有败坏相，
智无智亦然，　　二相非一时。
如菩萨初心，　　不与后心俱，
智无智亦然，　　二心不同时。
譬如诸识身，　　各各无和合，
智无智如是，　　究竟无和合。

二、并决中二：先五明二性相违，后一辨功能不等。

今初。唯第二偈三句是喻，余偈喻、合各有半偈。一约色非色者，非色谓心，缘虑、质碍体性不同故。二中有二喻。相无相者，理事相反；生死涅槃，真妄相反。虽同一体，分别义门不相是故。三成之与坏，约相别故。四初心后心，时不同故。五诸识身，所用别故，缘会不同故，眼无耳用。又此眼识不合余根。识身同识，尚不相合，愚智性异，安得相生？

如阿伽陀药，　　能灭一切毒，
有智亦如是，　　能灭于无智。

二、功能不等者，非唯二性各别，然智能灭愚、愚不灭智，药能去毒、毒不去药，亦犹明能灭暗、暗不灭明。

如来无有上，　　亦无与等者，
一切无能比，　　是故难值遇。

三一偈，结归如来。迥出世表，故难值遇。

尔时，精进林菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

第六勤观理事，同无差别，离身心相，故名精进。十颂总相显佛此德。前即无差之差，此乃差之无差。二章相接，显非即离，亦互相成。

诸法无差别，　　无有能知者，

唯佛与佛知，　　智慧究竟故。

十颂分二：初一约法双标，后九就喻双释。

今初也。初句标其所知，五类之法皆无有差。余三句对人以显。次句拣非余境。下半唯佛究尽。

如金与金色，　　其性无差别，
法非法亦然，　　体性无有异。

后九释中，前五释所知，后四释能知。前中，初四正释，后一遣疑。

前中，皆上半喻，下半法，无差所由，在于末句。然其能喻不离诸法，取其所易喻其所难耳。

一体色无别喻，此喻为总。喻虽是一，法合有二，该横竖故：

竖约理事交彻。法者，事也；非法，理也，色即空故。亦可法，真法也；非法，妄法也。取文虽异，义旨乃同。谓如金之黄色，与金体斤两，性无差别，随取互收。合中，金是所依，喻其真法；色是能依，喻妄非法。以妄无体，揽真而起，则真无不隐，唯妄现也；以真体实，妄无不尽，唯真现也。是则无体之妄，不异体实之真，故云无有异也。亦同《密严》“如金与指环，展转无差别”。

横者，异法相望。法者，可轨之法也；非法者，不可轨之法也。又法谓有法，非法谓无，故《中论》释法不生非法，云“有不生无故”。体性无异者，谓同如故。

然前义正顺于喻，后义乃顺标中诸法之言。要由初义性相无差，方得显于后义事事无差。若但用后义，未显相全同性，那得显于事事同于一性？

众生非众生，　　二俱无真实，
如是诸法性，　　实义俱非有。

第二偈假名不实喻。以真夺俗，是故无差。揽缘成众生，即虚非众生。所遣既无，能遣安有？故俱无实。以喻诸法皆无实义，并从缘故。若以

正报为众生，依报非众生，乃全是所喻，非实之相尚难显了。

譬如未来世，　　无有过去相，
诸法亦如是，　　无有一切相。

三、三世互无喻，喻无相故无别。谓若未来有过去者，应名过去，何名未来？故知定无过、现之相。文举一隅，应反余二。诸法无相，如彼互无。此以差别，喻无差别。

譬如生灭相，　　种种皆非实，
诸法亦复然，　　自性无所有。

四、四相非实喻，喻无性故无差别。生等四相，离所相法，无别自性。一切诸法，离所依理，无别自性。此以相无，喻于性无。

涅槃不可取，　　说时有二种，
诸法亦复然，　　分别有殊异。

后遣疑者，疑云：若都无别，云何见有性相等殊？故此释云：亦如涅槃，体离有无，百非斯绝，而强立名字，曰余、无余。诸法亦然，真俗并虚，分别成异。若离分别，则无一切境界之相。

如依所数物，　　而有于能数，
彼性无所有，　　如是了知法。

第二四偈，喻能知者，皆展转遣疑。初偈疑云：既有分别，则有能知。故释云：离所数物，无能数数。既所知无性，何有能知？无知之知，是真了法。

譬如算数法，　　增一至无量，
数法无体性，　　智慧故差别。

次复疑云：若依向喻，能数喻能知，能知虽无，所知犹有。故复用

能数法以喻所知，智慧差别以喻能知，反覆相遣，显无差理。谓一上加一，名之为二，乃至百千，皆是诸一，由能数智，作百千解。故晋译中，第三句云“皆悉是本数”。今译明一多相待故无体性，喻彼妄想于无性中计为有无耳。

譬如诸世间，　　劫烧有终尽，
虚空无损败，　　佛智亦如是。

次又疑云：都无能所，何名佛智？故释云：能所双亡，佛智斯显。故所知妄法，如世成坏；能知真智，湛若虚空，尚不初成，况当有败？如〈出现品〉。又权智照俗，同世成坏；权即是实，如不离空。

如十方众生，　　各取虚空相，
诸佛亦如是，　　世间妄分别。

末偈疑云：佛智既等，应用何殊？释云：随心妄取，佛无异相。又谓常无常，如各取空；佛智双非，如空无别。

尔时，力林菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

第七、智了三种世间性相，诸边不动，故名力林。

一切众生界，　　皆在三世中，
三世诸众生，　　悉住[1]五蕴中，
诸蕴业为本，　　诸业心为本，
心法犹如幻，　　世间亦如是。

十颂显佛离相真智，于中分三：初四遍明世间，次五双遣世及出世，后一观成利益。

今初，略有二观。初二偈摄末归本观，显众生世间空。后二缘生无作观，

[1]　“住”，有本作“在”

兼显器世间空。

今初也。初二句，推假名众生不出三世，显是无常。次二句推三世众生不出于蕴，显无有我。次句蕴由业生，以明果空，显非邪因。次句推业唯心，明心外无法。次句体心如幻，不离性空及与中道，如幻无性故，非有非无故。末句以本例末，则上五一如，皆展转缘生故。

世间非自作，　　亦复非他作，
而其得有成，　　亦复得有坏。
世间虽有成，　　世间虽有坏，
了达世间者，　　此二不应说。

二、缘生无作观中，初偈无作故缘成，后偈缘成即无作。

今初，言不自他作者，通遣诸非：

一约外道，非自性等作，亦非梵天等他作，但以虚妄，无业报故，广如《三论》破。

二约小乘，非同类因自作，亦非异熟因他作，以皆相待无自性故。

三约因缘相待，如《十地论》及《对法》所明。

四约以因望果，《中论》云：“自作及他作，共作无因作，如是说诸苦，于果则不然。”此自他言，含于二意：一以果为自，以因为他，《论》云：“果法不能自作已体”故。二以因为自，以缘为他。此明不从因缘，无果待对故。离既不成，合亦不成，故《论》云：“若彼此共成，应有共作苦。彼此尚无作，何况无因作？”彼此即自他也。

下半二意：一不碍缘成，以遣无因；二非但不碍幻有，亦由有空义故，能成因果，是则不动真际建立诸法。又非但说于苦，四种义不成，一切外万物四义皆不成。成坏之言，显兼器界。

后偈缘成即无作者，向约幻有，虽言成坏，幻有即空，故不应说，是则不坏假名而说实相。

云何为世间？　　云何非世间？

世间非世间，　　但是名差别。
三世五蕴法，　　说名为世间，
彼灭非世间，　　如是但假名。
云何说诸蕴？　　诸蕴有何性？
蕴性不可灭，　　是故说无生。
分别此诸蕴，　　其性本空寂，
空故不可灭，　　此是无生义。
众生既如是，　　诸佛亦复然，
佛及诸佛法，　　自性无所有。

第二五颂双遣中，初半偈假征，次半标答。

次偈出体释成。蕴是世间，缘成寂灭，即出世间，故《净名经》云："世间性空，即是出世间。"一体说二，故云假名。

次二句征蕴名体，世以蕴为体，蕴以何为体？次二句标答，上句答体，下句答名。应名无生五蕴，既云性不可灭，则显前非事灭。

次一偈释成，空故不灭，亦非事在不灭。则知本自不生，是无生义。

后一偈，例出世间，显智正觉世间亦应缘无性，又证无性之理为自体故。

能知此诸法，　　如实不颠倒，
一切知见人，　　常现[1]在其前。

末后一偈明观益者，佛以实法为其体故，见法则常见佛也。

尔时，行林菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

第八、照理观佛而起正修，故名行林。

譬如十方界，　　一切诸地种，

[1]　"现"，有本作"见"。

自性无所有，　　无处不周遍。
佛身亦如是，　　普遍诸世界，
种种诸色相，　　无主[1]无来处。

十颂观佛体相普周德，于中分二：前七约喻显修，后三见实成益。前中复二：初二地种无性普周喻，喻佛无生遍应德。

但以诸业故，　　说名为众生，
亦不离众生，　　而有业可得。
业性本空寂，　　众生所依止，
普作众色相，　　亦复无来处。
如是诸色相，　　业力难思议，
了达其根本，　　于中无所见。
佛身亦如是，　　不可得思议，
种种诸色相，　　普现十方刹。
身亦非是佛，　　佛亦非是身，
但以法为身，　　通达一切法。

后五业相无依成事喻，喻佛难思现用德。于中二：三偈喻，二偈合。

前中，初一明业果互依。次偈明相依无性。业不离生，故业性空；因业有生，故生无来处。后偈双结难思，显成真观。若逆推其本，业复有因，卒至无住；无住无本，故无所见；无见之见，方了业空。

二颂合中，初偈难思普应，合上业果互依。次二句，以互不相是，合互依无性。身若是佛，转轮王等即是如来；佛若是身，正觉之心应同色相。后二句结示真体，唯如唯智，合第三偈难思达本。

若能见佛身，　　清净如法性，
此人于佛法，　　一切无疑惑。

[1] “主”，有本作“住”

若见一切法，　　本性如涅槃，
是则见如来，　　究竟无所住。
若修习正念，　　明了见正觉，
无相无分别，　　是名法王子。

二有三偈明见实中，初颂见佛即了法，以见佛称性，不疑同体故。次偈见法即见佛，了法即性净，知佛不住性相故。后偈明了正修行，照了无相，心寂分别，寂照双流，故名正念，则从佛法生，是法王子故。

又上三偈，初知离名为法，次知法名为佛，后知无名为僧，穷见三宝之实体也。

尔时，觉林菩萨承佛威力，遍观十方而说颂言：

第九照心本末，名为觉林。

譬如工画师，　　分布诸彩色，
虚妄取异相，　　大种无差别。
大种中无色，　　色中无大种，
亦不离大种，　　而有色可得。

十颂显于具分唯识，大分为二：前五约喻显法，后五法合成观。

前中二：前二约事，后三约心。乍观此喻，似前喻所作，后喻能作。细寻喻意，前喻却亲，故喻真妄依持，后喻心境依持。然依生灭八识，但有心境依持；而即如来藏心，故有真妄依持。以会缘入实，差别相尽，唯真如门，即前喻所显；摄境从心，不坏相故，是生灭门，即后喻所明。存坏不二，唯一缘起，二门无碍，唯是一心。故下合中，但明心造。欲分义别，喻显二门，是名具分唯识。

今初二偈，真妄依持，即真如门摄一切法也。

初偈，初句总喻一心。次句喻随缘熏变成依他也。次句不了依他，故成遍计。第四句喻依他相尽，体即圆成。

后偈喻依圆真妄非即离义。上半不即，能所异故。大种中无色，身

所触故；色中无大种，眼所见故。又能造无异，画色差别故，喻妄依真、能所异故，性无差别、相不同故。下半不离义，谓所造青等，离能造地等，无别体故。假必依实，同聚现故。喻妄必依真，性相交彻故。然大必能造色，非色能造大，喻妄必依真起，真不依妄生，故不云也。然不离于色，有大种可得。

心中无彩画，　　彩画中无心，
然不离于心，　　有彩画可得。

后三约心者，喻于唯识心生灭门。于中，初一亦明心境不即离义。上半不即。心中无彩画，不可见故；彩画中无心，无虑知故。喻能变、所变见相别故。下半不离，随心安布故，喻离心则无境界相故。要由心变于境，非是境能变心，故云唯识，不言唯境。但云“然不离于心，有彩画可得”，不言“然不离于画，而有心可得”。

彼心恒不住，　　无量难思议，
示现一切色，　　各各不相知。

次一偈喻能所变之行相。明画师巧思不住，变态多端；所画非心，谁相知者？法合，彼心者，真妄和合心也。恒言遮断，不住遮常，如瀑流故。含一切种，故云无量。相甚深细，名难思议。次句顿现万境。下句喻所变境离心无体。

又常不住者，无住为本故。无量难思，总标深广。下二句释，示现一切，广故难思；各不相知，深故难思。

譬如工画师，　　不能知自心，
而由心故画，　　诸法性如是。

三一偈，重喻上来不相知义，谓非唯所画之法自不相知、喻所变之境无有体性；能画之心念念生灭，自不相知，故亦不能知于所画。双喻心境皆无自性，各不相知，故言“不能知自心，而由心故画”。又虽不

知画心，而由心能画，喻众生虽迷心现量而心变于境。又由不能知所画，但画于自心，故能成所画，喻众生由迷境唯心，方能现妄境；又喻正由无性，方成万境，故云诸法性如是。

心如工画师，　　能画诸世间，
五蕴悉从生，　　无法而不造。

第二五偈合中，分四：初一偈合初二句。

初句合最初句，心者，即总相之心也。

下三句合第二句。诸世间者，即诸彩色，此句为总。下出诸相，即蕴界处，故云无法不造故。晋译云："造种种五蕴。"《正法念》云："心如画师手，画出五彩，黑、青、赤、黄、白及白白。"故上文云布诸彩色。画手譬心，六色如次喻地狱、鬼、畜、修罗、人、天。若言种种，则十法界五蕴等法，皆心所造。

如心佛亦尔，　　如佛众生然，
应知佛与心，　　体性皆无尽。
若人知心行，　　普造诸世间，
是人则见佛，　　了佛真实性。

次二颂合前初偈下半。于中二：初一举例以合。由成前诸言，谓如世五蕴从心而造，诸佛五蕴亦然。如佛五蕴，余一切众生亦然，皆从心造。然心是总相，悟之名佛，成净缘起；迷作众生，成染缘起。缘起虽有染净，心体不殊。佛果契心，同真无尽。妄法有极，故不言之。若依旧译，云"心佛与众生，是三无差别"，则三皆无尽，无尽即是无别之相。应云"心佛与众生，体性皆无尽"，以妄体本真，故亦无尽。是以如来不断性恶，亦犹阐提不断性善。又上三各有二义：总心二义者，一染，二净。佛二义者，一应机随染，二平等违染。众生二者，一随流背佛，二机熟感佛。各以初义，成顺流无差；各以后义，为反流无差。则无差之言，含尽无尽。又三中二义各全体相收，此三无差，成一缘起。

上约横论。若约一人，心即总相，佛即本觉，众生即不觉，乃本觉随缘而成此二，为生灭门。下半此二体性无尽，即真如门，随缘不失自真性故，正合前文大种无差。若谓心佛众生三有异者，即是虚妄取异色也。

后一偈反势合，谓妄取异色，则不知心行；若知心行普造世间，则无虚妄，便了真实，即正合大种无差，兼明观益。

心不住于身，　　身亦不住心，
而能作佛事，　　自在未曾有。

三一偈有二义：一、双合前真妄心境不即离义。上半合前二、三偈之上半，即前互无不即之义。心即能变及心体故。身即所变，谓有根身，是识相分及性之相故。下半双合前两偈下半不离之义。谓虽不相住，而依心现境，依体起用，作诸佛事，体用不碍，为未曾有。

二、又将合前第四偈，谓上半合前恒不住义及各不相知；而能作佛事，合示现一切色；自在未曾有，合无量难思议。为兼此义，不以互无言之，而言不住，译之妙也。《晋经》但云“心亦非是身”，但得前文互无之义。

若人欲了知，　　三世一切佛，
应观法界性，　　一切唯心造。

末后一偈结劝，即反合前画师不知心喻。若不知心，常画妄境。观唯心造，则了真佛。上半有机，下半示观。

然有二释：一云：若欲了佛者，应观法界性。上一切差别皆唯心作，以见法即见佛故。二观法界性是真如门，观唯心造即生灭门，是双结也。

又一是真如实观，一是唯心识观。大乘观要，不出此二。观此二门唯是一心，皆各总摄一切法尽，二谛双融，无碍一味。三世诸佛，证此为体。故欲知彼者，应当观此，既为妙极，是以暂持能破地狱。

尔时，智林菩萨承佛威力，普观十方而说颂言：

第十鉴达诸佛，迥超色声，心言路绝，故云智林。颂显此德。

所取不可取，　　所见不可见，
所闻不可闻，　　一心不思议。

十颂分二：初一标章，后九解释。

今初。若准晋本，第四句云“所思不可思”，则四句皆标章。今经则上三句标章，第四句总结。谓标章遮过，令不依识，明佛三业非凡境故。第四总结显德，示智入门，谓若了唯一真心，言思斯绝，则合菩提之体。故《梵本》第四句云“于不思何思”，即是以一真心而成三业，三业不离一真，形夺相融，不可以一多思也。又非唯佛之三业同一真心，亦与观者真心非异非一，故难思议。若能离于思议，则终日见闻，亦无所见闻矣！

有量及无量，　　二俱不可取，
若有人欲取，　　毕竟无所得。
不应说而说，　　是为自欺诳，
己事不成就，　　不令众欢喜。

后九别释中，即分三别。初二释不可取，次四释不可见，后三释不可闻。

今初也。初半偈夺以正释，后一偈半纵以生过。然有量等，实通三业，为对下二，且就智明。有如理智，不可言量；有如量智，不可言无。又一智即是一切智故，众智所用不相杂故。

后纵中，初半纵其令取，必无果利。后一偈显取之失。夫说法者，当如法说。法无所得而欲取得，心计有说，执石为宝，是谓自欺；理无谓有，是为自诳。终不契理，故云己事不成；污他心识，故不令众喜。又以量无量取，则堕断常，自损损他，故皆不可。

有欲赞如来，　　无边妙色身，
尽于无数劫，　　无能尽称述。

第二有四偈，叹佛色身深奥，释不可见章。文分为二：初一法说，后三喻况。

今初。非色现色，故称为妙；物感斯现，是曰无边。又色即空故，边即无边。又净识所现，空色相融，故身分总别，乃至一毛，皆无边量，摄德无尽。具上三义，岂可以尽言？

譬如随意珠，　　能现一切色，
无色而现色，　　诸佛亦如是。

次三喻中，分二：初一摩尼随映喻，喻佛地实无异色，随感便现，故言无色而现色。喻全似法，故但合云：佛亦如是。

又如净虚空，　　非色不可见，
虽现一切色，　　无能见空者。
诸佛亦如是，　　普现无量色，
非心所行处，　　一切莫能睹。

后二偈净空现色喻，喻佛法身体非是色，能现粗妙一切诸色。初偈喻，后偈合，四句对前，但二、三前却。此是分喻，故委合之。以空但不可眼见，而可心知。佛所现色，心行处绝，故为分喻。心眼尚不能见，况肉眼哉！此即见中绝思议也。

问：二喻岂不违上经云有无边妙色，今云非色无色耶？亦违诸论，佛有妙色为增上缘。

古德云：若约初教大乘，义如前说。若实教大乘，佛地无此色声粗相功德，但有大智、大悲、大定、大愿诸功德等。然诸功德等，并同证真如。若众生机感，即现色无尽。既无不应机时，故所现色亦无断绝。此以随他为自，更无别自。约此为有，故云无边妙色。今约自说，不约

随他，故云无色非色也。亦可前喻初教，后喻实教。

有云：若尔，彼能现体，为有无耶？十莲花藏尘数之相，皆示现耶？八地七劝，言佛色声皆无有量，宁不违耶？若执佛果唯有如如及如如智独存者，无漏蕴界穷未来际，遍因陀罗网，皆非实事，亦违《涅槃》灭无常色而获常色，此义具如《智慧庄严经》说。

然上二解，各是一理，并符经论，今当会之。摄末从本，唯如如智，自受用色智所现故。摄相从性，但有如如。既所现即如，何妨妙色？故有亦无失。然如外无法，何要须现？万法即如，如即法身，更何所现？故云唯如如及如如智独存，于理未失。如色相即，有无交彻，若定执有无，恐伤圣旨。故今二喻，前后相成。摩尼现色，但云无色，无即但是无他，非无自体。净空现色，既云非色，非即非其自体，不独无他。前喻自受用身，后喻法身。此二不二，为佛真身。故下经云："佛以法为身，清净如虚空，所现众色形，令入此法中。"

虽闻如来声，　　音声非如来，
亦不离于声，　　能知正等觉。
菩提无来去，　　离一切分别，
云何于是中，　　自言能得见？
诸佛无有法，　　佛于何有说？
但随其自心，　　谓说如是法。

第三三偈，释所闻不可闻中，初约应声，缘感便应，离相离性，故声非如来；应不差机，非声之声，故云不离。故以声取，是行邪道；若离声取，未免断无。

次颂约体释。湛然不迁，心离分别。尚非心见，安可耳闻？犹如天鼓，无心出故，此即闻中不思议也。

后偈释疑。疑云：为是有法不可闻耶？为是无法无可说耶？上半顺理，后句答。次疑云：若尔，何以现闻教法？下半释云：但自心变，非佛说也。若依权教，此约有影无本。然本影相望，通有四句。若依此宗，果海离言，

故无有说；用随机现，谓如是说。而此本质亦是自心，余如悬谈中说。

十行品第二十一之一

十行品第二十一（从第十九经半，尽第二十一经）

来意有二：一前序、此正故；二前辨所依佛智，此辨能依之行故。

二、释名者，随缘顺理，造修名行。数越尘沙，寄圆辨十。《仁王》名为十止，就三学中定心增故。《梵网》名为长养，长道根故。若具《梵本》，应云“功德花聚菩萨说十行品”，则兼能说人，今文略耳。

宗趣可知。

尔时，功德林菩萨承佛神力，入菩萨善思惟三昧。

四释文者，此品不同前二会有行德者，以行为主，故略无之。又行德已纯熟，进趣中收，故唯一品，义当行中之解。

品有七分：一三昧分，二加分，三起分，四本分，五说分，六现证分，七重颂分。

今初，三昧分，功德林入者，为众首故，表说十行众德建立故。承佛神力，是入定因。入菩萨善思惟者，显定别名。拣因异果，故名菩萨；巧顺事理，拣择无碍，无心成事，名善思惟。

入是三昧已，十方各过万佛刹微尘数世界外，有万佛刹微尘数诸佛，皆号功德林，而现其前，告功德林菩萨言：“善哉！佛子！乃能入此善思惟三昧。善男子！此是十方各万佛刹微尘数同名诸佛共加于汝，亦是毗卢遮那如来往昔愿力、威神之力，及诸菩萨众善根力，令汝入是三昧而演说法。

二、入是已下，明加分，有三：初总辨作加因缘，二辨加所为，三正显加相。

初中四：一总标加因。二十方下，加缘显现。三告功德林下，赞有加因。四善男子下，双显加定因缘，于中二：初别显所因；二令汝入下，结因所属。今初，亦有四因：一伴佛同加，准十住会，即是神力加也；二主佛宿愿；三主佛现威；四大众机感。略无助化善根，或是诸字中摄故。余义具于前会。

“为增长佛智故，深入法界故，了知众生界故，所入无碍故，所行无障故，得无量方便故，摄取一切智性故，觉悟一切诸法故，知一切诸根故，能持说一切法故，所谓发起诸菩萨十种行。

二、为增长下，辨加所为。有十一句，前十别明；后所谓下，一句总结。乃至起分，皆同前会，但住、行之殊。

“善男子！汝当承佛威神之力而演此法。”是时，诸佛即与功德林菩萨无碍智、无著智、无断智、无师智、无痴智、无异智、无失智、无量智、无胜智、无懈智、无夺智。何以故？此三昧力，法如是故。尔时，诸佛各申右手，摩功德林菩萨顶。

第三善男子下，正辨加相中三：初语业加，命其说故。

二、是时诸佛下，意业加，与智慧故。有别显、征释。别显中，初总、余别。别中，一捷辩。二无断辩。三无师智，前后二会并无此智，即是本觉之智，了因自得，悟不由师，假佛缘显，故得云与；及无痴智，并是迅辩。四应辩。五无谬错辩。六丰义味辩。七一切世间最上妙辩。八总策前七。九此七无胜。

三、尔时下，身业加，增威力故。

时，功德林菩萨即从定起，

第三时功德林下，起分，可知。

告诸菩萨言："佛子！菩萨行不可思议，与法界、虚空界等。何以故？菩萨摩诃萨学三世诸佛而修行故。

第四告诸下，本分文二：初行体，后行相。

前中，若约所依，即前善思惟三昧为体。若约所观，即二谛双融。若约能观，悲智无碍。今从教相，即下四行为体。若约十行别体，即以十波罗蜜为体，义见初会。

今就教相中，若直就经文，文分为二：初标显；二何以下，征释。

初中，先标行体难思。行即深心所修行海也。与法界下，显难思之相。深等法界，广齐虚空，故心言罔及也。又超下位，名不思议。又即理之事行，同事法界之无量，等虚空之无边；即事之理行，同理法界之寂寥，等虚空之绝相。此二俱非言之表诠、心之显诠，故难思议。况二交彻，能令一行摄一切行，一位摄一切位，纯杂无碍，故第十行云："入因陀罗网法界，成就如来无碍解脱，人中雄猛，大狮子吼"，乃至"到一切法实相源底"故。又若唯遮者，则凡圣绝分故。非但遮常心言，亦应融常心言，是则于中思议不可尽也。遮融无二，则思与非思，体俱寂灭，方曰真不思议。

二、何以下，征释中，何以因人之行便叵思耶？释云：同佛果故。佛穷事行之边，极理行之际，断一切障，证一切理，因圆果满，融无障碍。菩萨同彼，宁可思议？

若取论势，菩萨行为总句，余皆是别。不可思议，即真实行也。彼约地前不见，此约凡愚叵思，亦名真实。行布位中，无真如观，故无观相行。二与法界等，即是胜行，亦是佛本故。三与虚空等，即因行也。是无常因，亦未得地智，缺常果因也。四学三世佛而修行者，是不怯弱行。未能顺理真实救护，故无大行。余同前会。

佛子！何等是菩萨摩诃萨行？佛子！菩萨摩诃萨有十种行，三世诸佛之所宣说。何等为十？一者欢喜行，二者饶益行，三者无违逆行，四者无屈挠行，五者无痴乱行，六者善现行，七者无著行，八者难得行，

九者善法行，十者真实行，是为十。

第二佛子何等下，辨行相，文分为三：初总征其名。二佛子下，标数显胜，故云三世诸佛同说。三何等下，征数列名，先征，次列，后结。

列中，然与《本业》名虽小异，而义意大同。

一、施悦自他，故名欢喜。约三施说，在因皆悦，故下经云：“为令众生生欢喜故。”若就果说，财获富饶，无畏、身心安泰，法施当获法喜，皆欢喜义。此约随相。《本业》云：“始入法空，不为外道邪论所倒，入正位故，名欢喜行。”此约离相。

二、三聚净戒，亦益自他，故名饶益，或以后摄前。《本业》云：“得常化一切众生法，皆利众生故。”此唯据利他。

三、忍顺物理，名无违逆。彼云：“得实法忍，无我我所，名无嗔恨。”此约以后摄初。晋云“无恚恨”，亦是以初摄后。而实二忍顺物，法忍顺理，以后导前，皆顺事理。

四、勤无怠退，名无屈挠，亦通三勤。彼云：“常住功德，现化众生，故名无尽。”谓若有怠退，斯则有尽。而《摄论》三精进中三名无弱、无退、无喜足，则是以后摄初。

五、以慧资定，离沉掉故，名无痴乱。彼云：“命终之时，无明之鬼不乱不浊，住正念故，名离痴乱。”此但从一义，故下经云：“于死此生彼，心无痴乱。”

六、慧能显发三谛之理，般若现前，故名善现。彼云：“生生常在佛国中生。”此但据得报，谓即空照有，而能现生。

七、不滞事理，故名无著。彼云：“于我无我，乃至一切法空故。”此即涉有不迷于空，谓于我而无有我也。若于我无我皆不著者，则双不滞也，以有不舍不受方便智故。

八、大愿可尊故，又成大行愿乃能得故，故名难得。彼云：“三世佛法中常敬顺故，名尊重行。”彼约修心，此约难胜。

九、善巧说法，名善法行。彼经云：“说法授人，动成物则故。”同于九地法师位故。

十、言行不虚，故名真实，又称二谛故。故彼经云："二谛非如，非相非非相，故名真实。"

然上约十度释名，度各有三，并见初会。

佛子！何等为菩萨摩诃萨欢喜行？

第五佛子何等为下，说分。十行则为十段，一一各三，谓一征名，二释相，三结名。

今初欢喜行，即是檀度。初征名中，已如前释。

佛子！此菩萨为大施主，凡所有物悉能惠施；

第二佛子此菩萨下，释相分二：先略辨体相；后修此行时下，广显名相。

今初。《瑜伽·菩萨地》，菩萨六度，各有九门：一者自性，谓出行体；二者一切，谓能具行；三者难行，谓就中别显；四者一切门，谓行差别；五者善士，谓作饶益；六者一切种，谓遍摄圣教；七者遂求，谓随所须；八者与二世乐，谓于现在作大饶益，令得未来广大安乐；九者清净，谓胜离相，成波罗蜜。今文分三，以摄于九：一总标施主；二其心下，离所不应；三但为下，彰其意乐。

今初，含摄前四及与六、七，谓一者施主惠施，显施自性。惠有二义：一惠即是施，二谓巧惠，筹量可不。凡所有物悉能施者，摄余五门，谓一若内若外，二若难若易，三财、法、无畏，四一切种门，五随求与故。

其心平等，无有悔吝，不望果报，不求名称，不贪利养；

二、离所不应，即清净施。文有五句，以摄十义。

心平等者，略有四义：一无执取，离妄见故。二不积聚施，观渐与顿皆平等故。三不高举，但行谦下，不与他竞，离骄慢故。四无向背，不朋党故。

言无有悔吝者，此有三义：一不退弱，施已无悔故。二不下劣，胜

物无吝故。三不留滞，速与无吝故。

言不望果报者，不求异熟果故。不求名称者，无所依故。不贪利养者，不望报恩故。

但为救护一切众生，摄受一切众生，饶益一切众生；为学习诸佛本所修行，忆念诸佛本所修行，爱乐诸佛本所修行，清净诸佛本所修行，增长诸佛本所修行，住持诸佛本所修行，显现诸佛本所修行，演说诸佛本所修行，令诸众生离苦得乐。

三、彰其意乐中，有十二句，摄上二门。谓前十一句明善士施，此有五相。一但为救护者，不损恼故。二摄受者，自手授与故。三饶益者，应其时故。上三下益。次有八句，明其上攀，不出二意：一净信故，二恭敬故。八中，一创起习学，二忆持不忘，三爱乐不舍，四净治其障，五更修增广，六住持不断，七令不隐没，八演以示人。

后令诸众生离苦得乐，结归慈悲，即二世乐。

上“但为”之言，流下诸句。又上救护是无畏施，摄受是财，饶益是法。

佛子！菩萨摩诃萨修此行时，令一切众生欢喜爱乐；随诸方土有贫乏处，以愿力故，往生于彼，豪贵大富，财宝无尽。假使于念念中，有无量无数众生诣菩萨所，白言：‘仁者！我等贫乏，靡所资赡，饥羸困苦，命将不全。唯愿慈哀，施我身肉，令我得食，以活其命！’尔时，菩萨即便施之，令其欢喜，心得满足。如是无量百千众生而来乞求，菩萨于彼曾无退怯，但更增长慈悲之心。以是众生咸来乞求，菩萨见之，倍复欢喜，作如是念：‘我得善利！此等众生是我福田、是我善友，不求不请而来教我入佛法中。我今应当如是修学，不违一切众生之心。’

又作是念：‘愿我已作、现作、当作所有善根，令我未来于一切世界、一切众生中受广大身，以是身肉，充足一切饥苦众生。乃至若有一小众生未得饱足，愿不舍命，所割身肉，亦无有尽。

第二广显名相中，广前一切施也。亦具诸施，恐繁不配。文中二：先现行财施，后愿行法施。

财中复二：一随相，二离相。前中亦二：一明施行，二回向行。前中亦二：初愿受胜生行施，二示异类身行施。

前中，依无著《论》，有六意乐：一方便，二欢喜，三恩德，四广大，五善好，六清净。下并具之。于中文四：一愿具施缘，即方便意乐，先作意故，亦即广前为大施主。二假使下，难求能求。三尔时菩萨下，明难舍能舍，举难况易。即便施者，无留滞也。四如是下，明一切无违，有三意乐：初即广大意乐，能广行故；二但更下，即欢喜意乐也；三作如是念下，恩德意乐也。我今应下，是随顺心。

第二又作下，明示异类身而行布施。回现施善，未来受身，以悲深故，亦广大心也。

以此善根，愿得阿耨多罗三藐三菩提，证大涅槃；愿诸众生食我肉者，亦得阿耨多罗三藐三菩提，获平等智，具诸佛法，广作佛事，乃至入于无余涅槃。若一众生心不满足，我终不证阿耨多罗三藐三菩提。'

第二以此下，回向行。初自期大果，亦广大意乐也。后愿施田亦得二果，是善好意乐。

菩萨如是利益众生而无我想、众生想、有想、命想、种种想、补[1]伽罗想、人想、摩纳婆想、作者想、受者想。

第二菩萨如是下，明离相施，即清净意乐也。随相、离相，行必同时，言不并彰，故分前后。应将离相别别贯前，如《大般若》。不欲繁文，故并居一处。前后体势，类此可知。

文分为三：初人空观；次法空观；后二观之益，即成彼岸智。

今初也。如是利益众生者，牒前事行，欲显正利益时，即无我想等故。

[1] "补"下，有本有"特"字。

所无之法，略有十句。

我谓主宰诸蕴假者也。故《智论》三十五云：“于五蕴中，我我所心起故。”《瑜伽》大同此说。此句为总，但是一我，随事立下别名。然由迷缘生实性，计有即蕴、异蕴之我。既了性空，迷想斯寂，故云无也。若别别观无之所以，如〈十定品〉第二定辨。

二、众生者，《智论》云：“五蕴和合中生故。”《瑜伽》名为有情，谓诸贤圣如实了知，唯有此法，更无余故。

三、有想者，《智论》《瑜伽》俱名生者，谓计有我人能起众事，如父生子故。有，即所起诸趣生也。

四、命者，谓命根成就故。《瑜伽》云：寿命和合，现存活故。

五、种种者，《智论》名为众数，谓阴界入等诸因缘，是众数法故。新译名异生，能受异趣生故。

六、补伽罗者，此云数取趣。《瑜伽》云：“计有我人，数数往取诸趣无厌故。”此名依一声中呼一人。若依多声中呼多人，即云补特伽罗。

七、人者，有灵于土木之称。《智论》云：“行人法故。”《大般若》名士夫。《瑜伽》释云：能作一切士夫用故。

八、摩纳婆，此云儒童，谓计有我人，为少年有学之者。此名依一声中但呼一人。若呼多人多声中呼，应云摩纳婆嚩迦也。

九、作者者，作诸业故。《智论》云：“手足能有所作故。”

十、受者者，《智论》云：“计后世受罪福果报故。”

《大般若》第三四、《大品》第二及《金刚般若》中说，数有增减，名或小异，大意不殊。回向、十定准斯会释

但观法界、众生界，无边际法、空法、无所有法、无相法、无体法、无处法、无依法、无作法。

二、但观下，明法空观。菩萨既了法空，安有我耶？故上云人空，非如二乘人空法有，故此直云但观法界空等。法界、众生界，总举所观

法体，不出此二，菩萨了之，究竟无差。横则无边，等虚空故；竖则无际，离始终故。

空法者，此二皆空也。空亦总句。何以知空？但有名字，无实所有故。无何所有？一外无自共之相状；二内无有为无为之体性；三无所住之处，所谓不在内外中间有中住故；四无二法之相依，有去不留空故；五无造作之功用，故无所有。无所有故空，空故众生界即法界也。

作是观时，不见自身，不见施物，不见受者，不见福田，不见业，不见报，不见果，不见大果，不见小果。

第三作是下，观益。九句皆云不见者，穷于法性，到彼岸故。初三即是三轮。福田者，施所生也。业约成因而招当果。克获为果，酬因曰报。习因习续于前，习果克获于后。习因习果通名为因，能牵后报，此报酬因，此则果通现得。又报谓有漏，果谓无漏，同是当果，漏无漏殊。小施小果，大施大果。

尔时，菩萨观去、来、今一切众生所受之身寻即坏灭，便作是念：'奇哉众生，愚痴无智，于生死内受无数身，危脆不停，速归坏灭，若已坏灭，若今坏灭，若当坏灭，而不能以不坚固身求坚固身。我当尽学诸佛所学，证一切智，知一切法，为诸众生说三世平等，随顺寂静，不坏法性，令其永得安隐快乐。'

第二愿行法施。文分为二：初观悲境，为起愿由。二我当尽学下，起愿利益。不坏法性，是坚固因。安隐快乐，是坚固果。

佛子！是名菩萨摩诃萨第一欢喜行。

佛子！何等为菩萨摩诃萨饶益行？此菩萨护持净戒，于色、声、香、味、触，心无所著，亦为众生如是宣说；

第二饶益行。释相之中，先略后广，皆显三聚，含于九戒。

今初略中，文三：初明持相，次彰离过，后显持意。

今初。初句为总，总该三聚，即戒自性。于色声下，别释净义。意地无著，是真律仪。亦为生说，即饶益有情戒也。

不求威势，不求种族，不求富饶，不求色相，不求王位，如是一切皆无所著；

二、不求下，彰其离过，亦是于果无依，显清净义。

但坚持净戒，作如是念：'我持净戒，必当舍离一切缠缚、贪求、热恼、诸难、逼迫、毁谤、乱浊，得佛所赞平等正法。'

三、但坚持下，显持戒意。初句为总，尽寿坚持。作如是下，以誓自要，成上坚相。谓一切利养恭敬、他论、本随烦恼不能伏故，一切恶止，得佛正法，是真善行。

缠谓八缠，即无惭、无愧、掉举、恶作、惛、睡、悭、嫉。初二障戒，正障律仪；次二障止，次二障观，后二障舍，即障善法、饶益。于相修中，缠绕身心，所以偏说。或说十缠，谓加忿、覆，于被举时为重障故，此即随惑。

缚谓四缚，即贪欲、嗔恚、戒取、我见。贪利不遂，热恼生嗔。梵行命难，则生毁谤。谤则戒取，我则浊乱。不毁不持，方为平等。

佛子！菩萨如是持净戒时，于一日中，假使无数百千亿那由他诸大恶魔诣菩萨所，一一各将无量无数百千亿那由他天女，皆于五欲善行方便，端正姝丽倾惑人心，执持种种珍玩之具，欲来惑乱菩萨道意。尔时，菩萨作如是念：'此五欲者，是障道法，乃至障碍无上菩提。'是故不生一念欲想，心净如佛。

第二佛子菩萨如是下，广显三聚，即分为三：初摄律仪，二摄众生，三摄善法。

今初，即坚持不犯，为第一难持。文中亦二：先显难持之境，谓多而且丽，加以惑心，日日长时，故为难也。后尔时菩萨下，起观对治，

即能持于难持也。言乃至者，《大品》云：“贪著五欲，障碍生天，况复菩提！”胜事皆障，故云乃至。

唯除方便教化众生，而不舍于一切智心。佛子！菩萨不以欲因缘故恼一众生，宁舍身命，而终不作恼众生事。菩萨自得见佛已来，未曾心生一念欲想，何况从事，若或从事，无有是处！尔时，菩萨但作是念：一切众生，于长夜中想念五欲，趣向五欲，贪著五欲，其心决定，耽染沉溺，随其流转，不得自在。我今应当令此诸魔及诸天女、一切众生住无上戒，住净戒已，于一切智心无退转，得阿耨多罗三藐三菩提，乃至入于无余涅槃。何以故？此是我等所应作业，应随诸佛如是修学。

第二唯除下，摄众生戒，于中四：初明忘犯济物。如祇陀、末利，唯酒唯戒。唯除教化，即行于非道；不舍智心，即通达佛道。

二、佛子下，轻身益物，为第二难持，乃至舍命亦无缺故。

三、菩萨自得下，彰持分齐，是第三难持，谓恒住正念无误失故。即以难况易，以误况故，本性惯习故。分齐者，初发心住，了见心性成正觉故，解法无生常见佛故。触境皆佛，岂容佛所生欲想耶？

四、尔时菩萨下，明深起大悲，是善士相。在文分三：初悲物著欲，二生劝持心，三征释所以。

今初七句，初二为总，无时不起，是长夜中想念。下别：一想念未得，二趣向可得，三贪著已得，四决谓为净，五耽染无厌，六迷醉沉溺，七随境流转，八欲罢不能。

二我今下，生劝持心。初劝他持戒。次住净戒下，兼赞戒功德。

三征释者，大悲益他，菩萨家业故。

作是学已，离诸恶行、计我、无知，以智入于一切佛法，为众生说，令除颠倒。

第三作是学已下，明摄善法戒。文分为二：初明自分现摄，后辨胜进当摄。

今初。善法虽多，不出悲智，故文中略举，于中分三：初双标悲智；二然知已下，双释二相；三如是解者已下，双明二果。

今初也，先智后悲。智中，先明离过，谓离恶行无明。后以智下，明其成德。为众生下，即是摄悲。

然知不离众生有颠倒，不离颠倒有众生；

二、双释二相中，悲智双运，文分为二：先以智导悲，自成正观；二一切诸法下，通明入法，显彼倒因。

今初，文有四对。前三，二互相望；后一，当体以辨。

前三对中，前二不离，后一不即，即显生之与倒，非即离也。众生即能起颠倒之人，乃染分依他。颠倒即所起之妄，是遍计所执。初对明不离者，谓依似执实，故离生无倒；依执似起，离倒无生。

不于颠倒内有众生，不于众生内有颠倒；

第二对明不相在，重释前义。言不离者，明因果相待缘成，非先有体，二物相在。因中无果，故倒内无生。若必有者，则应遍计是依他起。果中无因，故生内无倒。若要令有者，则应无有不倒众生。

亦非颠倒是众生，亦非众生是颠倒；

第三对明不即。不坏因果能所遍计之二相故。

由前三对，则知生倒非一非异、非即非离。

颠倒非内法、颠倒非外法，众生非内法、众生非外法。

第四对当体以辨。倒心托境方生，故非内法。若是内者，无境应有。境由情计，故非外法。若是外者，智者于境不应不染。既非内外，宁在中间？则知心境当体自虚，将何对他以明即离？

众生亦尔。即蕴求无，故非内法；离蕴亦无，故非外法。既非内外，亦绝中间。本性自空，何能起倒？将何对他明非即离？既如是知，则自

无倒。为物说此，倒惑自除。

一切诸法虚妄不实，速起速灭，无有坚固，如梦如影，如幻如化，诳惑愚夫。

二、一切下，通明入法，显彼倒因。谓由不达缘成不坚，妄生遍计，故云诳惑愚夫。实则愚夫自诳，若猕猴执月。

如是解者，即能觉了一切诸行，通达生死及与涅槃，证佛菩提；自得度，令他得度；自解脱，令他解脱；自调伏，令他调伏；自寂静，令他寂静；自安隐，令他安隐；自离垢，令他离垢；自清净，令他清净；自涅槃，令他涅槃；自快乐，令他快乐。

三、如是已下，双明二果，即前悲智所成之果也，亦九戒中二世乐戒也。

先总后别。总中，由解诸法不实幻化，即是觉了诸行。了行相虚，名达生死；知行体寂，是了涅槃。了之究竟，即得菩提。

自得度下，别有九对。一度苦，二脱集，以了生死故。三调之以道，四寂之以灭，以了涅槃故。次四即证四谛之德，如次配上，谓由断苦故，得安乐等。九即证佛菩提之乐。

佛子！此菩萨复作是念：'我当随顺一切如来，离一切世间行，具一切诸佛法，住无上平等处，等观众生，明达境界，离诸过失，断诸分别，舍诸执著，善巧出离；心恒安住无上、无说、无依、无动、无量、无边、无尽、无色甚深智慧。'

第二佛子已下，胜进当摄，于中有二十句。

前十具胜德：一顺佛，二离世，三行胜法，四住等理，五等慈，六明智，七离过，八忘缘，九舍执，十不断烦恼而入涅槃。

后十住深智。末句为总，即是佛智。余别显深广之义：一上无过，二言不及，三离依著，四无变动，五超数量，六无边畔，七无终尽，八

绝色相。由上故深。

佛子！是名菩萨摩诃萨第二饶益行。

佛子！何等为菩萨摩诃萨无违逆行？

第三无违逆行，即是忍度。

此菩萨常修忍法，谦下恭敬，不自害、不他害、不两害，不自取、不他取、不两取，不自著、不他著、不两著；

于释相中，文分二别，初略辨行相，后对境正修。

今初分三：一修忍行，二离忍过，三修忍意。

今初。常修忍法，即标行所属。谦下等言，彰忍之相，文有十句。初总显自性。谦尊而光，卑而不可逾，若海之下，百川归焉。恭敬崇彼，安敢不忍？

不自害下，九句别明，通有三释：一约三毒，二就三业，三据三忍。

初云：前三治嗔行忍，嗔必害故。一无如前境，而自刑害；二力及害他；三以死相敌，无论先后及与一时，但取两害。次三治贪成忍，故梁《摄论》云："取是贪爱别名。"一自贪名利；二使彼令取，或随喜彼取；三兼行上二。后三治痴修忍，痴故执著。一著己德能，云何毁我？二彼人若是，云何辱我？三俱染，可知。此九皆过，菩萨正观，以不不之。能治之观，下文自辨。

二约三业者，害必加身；著必由意；自他赞举，名为取也。苟心赞他，尚为谄媚，况自称举？故并安忍之。

三约三忍者，害即怨害。取即不能安受饥寒等苦，妄受取故。著则不见谛理。由见谛理，三忍皆成，故《思益》云："诸法念念灭，其性常不住，于中无骂辱，亦无有恭敬。若节节解身，其心常不动"等。又上三即约违、顺、中庸之境，故成三毒。余可准思。

亦不贪求名闻利养，

二、亦不下，离忍过也。名引中人，利诱下士。菩萨上士，故不贪求。

但作是念：'我当常为众生说法，令离一切恶，断贪、嗔、痴、骄慢、覆藏、悭嫉、谄诳，令恒安住忍辱柔和。'

三、但作下，修忍之意也。所以修者，先自忍已，后为生说，令修忍行，离恶断惑，是内安忍。惑亡智现，则住法忍。既去烦恼矿秽，则身心柔和，堪任法器，如彼炼金。上来皆是清净忍也。

佛子！菩萨成就如是忍法。假使有百千亿那由他阿僧祇众生来至其所，一一众生化作百千亿那由他阿僧祇口，一一口出百千亿那由他阿僧祇语，所谓不可喜语、非善法语、不悦意语、不可爱语、非仁贤语、非圣智语、非圣相应语、非圣亲近语、深可厌恶语、不堪听闻语，以是言辞毁辱菩萨。又此众生一一各有百千亿那由他阿僧祇手，一一手各执百千亿那由他阿僧祇器仗逼害菩萨。如是经于阿僧祇劫，曾无休息。菩萨遭此极大楚毒，身毛皆竖，命将欲断，作是念言：'我因是苦，心若动乱，则自不调伏、自不守护、自不明了、自不修习、自不正定、自不寂静、自不爱惜、自生执著，何能令他心得清净？'

第二佛子下，对境修忍，广显行相，文中分二：先明修忍行，后明修忍意。

前中有三：初耐冤害，次安受苦，三谛察法。

今初分二：先彰难忍之境，后明能忍之行，此亦难行忍也。

今初分三：初明口加毁辱，故梁《摄论》，以耐冤害，亦名他毁辱忍。略显十种：一触忌讳故，二恶轨则故，三令忧戚故，四无风雅故，五极庸贱故，六诠邪恶故，七不入人心故，八诠猥杂故，九极鄙恶故，十极粗犷故。以是言下，总结所作，多人多口，各多恶言。二又此下，身加逼害。上二事广。三如是经下，总辨长时。是谓难忍之境也。

二、菩萨遭此下，明能忍行。先结前生后，谓遭前极苦。二作是念下，正显忍相，以失自要。文有十句。初一假设不忍，失念易志，故云动乱。

余九明失：一则不调嗔恚，二则不护根门，三迷忍法门，四不修忍行，五随风外转，六动乱内生，七不惜善根，八未忘彼此。上八自损，由此不能利他。今能忍故，以不不之，便成八行，自他俱利，自他俱调。若说此胜利，成善士行。

菩萨尔时复作是念：'我从无始劫，住于生死，受诸苦恼。'如是思惟，重自劝励，令心清净，而得欢喜。善自调摄，自能安住于佛法中，亦令众生同得此法。

二、菩萨尔时下，安受苦忍。虽仍前文，义当安受，故引往所受苦以况今苦，而欲安受。所以引者，无始显昔苦时长，诸苦明其事广。虽事广时长，而空无二利。今时促苦少，能成忍度，自利利他，安不忍哉！故《练磨颂》云："汝已恶道经多劫，无益受苦尚能超。今行少善得菩提，大利不应生退屈。"由斯重自劝勉诫励，令净而无乱，喜不忧戚，调其嗔蔽，摄护根门，是自住忍法，令物同忍。

复更思惟：'此身空寂，无我、我所，无有真实，性空无二，若苦若乐皆无所有。诸法空故，我当解了，广为人说，令诸众生灭除此见。是故我今虽遭苦毒，应当忍受。

第三复更已下，谛察法忍，亦仍前起，故云复更。斯则一忍之中，便具三忍，表非全异，故一境具明。文分三别：

一、自成法忍，文有五句。初句总标。无我已下，释成空义，以苦、空、无常、无我四行释之，倒为其次。又约大乘，故苦乐等双遣。一人我、法我两亡。二常与无常非实，相待有故。三空有俱寂，故云无二。四苦乐皆遣，云无所有。

二、诸法空下，令他成忍。众生迷空，故应为说，皆清净忍也。

三是故下，结行应修。然《庄严论》中，由三思、五想，则能忍受。一思他毁辱我，是我自业；二思彼我俱是行苦；三思声闻自利，尚不以苦加人。此三文在安受忍中，思昔诸苦，自他调摄故。言五想者，一本

亲想，众生无始无非亲属故；二修法想，打骂不可得故；三修无常想；四修苦想；五修摄取想，即此文摄。对前可思。

为慈念众生故，饶益众生故，安乐众生故，怜愍众生故，摄受众生故，不舍众生故，自得觉悟故，令他觉悟故，心不退转故，趣向佛道故。'

第二为慈念下，明修忍意。文有十句，义兼通别。通则三忍皆为此十，在义可知。

别则为初五故，修耐冤害。慈念为总。次但欲饶益于他，不惧他不饶益。本欲安人，岂当加报？愍彼沦倒，宁怀恨心？以忍调行，摄诸恚怒。

次一安受苦忍，随逐众生无疲苦故。

次二句，为觉自他，修谛察法。

后二通于前三。上一“为”言，下流至此，斯即九中二世乐也。

是名菩萨摩诃萨第三无违逆行。

佛子！何等为菩萨摩诃萨无屈挠行？

第四无屈挠行。挠者，曲也，弱也。即牢强精进也。

此菩萨修诸精进，所谓第一精进、大精进、胜精进、殊胜精进、最胜精进、最妙精进、上精进、无上精进、无等精进、普遍精进。

释相中二：先总显其相，后随难别释。

前中文三：初正显精进；二性无下，明离过失；三但为下，辨进所为。此之三段，初即总举；次是释精，谓无杂故；三是释进，趣所为故。

今初正显中，初句标行所属。所谓已下，显胜列名。精进多名，望业用故。

初第一者，亦是首义，此义有三：一大故第一，谓为大菩提故；二胜故第一，光明功德故；三殊胜故第一，谓超出故。

第二，大亦三义：一最胜故大，胜中极故，如世大王；二最妙故大，事理融通故，如世大德；三上故大，行体高上，如世尊长。

第三胜者，亦有三义：一无上故胜，不可加故；二无等故胜，不可匹故；三普遍故胜，体周法界，无可胜故。

性无三毒、性无骄慢、性不覆藏、性不悭嫉、性无谄诳、性自惭愧，终不为恼一众生故而行精进，

二、离过中，即难行精进，性无间杂最为难故。先离自恼之过，谓本随烦恼任运不起，故曰性无。圆融教中，地前得尔。后终不为下，明离恼他。

但为断一切烦恼故而行精进，但为拔一切惑本故而行精进，但为除一切习气故而行精进，但为知一切众生界故而行精进，但为知一切众生死此生彼故而行精进，但为知一切众生烦恼故而行精进，但为知一切众生心乐故而行精进，但为知一切众生境界故而行精进，但为知一切众生诸根胜劣故而行精进，但为知一切众生心行故而行精进，但为知一切法界故而行精进，但为知一切佛法根本性故而行精进，但为知一切佛法平等性故而行精进，但为知三世平等性故而行精进，但为得一切佛法智光明故而行精进，但为证一切佛法智故而行精进，但为知一切佛法一实相故而行精进，但为知一切佛法无边际故而行精进，但为得一切佛法广大决定善巧智故而行精进，但为得分别演说一切佛法句义智故而行精进。

三、辨精进所为中，有二十句，具含三种精进："但为"是被甲，四弘愿故；"而行"即是方便加行；所为之法，是所摄善。文分为四：初三断惑，次七度生，次四知法，后六求佛，即四弘也。

今初。初断现行，次断种子，后断余习。

二、度众生中，为成十力智故。烦恼是漏，意令其尽。境界即遍趣行。心行义兼于业。生死义兼宿住。处非处力，总故不明。

三有四句，知法中，初总、余别。别中，一事法界。若自入法，则以净信为根本；若约利他，则以慈悲为根本等。二即理法界，云平等性。三事理无碍法界，三世之事，即平等理性也。事随理融，义含事事无碍。

四有六句，求佛中，初二即智，初句教智光明，后句证智。次二知境，先真后俗。后二皆权智，前句知机识药，后句四辩宣陈。分别演说，即是乐说，说于法义，句即是辞。

上之四弘，初二知苦、断集，后二修道、证灭，即无作四谛之境也。

佛子！菩萨摩诃萨成就如是精进行已，设有人言：'汝颇能为无数世界所有众生，以一一众生故，于阿鼻地狱，经无数劫，备受众苦，令彼众生一一得值无数诸佛出兴于世，以见佛故，具受众乐，乃至入于无余涅槃，汝乃当成阿耨多罗三藐三菩提，能尔不耶？'答言：'我能。'设复有人作如是言：'有无量阿僧祇大海，汝当以一毛端滴之令尽；有无量阿僧祇世界，尽抹为尘。彼滴及尘，一一数之，悉知其数；为众生故，经尔许劫，于念念中受苦不断。'菩萨不以闻此语故而生一念悔恨之心，但更增上欢喜踊跃，深自庆幸得大善利：'以我力故，令彼众生永脱诸苦。'

第二佛子菩萨下，随难别释。于中二：先明被甲精进，后明利乐精进。

今初，全同《瑜伽》之文，但《论》以被甲为初，约先心自誓故。《本业》三进之中，初名大誓，今居摄善之后，就假设遇缘耳。

文有两番问答。初番可知。后设复有下，第二番中，更难于前。得大善利者，我本发心愿代物苦，但虑不容相代，今闻苦身能遂，顺本悲心，不虑时长，但增喜庆，长劫不懈，况尽寿耶？一念不悔，即忘身无间。自庆得利，即平等通达。有深功德，为难行也。

菩萨以此所行方便，于一切世界中，令一切众生乃至究竟无余涅槃。

第二菩萨以此下，利乐精进。即用前加行、摄善以利众生，令彼涅槃，真安乐也。

是名菩萨摩诃萨第四无屈挠行。

佛子！何等为菩萨摩诃萨离痴乱行？此菩萨成就正念，心无散乱，坚固不动，最上清净，广大无量，无有迷惑。

第五离痴乱行。释相中二：先总显无痴乱，后别明无痴乱。

今初，句虽有六，义乃有十。初总，余别。

总云成就正念者，然通三义，皆名正念：一就奢摩他品，名为正念，正念即定，以彼定心离妄念之乱，故名为正。此从业用立名，亦邻近立称。故八正道中，正念定摄。《起信论》云：“心若驰散，即当摄来，令住正念。”二就毗钵舍那品，亦名正念，谓不偏鉴达，明了于缘，故下经云：“正念诸法，未曾忘失。”三双运道，名为正念。次下经云：“以正念故，善解世间”等。谓于缘明了，是无痴义；不异所缘，名无乱义，即双运也。又下经云：“禅定持心常一缘，智慧了境同三昧。”虽有毗钵舍那及双运道，皆就心一境辨，名禅自性。

别中，初句复是无乱之总，谓不随境转，故无散乱；三、障不能坏，名为坚固；四、缘不能牵，故云不动；五、超劣显胜，故云最上；六、异世无染，故云清净。上五释无乱也。下四义释无痴，谓七、称法界，故云广；八、趣一切智，故云大；九、引发难量，故云无量；十、不舍大悲，名无迷惑。上九别句，摄为三禅：前六现法乐住，次二引生功德，后一饶益有情。

以是正念故，

第二以是下，别显无痴乱，如次释前十义，即为十段。亦初一为总，释前正念。于中分二：初结前生后。

善解世间一切语言，能持出世诸法言说。

后善解已下，显正念之能。文曲分二：先双标，后双释。

今初也。正念有观，故能善解；正念有止，所以能持。世言无益，但须善解；出世有益，偏语忆持。出世不解，应不持义；世言不持，应无记忆。故文虽影略，义必两兼。解事解理，故名善解。

所谓能持色法、非色法言说，能持建立色自性言说，乃至能持建立受、想、行、识自性言说，心无痴乱；于世间中，死此生彼，心无痴乱；入胎出胎，心无痴乱；发菩提意，心无痴乱；事善知识，心无痴乱；勤修佛法，心无痴乱；觉知魔事，心无痴乱；离诸魔业，心无痴乱；于不可说劫修菩萨行，心无痴乱。

二、所谓下，双释，分二：先通就诸境明无痴乱；后此菩萨下，别约所持明无痴乱。

今初也。据无痴乱，文但有九。开初为二，句亦有十，谓法义别故，初句即法无碍。合蕴成二，谓色与心。非色谓心，即余四蕴。

二、能持建立下，义无碍也。义有二种，自性亦二：一事，二理。事即质碍为色性等，理即无性为色等性，皆无名相中施设建立。持言及义，即文义二持。今正觉理事，离妄分别，名无痴乱。此二释上能持，下八释上善解，义必兼具，故痴乱双举。

三、于五蕴生灭得无痴乱。〈十地品〉云："死有二种业：一能坏诸行；二不觉知故，相续不绝。"今此菩萨于二事理静无遗照，故无痴乱。

四、偏语胎生，明无痴乱。《瑜伽》第二，说四种入胎：一正知入而不知住、出，所谓轮王；二正知入、住，不正知出，所谓独觉；三俱能正知，所谓菩萨；四俱不正知，谓余有情。前之二人尚有痴乱也。凡夫痴乱相者，谓下者见所生处在于厕秽，中者见在舍宅，上者见处花林。若男，于母生爱、于父生嗔，谓竞母故。女则反上。《大集》二十七、《涅槃》十八、二十九、《俱舍》第九，皆具说之。

次三及十，文并可知。八、九各有通别，别谓四魔、十魔及业，如〈离世间品〉及如《大品·魔事品》《起信论》说。若依《智论》，除诸法实相皆菩萨魔事，起心动念悉是魔业。今以智觉察，不随其转，如人觉贼及偷狗故。知魔界如与佛界如，如无二故。既觉其事，即不造其业。

此菩萨成就如是无量正念，于无量阿僧祇劫中，从诸佛、菩萨、善

知识所，听闻正法，所谓甚深法、广大法、庄严法、种种庄严法、演说种种名句文身法、菩萨庄严法、佛神力光明无上法、正希望决定解清净法、不著一切世间法、分别一切世间法、甚广大法、离痴翳照了一切众生法、一切世间共法不共法、菩萨智无上法、一切智自在法。菩萨听闻如是法已，经阿僧祇劫，不忘不失，心常忆念，无有间断。

第二此菩萨下，别约所持法门明无痴乱。文有二别，先正明，后征释。

前中三：初结前标后；次所谓下，正显所持；三菩萨下，结无痴乱。

二、正显中，有十五法：一、所证理体，大分深义所谓空故，即事真故。二、即体业用之法。三、具德相故。四、一具一切，故云种种。上四即所诠理法。五即能诠教法，义见初卷。六、行法，以因严果故。七、果法。上七通明四法。

下八唯约地位，亦果行收。谓八即初地大愿，已证理故名正希望决定解，断二障故云清净。九即根本智，十即后得，此二通至七地。十一、甚广大法，即八地法，证深法忍，如法界故。十二、九地，是法师位，了物机故。十三、十地，知世间集共不共等故。苦无常等，通色心故，名之为共；色心类殊，名为不共。又器世间名共，共业感故；众生世间名不共，自业成故。此二唯约所知。又随他意行名共，随自意行名不共。又静虑、无色、四等、五通，虽共凡小；菩萨无漏大悲，故名不共。十四、等觉智。十五、如来智。

上竖明诸位。若约横配者，初一唯因，后一唯果，中间六智通于因果，而别义相显。

三、结无痴乱者，不忘不痴，不失无乱。心常忆下，通结相续。

何以故？菩萨摩诃萨于无量劫修诸行时，终不恼乱一众生，令失正念；不坏正法，不断善根，心常增长广大智故。

第二何以故下，征释。释中，以因深故。不乱众生，得无乱果。不坏正法，增广大智，得无痴果。不断善根，得相续果。因果影响，孱然无差。

复次，此菩萨摩诃萨种种音声不能惑乱，所谓高大声、粗浊声、极令人恐怖声、悦意声、不悦意声、喧乱耳识声、沮坏六根声。此菩萨闻如是等无量无数好恶音声，假使充满阿僧祇世界，未曾一念心有散乱，所谓正念不乱、境界不乱、三昧不乱、入甚深法不乱、行菩提行不乱、发菩提心不乱、忆念诸佛不乱、观真实法不乱、化众生智不乱、净众生智不乱、决了甚深义不乱。

第二复次下，别释上九，摄为三禅。初六释前现法乐住，即为六段。

今初，释前心无散乱，文二：初标；二所谓下，释。

释中又二：前释种种音声，略列七种：言沮坏六根者，非唯引夺耳根，亦令余根不能缘境，故名沮坏，根以见等而为义故。又沮坏者，如《治禅病经》云："因于外声，动六情根，心脉颠倒，五种恶风从心脉入。风动心故，或歌或舞，作种种变。"此即破坏之义。既坏意、身，余皆随坏。然色可冥目，触、味合知，香少诠显；为禅定刺，唯在于声，故偏语之，明无痴乱，非余四尘不能乱也。故上忍中，遇身加害，心无散乱。

二、此菩萨下，释不能惑乱，文亦分二：先总明长时不乱。后所谓下，别显不乱之相，句有十一，初总余别。别为五对：一境审、心定。二教达、行成。三忆因、念缘。四观真、起用。五外净他惑，自决义门。虽遇恶声，此皆无损。上皆一切种禅，谓通名义、止观及二利故。

不作恶业故，无恶业障；不起烦恼故，无烦恼障；不轻慢法故，无有[1]法障；不诽谤正法故，无有报障。

第三[2]不作下，释前坚固，谓四障不坏，是知正念坚固，亦是出前不

[1] "有"下，有本有"慢"字。

[2] 底本原注："第三"，此为别释上九中，初六释前现法乐住之第二段；总别合计，此为第三。

乱之因。言法障者，于法不了，如彼牛羊，此即所知障也。三障为言，摄在烦恼，体即无明故。斯亦清净静虑也。

佛子！如上所说如是等声，一一充满阿僧祇世界，于无量无数劫未曾断绝，悉能坏乱众生身心一切诸根，而不能坏此菩萨心。

第四佛子如上下，释前不动，谓诸恶缘不能牵故。悉能坏乱众生身心者，彰声之过；不能坏此菩萨心者，对显难思。

菩萨入三昧中，住于圣法，思惟观察一切音声，善知音声生、住、灭相，善知音声生、住、灭性。

第五菩萨入下，释前最上，谓超劣显胜故。此下三段亦即出前无痴乱缘，正示现法乐住之相。

言超胜者，初标人拣禅，云菩萨入，异凡小故。

住于已下，举法以拣。圣法即是无漏，拣于凡夫。思惟观察拣于二乘，二乘入禅不能缘境，故身子不觉刑害之手，迦叶不闻涅槃之音。

善知已下，正显胜相，了性相故。相则念念不住，取不可得；性则三相性空，固无所得。不得性相，违顺何依？

如是闻已，不生于贪，不起于嗔，不失于念，善取其相而不染著。

第六如是闻已下，释前清净，即清净禅。顺、违、中境，不生三毒，不染善取，有定慧故。了相无相，故名善取。有斯正念，大地为鼓，妙高为椎，岂能乱哉！

知一切声皆无所有，实不可得，无有作者，亦无本际，与法界等，无有差别。

第七知一切下，释广，谓称法界如虚空故。亦近释前。文有六句，初总余别。别中，无得，相空；无作，人空；无际，性空。此三相尽故，法界理现。与法界等，事如理故；无有差别，理即事故。

菩萨如是成就寂静身、语、意行，至一切智，永不退转。

第八菩萨如是下，释前大义。此下二段，释引生功德。今云大者，趣一切智不退转故。即难行禅也。

善入一切诸禅定门，知诸三昧同一体性，了一切法无有边际，得一切法真实智慧，得离音声甚深三昧，得阿僧祇诸三昧门，增长无量广大悲心。是时，菩萨于一念中，得无数百千三昧，闻如是声，心不惑乱，令其三昧渐更增广。

第九善入下，释前无量，谓能引发难量德故。文分为三：

初引自利德，文有六句。初标一切门禅，次四别显，后一类结多门，则何定不摄？复云门者，三昧无量，数如虚空，今一中摄多，故名为门，如牵衣一角，如蜂王来。

次增长下，引利他德。

后是时下，结不为乱。非唯不乱，本定更增，如猪揩金山，风炽于火。

作如是念：'我当令一切众生安住无上清净念中，于一切智得不退转，究竟成就无余涅槃。'

第十作如是下，释无迷惑，谓耽著禅味，不起大悲，是为迷惑。今悲以导禅，故无迷也，此即饶益有情禅也。住清净念，即现世乐；得智断果，即后世乐，是谓与二世乐也。

是名菩萨摩诃萨第五离痴乱行。

佛子！何等为菩萨摩诃萨善现行？

第六善现行，体即般若。《瑜伽》一切般若，亦有三种：一能于所知真实随觉通达慧，二能于如所说五明处及三聚中决定善巧慧，三能作一切有情义利慧。《摄论》以加行、根本、后得为三，皆六度明义。《唯识》

以生、法、俱空，《本业》以照于三谛，皆十度明义。经有十度，应依《本业》。今为顺文，且依《瑜伽》，则权实无碍，皆名善现。虽彼依六度，今圆行菩萨，则十度齐修，据行布分，兼正不同，亦不相滥。

此菩萨身业清净、语业清净、意业清净，住无所得、示无所得身语意业；能知三业皆无所有，无虚妄故，无有系缚，凡所示现，无性无依。

就释相中，古人亦依《本业》三慧分三：初明中道；次念生无性等，以为照无；普入已下，明其照有。此得次第三谛，失于圆融。又照无，经中佛法世法二互不异，亦不杂乱，岂独是无？

今约圆融，依于《瑜伽》，兼正以辨，各具三谛。故彼论释初慧云："于一切法悟平等性，入大总相，究达一切所知边际，远离增益损减二边，顺入中道故。"文分二别：先明行相，后显成益。

前中亦二：先略，后广。前中又二：先总标；后能知下，解释。

今初也。三业清净是能示体，示于三业正是现义。住无得现，现即无得，寂用无碍，斯即中道，可称善现。若异后有无而说中者，相待中也。

二释中，能知三业皆无所有，是住无得义。不妄取有，离二边缚，是清净义。凡所示现，无性无依，释示无得义。以境无定性，心无所依，皆不可得也。三业皆示，故致凡言。

住如实心，知无量心自性，知一切法自性，无得无相，甚深难入；住于正位真如法性，方便出生而无业报，不生不灭；住涅槃界，住寂静性，住于真实无性之性，言语道断，超诸世间，无有所依。

二、住如实下，广辨行相中三：初如实随觉慧；二佛子此菩萨作如是下，于五明等善巧慧；三菩萨尔时下，能作有情义利慧。

今初，如实觉于三业而现三业。于中，先别明，后总结。

前中，三业即为三段。今初，意业是二本故，首而明之。如实心者，用所依也。住者，心冥体也。知无量心等者，不碍用也，即所示意业，多心多法皆有谛也。境既无相，心何所得？即无谛也。有无不二，故曰

甚深，即中道义也。不可以次第三观而观，故名难入，唯圆机方能入故。何者？若偏观三谛是常是断，是相待故。若总观者，一则坏于三谛，异则迷于一实。故即一而三，即三而一，非三非一，双照三一。在境则三谛圆融，在心则三观俱运，住之与知，即是观也。

古德以"凡所"下，至于"难入"，明唯识观，非无所以，然且唯识之义不彰。又有释云："心非境外故无得，境非心外故无相。即心是境故甚深，即境是心故难入。"亦是一理。

二、住于正位下，释示身业。正位等三，即示所依。方便已下，依体起用，由非惑业之生，故生灭即无生灭。此中正位即真如异名，非约见道以智契会，故称为住。无住住者，即住真如。

三、住涅槃下，释示语业。前之三句，示之所依。言语道断，显示而无相，即言亡言，是断言道。故《晋经》云："非有说有，言语道断。"

然上之所住，总有七种，体一名异，异从义别。一如实心者，即自性清净心，是为总相。次正位等三，即心之体性。正位者，法所住故；真如，语其自体是实是常；法性，约为诸法之本，迷此真如有诸法故，成诸法已，不失自性，故名法性，亦即因相。涅槃等三，即是果相。住涅槃界，即是真如体圆寂故，出二碍故。故《智论》云："有菩萨发心即观涅槃行道。"恐此涅槃滥唯在果，故云住寂静性，谓约真如体无妄动，即是涅槃。如此之性，体为有无？故云无性，无性之性即是实性，非谓断无。故举多名，方显所住之深奥。依此示现，方明所现之为善。

入离分别无缚著法，入最胜智真实之法，入非诸世间所能了知出世间法。此是菩萨善巧方便，示现生相。

二、入离下，总结三业中，初句结心，故无缚著；次句结身，即所住真如等；三结前语，即超诸世间等。末句总结三业，皆寂用无碍，故名善巧。善现之名，从斯而立。

佛子！此菩萨作如是念：'一切众生，无性为性；一切诸法，无为为性；

一切国土，无相为相；一切三世，唯有[1]言说；一切言说，于诸法中无有依处；一切诸法，于言说中亦无依处。'

第二佛子下，辨五明处、三聚中决定善巧慧，故于文中解世间法。于中分三：初以理会事；二菩萨如是下，事理无碍；三永不下，顺理起悲。

今初，文有六句。一、众生缘生，故说无性。二、法依真起，故会归无为。三、国是心之相分故。四、时依法以假言故。五、名无得物之功故。若名在法中，见义应知名故。六、物无当名之实故。若法在名中，闻名则应识义，召火应当烧口故。

菩萨如是解一切法皆悉甚深，一切世间皆悉寂静，一切佛法无所增益；佛法不异世间法，世间法不异佛法；佛法、世间法，无有杂乱，亦无差别；了知法界体性平等，普入三世。

显深相。然世法与佛法，实无二体，假约事理以分其二，故以五句显非一异。一世相即空，故云寂静。二佛法平等，故无增益。三以理无不事，故佛法不异世法；事无不理，故世法不异佛法。四此全理之事，与全事之理，而事理不杂。五各全收尽，互无所遗，故云亦无差别。末句了前诸法，同法界体，故得镕融，普入三世，横竖该摄。

若约漏无漏说，为世法佛法各具事理释者，一生死即涅槃，故云世间寂静。二无有一法非佛法，故更何所增。三二法染净虽殊，同一真性，故不相异。四不坏相故，无有杂乱。五皆是即理之事，而各互收无遗，即无差也。六同一法界，总显所因。

永不舍离大菩提心，恒不退转化众生心，转更增长大慈悲心，与一切众生作所依处。

[1]　“有”，有本作“是”。

三、永不下，顺理起悲，谓无缘之悲以导前忘[1]机之智，入假化物。初句为总，谓虽深入智慧，不忘本心，非如八地心欲放舍。下三句别：一不舍愿炷，二增大悲油，三兼前智光，故堪为依处。

菩萨尔时复作是念：'我不成熟众生，谁当成熟？我不调伏众生，谁当调伏？我不教化众生，谁当教化？我不觉悟众生，谁当觉悟？我不清净众生，谁当清净？此我所宜、我所应作。'复作是念：'若我自解此甚深法，唯我一人于阿耨多罗三藐三菩提独得解脱；而诸众生盲冥无目，入大险道，为诸烦恼之所缠缚，如重病人恒受苦痛，处贪爱狱不能自出，不离地狱、饿鬼、畜生、阎罗王界，不能灭苦，不舍恶业，常处痴暗，不见真实，轮回生死，无得出离，住于八难，众垢所著，种种烦恼覆障其心，邪见所迷，不行正道。'菩萨如是观诸众生，作是念言：'若此众生未成熟、未调伏，舍而取证[2]阿耨多罗三藐三菩提，是所不应。我当先化众生，于不可说不可说劫行菩萨行；未成熟者，先令成熟；未调伏者，先令调伏。'

第三菩萨尔时下，作一切有情义利慧。于中二：先建摄生志，二先人后己。

今初，文有五句，成熟是总，或因成果熟故，或始末劝奖故。余句是别：一折伏。二摄化。三令悟本性，成大菩提。四断惑清净，得涅槃果。

二、复作下，先人后己，文分为四：一假设自度。二而诸众生下，观物轮回，具业惑苦。三菩萨如是下，结所不应，有二过故：一违本誓心，二堕悭贪失，此为不可。四我当下，决志先拔。

是菩萨住此行时，诸天、魔、梵、沙门、婆罗门，一切世间乾闼婆、阿修罗等，若有得见，暂同住止，恭敬尊重，承事供养，及暂耳闻，一

[1] "忘"，有本作"亡"。

[2] "证"下，有本有"得"字。

经心者，如是所作，悉不唐捐，必定当成阿耨多罗三藐三菩提。

第二是菩萨下，显行成益。于中，三业不空，是为遍益；终至菩提，是究竟益。

是名菩萨摩诃萨第六善现行。

《大方广佛华严经》卷第二十

十行品第二十一之二

“佛子！何等为菩萨摩诃萨无著行？

（此下入二十经。）第七无著行，体即方便。依二方便，由回向故，不住生死；由拔济故，不住涅槃。俱无住故，名为无著。《本业》后四亦各有三：方便三者，一进趣向果，二巧会有无，三一切法不舍不受。初即回向；二由巧会故，方能拔济；不舍不受，相同般若。《唯识》唯明后得，故不立之。《本业》约兼正不同，不妨此一。三皆善巧，故俱无住著。则不二而二之悲智，即二不二之一心，是无著也。有是幻有，无是真空。幻有是不有有，故即真空；真空是不空空，故即幻有。此二无碍，故名巧会。如是相融，故无所著。有能起用，空可观察，故皆不舍。若受有同凡夫，受无同趣证，故俱不受。

佛子！此菩萨以无著心，于念念中，能入阿僧祇世界，严净阿僧祇世界，于诸世界心无所著；往诣阿僧祇诸如来所，恭敬礼拜，承事供养，以阿僧祇花、阿僧祇香、阿僧祇鬘，阿僧祇涂香、末香、衣服、珍宝、幢幡、妙盖、诸庄严具各阿僧祇以用供养；如是供养，为究竟无作法故，为住不思议法故；于念念中见无数佛，于诸佛所心无所著，于诸佛刹亦无所著，于佛相好亦无所著，见佛光明、听佛说法亦无所著，于十方世界及佛菩萨所有众会亦无所著；听佛法已，心生欢喜，志力广大，能摄、能行诸菩萨行，然于佛法亦无所著。此菩萨于不可说劫，见不可说佛出

兴于世，一一佛所承事供养，皆悉尽于不可说劫，心无厌足；见佛闻法，及见菩萨众会庄严，皆无所著。见不净世界，亦无憎恶。何以故？此菩萨如诸佛法而观察故。诸佛法中，无垢、无净，无暗、无明，无异、无一，无实、无妄，无安隐、无险难，无正道、无邪道。

菩萨如是深入法界，教化众生，而于众生不生执著；受持诸法，而于诸法不生执著；发菩提心，住于佛住，而于佛住不生执著；虽有言说，而于言说心无所著；入众生趣，于众生趣心无所著；了知三昧，能入能住，而于三昧心无所著；往诣无量诸佛国土，若入、若见、若于中住，而于佛土心无所著，舍去之时亦无顾恋。

二、释相中，大分为二：前明自分无著，后明胜进无著。于自分中，已含前说二、三方便。

在文分三：初唯明自行无著；二何以下，征释所由；后菩萨如是下，类显万行。

前中又二：先明净境无著；后见不净下，染境不嫌。

前中三：一明严刹无著。二往诣下，于三宝无著，于中，初敬事供佛；次如是下，显供所为；后于念念下，别示无著之相，义兼三宝及自进修，皆无所著。言念念者，显速而且多。三此菩萨下，长时无著。

二、明染境不嫌。唯一句者，染易舍故。

第二征释中，征意云：欣净恶秽，人之常情，菩萨如何不嫌不著？释意云：不依佛慧，净秽是生。顺法而观，二相安在？故云如诸佛法而观察故。佛法即法界佛慧也。

第三类显万行，若自若他，皆无所著。于中，初句结前生后；教化已下，广列所行。言佛所住者，即圣、天、梵等。余并可知。

菩萨摩诃萨以能如是无所著故，于佛法中心无障碍，了佛菩提，证法毗尼，住佛正教，修菩萨行，住菩萨心，思惟菩萨解脱之法，于菩萨住处心无所染，于菩萨所行亦无所著，净菩萨道，受菩萨记。

第二菩萨摩诃萨下，胜进无著。文分为三：初明自行；二得授记已下，

利他；三菩萨如是观身下，结行成满。

今初分二，先牒前自分。后于佛法下，正显胜进，有十一句，初总余别。总谓了达教理行果之法故。

别中，一、了果法，谓佛菩提。

二、了理法，谓证法毗尼。毗尼，梵音，具云毗奈耶，此称为灭。若律藏受名，义兼调伏。今云法灭，通四种法，皆有灭义，谓教诠灭故，行灭惑故，果证灭故，理本寂灭故。今文上下既有余三，故此灭者即理灭也。又与证义相应，圆融教中此容证故。

三、住佛正教，即了教法，如所教住故。

四、修菩萨行下，皆行法也。三句随相行，行即万行，心谓四等，解脱即诸解脱门。次二句无相行，住处即前教理及果，所行即前万行等，皆无染著也。由此故能净菩萨道，堪受记别。

得受记已，作如是念：'凡夫愚痴，无知、无见，无信、无解，无聪敏行，顽嚚贪著，流转生死，不求见佛，不随明导，不信调御，迷误失错，入于险道；不敬十力王，不知菩萨恩，恋著住处；闻诸法空，心大惊怖；远离正法，住于邪法；舍夷坦道，入险难道；弃背佛意，随逐魔意；于诸有中，坚执不舍。'菩萨如是观诸众生，增长大悲，生诸善根而无所著。

第二大悲利他中二：先增长大悲，后要心拔济。

前中又二：先观其所悲，后增悲无著。

前中又二：先观迷四谛故入于险道，后观迷胜义故入于险道。

今初也。初二句标起念时。凡夫已下，辨所念境，有十三句，初总余别。总谓迷于四谛，皆曰愚痴。别中前五彰迷，后七显过。前中，一不知苦谛；二不见集过；三不信性本寂灭；四、五不能修道，一解、二行。后七显过：一不见集过故，顽嚚贪著，即痴爱也。二由贪爱故，受生死苦。次不求见下四句，释不修道。初三缺道缘。四由不信故，迷正道、失本解，以邪为正，名为错误。后一由前不修故，入险失灭。上一向是凡。

二、不敬下，明迷胜义故入于险道，通于凡小。初二句离胜缘，次

二句缺胜因。三有生空，皆为住处。怖法空者，谓断灭故，故《大般若》诸会之末，善现皆愍众生怖畏法空，而兴问言："云何令诸众生悟诸法空？"佛言："非先有法，后说为无。既非先有，后亦非无。自性常空，勿生惊怖。"远离已下，覆疏上义。由著处怖空故，远正住邪，舍夷入险。由离胜缘故，背佛随魔，执有不舍，魔乐生死，佛住空故。

二、菩萨如是下，增长悲心，结成无著。

菩萨尔时复作是念：'我当为一众生，于十方世界一一国土，经不可说不可说劫，教化成熟。如为一众生，为一切众生皆亦如是；终不以此而生疲厌，舍而余去。又以毛端遍量法界，于一毛端处，尽不可说不可说劫，教化调伏一切众生；如一毛端处，一一毛端处皆亦如是。

第二菩萨尔时下，要心拔济，以大悲心，长劫随逐。文分二别：先起行；后乃至下，显无著。

前中亦二：先明心无疲厌，以无著故，即大悲坚固，不以难化而厌舍之。后又以下，明其心广大，谓一毛量处化多众生，法界皆尔，是为广大。

乃至不于一弹指顷，执著于我，起我、我所想。

二、显无著中三：初举少况多。

于一一毛端处，尽未来劫修菩萨行；不著身，不著法，不著念，不著愿，不著三昧，不著观察，不著寂定，不著境界，不著教化调伏众生，亦复不著入于法界。'

次于一一下，广显无著。

何以故？菩萨作是念：'我应观一切法界如幻，诸佛如影，菩萨行如梦，佛说法如响；一切世间如化，业报所持故；差别身如幻，行力所起故；一切众生如心，种种杂染故；一切法如实际，不可变异故。'又作是念：'我当尽虚空遍法界，于十方国土中行菩萨行，念念明达一切佛法，正念现前，

无所取著。'

后何以下，征释所以。所以不著者，后释有二意：一称深无相而兴念故，二广遍虚空起加行故。

前中，无相难明，寄以喻显。然此诸喻，通喻诸法，如下本品。今取义便，各举其一，则明前所见皆无相也。初句为总，观事法界，从缘如幻，无实体故，是以不著。余句为别：一佛随机现，如影随质故，又现心水故。二菩萨行想念生故，未大觉故。三缘成之声故，随感有说故。余句经文自释。一切法如实际者，总结也。又前明法界如幻，即体从缘。后结一切法如实际，即事而寂。世人皆谓实际不变而谓诸法无常，以其所知喻所不知，故置如言。理实圆融世间之相，即是常住。

然古德以后七喻展转释疑：

一疑云：世间幻火，不成烧用；佛现益物，岂同幻耶？释云：如影，亦有应质荫覆等义，岂是实耶？然诸法喻，各有三义：一缘成义，二无实义，三有用义。意取无实，故不著也。

二疑云：若佛如影，菩萨何以起行往求？因既不虚，果宁非实？释云：如梦，梦亦三义：无体现实，与觉为缘，谓有梦走而惊觉故。菩萨起行亦尔，证理故空，无明未尽故似实。能与佛果为缘，勤勇不已，豁然觉悟，如梦渡河。

三疑云：若菩萨行如梦者，何以经说此是菩萨行、此是二乘行？释云：如响，缘成无本，称声大小。圣教亦尔，机感无本，随机异闻。

四疑云：果行可然，世间未悟，此应是实。释云：如化，心业、神力所持，无实有用。

五疑云：若皆如化，何有差别之身？释云：如幻。

六疑云：身若如幻，何有报类不同？释云：如心。此二三义，如前影说。七总结可知。

上来古德之释，既二经小异，略加添改。然其所解，似过穿凿，亦是一涂。

二、又作下，遍周虚空起加行故，所以不著。初明处广。念念明达，

彰其解广。正念现前，是不著因。

菩萨如是观身无我，见佛无碍，为化众生，演说诸法，令于佛法发生无量欢喜净信，救护一切，心无疲厌。无疲厌故，于一切世界[1]，有众生未成熟、未调伏处，悉诣于彼，方便化度。其中众生种种音声、种种诸业、种种取著、种种施设、种种和合、种种流转、种种所作、种种境界、种种生、种种没，以大誓愿，安住其中而教化之，不令其心有动有退，亦不一念生染著想。何以故？得无所著、无所依故，自利、利他，清净满足。

第三结行成满中分三：初结自行成；二为化下，结利他行成；三何以下，征释，双结二行成就。

利他中三：初总显教化无疲。次无疲厌故下，别示无厌之相。其中施设者，随方仪式异故。和合者，善恶缘会故。余可知。后不令下，结成无著。

三、征释双结，可知。

是名菩萨摩诃萨第七无著行。

佛子！何等为菩萨摩诃萨难得行？

第八难得行，体即是愿。

此菩萨成就难得善根、难伏善根、最胜善根、不可坏善根、无能过善根、不思议善根、无尽善根、自在力善根、大威德善根、与一切佛同一性善根。

就释相中，文分二别：前明自分行，后明胜进行。然此二行，各摄上求下化之愿，略无神通。

今初分四：初明自行；次辨利他；第三双结二行、动寂无碍；第四双非二行，拂迹入玄。

---

[1] “界”下，有本有“若”字。

初中分三：一明修成善根，二显善根行相，三行成利益。

今初也，斯即起行所依。善谓顺理益物，根谓增上生长。获之在己，故名成就。文有十句，初总余别。总具后九，受难得名。

此菩萨修诸行时，于佛法中得最胜解，于佛菩提得广大解，于菩萨愿未曾休息，尽一切劫心无疲倦，于一切苦不生厌离，一切众魔所不能动，一切诸佛之所护念，具行一切菩萨苦行，修菩萨行精勤匪懈，于大乘愿恒不退转。

二、此菩萨下，显善根行相，亦有十句，如次对前。谓由得最胜解，故受难得名等。亦可由有难得根，能有胜解。又亦以后一行成前十善，随前一善具后十行，而别配分明。

是菩萨安住此难得行已，于念念中，能转阿僧祇劫生死，而不舍菩萨大愿。若有众生，承事供养，乃至见闻，皆于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。

三、是菩萨下，行成利益。文中，先结前。后于念念下，显益。于中，初自益：能转生死，成大智益；不舍大愿，成大悲益。若有已下，显能益他。由前自行，成此能益，未正利他。

此菩萨虽了众生非有，而不舍一切众生界。

第二此菩萨下，辨利他行，文分为三，谓法、喻、合。

今初。谓有大智故，了众生非有，则不住生死；有大悲故，不舍众生界，则不住涅槃。大悲、般若互相辅翼，成无住道。

譬如船师，不住此岸，不住彼岸，不住中流，而能运度此岸众生至于彼岸，以往返无休息故。

二、喻中，初句喻能化人。次三句喻悲智不住之行相。后而能下三句，喻不住之功能。初二句正喻功能。以往返不息一句，结能度所以。

菩萨摩诃萨亦复如是，不住生死，不住涅槃，亦复不住生死中流，而能运度此岸众生，置于彼岸安隐无畏、无忧恼处。亦不于众生数而有所著，不舍一众生著多众生，不舍多众生著一众生；不增众生界，不减众生界；不生众生界，不灭众生界；不尽众生界，不长众生界；不分别众生界，不二众生界。

三、法合中二：先正合，后征释。前中具合三段。生死即此岸，涅槃合彼岸。合上中流，亦言生死者，以发心之后、成佛之前，十地三贤尚居二死，是以中流即是生死，故云生死中流。非生死涅槃之中间，名生死中也。文旨显然，晋译失旨，不应广引。有以烦恼为中流，约其漂溺，从因说也；有以圣贤为中流，约受生死之人也；有以中道为中流，约观行说；并不应住。

安隐已下，涅槃之德。常故安隐，乐故无畏，我故无忧，净则无恼。

亦不已下，广明以智导悲，合前往返无休息义。谓由不住著故，所以往返运济无休。及显法中非有不舍之义，谓非唯悲故不舍，亦由了其非有，无可舍故，则终日度而无度也。初句总明。不舍下，别有五对十句。初一多对，已化未化俱有舍著二义，思之。二增减对，化之成道，生界不减；不从化者，生界不增。此约多人相望。三约一人，果起不生，惑尽非灭。四谓空为尽，谓有为长。五一对总结，四对不亡，并名为二，今无分别，契本不二。

何以故？菩萨深入众生界如法界，众生界、法界无有二；无二法中，无增、无减，无生、无灭，无有、无无，无取、无依，无著、无二。何以故？菩萨了一切法、法界无二故。

第二征释中，文有两番。前番正征不著，后番重征前义。

今初也。先征意云：现化众生有增有减，而言不著，其故何耶？释意云：以菩萨深观生界，同于法界无增等故，所以不著。文中，初二句总。上句是不异义，故云如也；下句是相即义，故云无二。后无二法中下，别

彰无二之相，即属对上文，无取、依、著，释不分别。余文相显。

此文昭著，而末学之徒，但谓一分众生不成佛故，名不减生界，深可悲哉！

第二番重征意云：何以生界即同法界？释云：一切诸法皆同法界，岂独众生而不同也。

菩萨如是以善方便入深法界，住于无相，以清净相庄严其身，了法无性而能分别一切法相，不取众生而能了知众生之数，不著世界而现身佛刹，不分别法而善入佛法，深达义理而广演言教，了一切法离欲真际而不断菩萨道、不退菩萨行，常勤修习无尽之行，自在入于清净法界。譬如钻木以出于火，火事无量而火不灭。菩萨如是化众生事，无有穷尽，而在世间常住不灭。

第三菩萨如是下，双结二行动寂无碍，亦名无尽心行。有法、喻、合。

法中十句。初二牒前起后，既方便深入，故性相无碍。住于下，余有八对，正显行相。一约起行之身。二了法药。三识根缘。四游佛刹。五达佛法。六深契离言，不舍言说。七无求离欲而万行爰修。前七明即寂之用，八常勤下一对，明即用之寂，亦通显所由，由勤修故涉权，入法界故常寂。

二、喻中，木喻法界，火喻所成身智，火事喻悲化无边。本火不灭，喻身智常湛。

三、合可知。

非究竟，非不究竟；非取，非不取；非依，非无依；非世法，非佛法；非凡夫，非得果。

第四非究竟下，双非二行，拂迹入玄者，然初自行，云能转生死而不舍大愿，已有权实双行，而谓多明照体大智。次利他之中，既云无住运济，则悲智相导，而多似起用大悲。次复以导悲之智，遣彼著心，复

似悲智二心行有前后。故第三段辨动寂双行，则理无不尽。而犹虑物谓二事不融，故此明形夺两亡，权实无寄。岂唯十行菩萨修行善巧，弥显功德林悲济之深。

文有五对十句。然其所非之法，即前权实二行。且如究竟即实，不究竟即权，今乃双非者，实即权故非究竟，权即实故非不究竟。又但言非究竟，非谓有不究竟，故亦非之。是则借权以遣实，实去而权亡；借实以破权，权亡实不立。言穷虑绝，何实何权？体本寂寥，孰非孰是？唯萧然无寄，理自玄会。故辨双非，非有双非可立。然双非是遮，双是为照。即遮而照，故双非即是双行；即照而遮，双行即为双遣。总前诸段，理极于斯。下诸句中，皆仿于此。二、对所化，能所取寂，故非是取；了知心行，故非不取。三、约化处，不著世界，故非是依；依刹现身，故非无依。亦约所证智，无分别而善入故。四、约化法，深达义理，故非世法；随世语言，故非佛法。五、证离欲际，故非凡夫；不断菩萨行，故非得果。

菩萨成就如是难得心，修菩萨行时，

第二菩萨成就下，明胜进行，文分为二：初明慧行；后菩萨如是下，辨悲行。

今初分二：先牒前自分行。

不说二乘法，不说佛法；不说世间，不说世间法；不说众生，不说无众生；不说垢，不说净。

后不说已下，正辨胜进行相，皆即事入玄，分四：初总明离相无说。

何以故？菩萨知一切法无染、无取、不转、不退故。菩萨于如是寂灭微妙甚深最胜法中修行时，亦不生念：'我现修此行、已修此行、当修此行。'不著蕴、界、处、内世间、外世间、内外世间，所起大愿、诸波罗蜜及一切法皆无所著。

二、征释，以显双非。释意云：所以不说者，一无法可说故；二菩萨于如是下，明无心说，谓不起念故。

何以故？法界中无有法名向声闻乘、向独觉乘，无有法名向菩萨乘、向阿耨多罗三藐三菩提，无有法名向凡夫界，无有法名向染、向净、向生死、向涅槃。

三、何以故下，转释无念。所以无念者，称法界故，故不说声闻法等。

何以故？诸法无二、无不二故。譬如虚空，于十方中，若去、来、今，求不可得，然非无虚空。菩萨如是观一切法皆不可得，然非无一切法，如实无异，不失所作，普示修行菩萨诸行，不舍大愿，调伏众生，转正法轮，不坏因果，亦不违于平等妙法；普与三世诸如来等，不断佛种，不坏实相，深入于法，辩才无尽，闻法不著，至法渊底，善能开演，心无所畏，不舍佛住，不违世法，普现世间而不著世间。

四、假征以显双运。征意云：既无所著，何以复修二利之行？释意云：性相双非，故能双运。文有法、喻、合。

法中，诸法无二，故无说无著；无不二故，不妨起行。

二、喻可知。三、合中，皆显性不碍相，于中二：先正明。后普与下，辨功成德立，胜进之相，故《晋经》此初有此菩萨言。

菩萨如是成就难得智慧心，修习诸行，于三恶趣拔出众生，教化调伏，安置三世诸佛道中，令不动摇。复作是念：'世间众生不知恩报，更相仇对，邪见执著，迷惑颠倒，愚痴无智，无有信心，随逐恶友，起诸恶慧，贪爱、无明、种种烦恼皆悉充满，是我所修菩萨行处。设有知恩、聪明、慧解，及善知识充满世间，我不于中修菩萨行。何以故？我于众生，无所适莫，无所冀望，乃至不求一缕一毫，及以一字赞美之言。尽未来劫，修菩萨行，未曾一念自为于己，但欲度脱一切众生，令其清净，永得出离。何以故？于众生中为明导者，法应如是，不取不求，但为众生修菩萨道，令其得

至安隐彼岸，成阿耨多罗三藐三菩提。'

第二辨悲行中分三：一牒智显悲，悲假智深，所以先牒。二于三恶下，正显悲相。三复作是下，偏语化恶，显胜进相，文中三：初明恶是所悲，次明善非化境，后征释所由。

今初所悲中，先明有违教之惑；后贪爱下，明总具尘劳。惑病既深，方假医救。前中，不知恩报者，必无敬养；更相仇对，则难以诃责；邪见执著，则不受正教；迷惑颠倒，所领不真；愚痴无智，为说不知；无有信心，绝于希向；随逐恶友，必远善人；起诸恶慧，无由正解，故难化也。

二设有下，善非化境，可知。

三征释中，初征，次释，后转征释。初征意云：菩萨化生，理宜平等，偏恶弃善，其故何耶？次释意云：菩萨于物，无主定于亲疏，就于惑重，偏是化境，如母矜病子，岂不等耶？又若求名利，应化知恩；本为净他，理应随恶，若弃恶从善，魔摄持故。三转征释，征云：菩萨众生本不相预，何为长劫悲救无求？释意云：诸佛菩萨，法尔同遵。不尔，不名为明导故。

是名菩萨摩诃萨第八难得行。

佛子！何等为菩萨摩诃萨善法行？

第九善法行，体即力度，就文分三：初征名，二释相，三结叹。

今初。《唯识》有二：一思择力，二修习力。《本业》有三：一报通力，二修定通力，三变化通力。《唯识》约修，《本业》约用，互举一边。由前二力，为机说法，则成语意二业之善法。有《本业》三力，则成身意二业之善法，以修定通，即意业故。依梁《摄论》，由思择力，能伏一切正行等所对治障令不起故；由修习力，能令一切善行坚固决定。既言一切善行，此则二力通三业善。此位大同九地，是法师位，善说法故。

此菩萨为一切世间天、人、魔、梵、沙门、婆罗门、乾闼婆等作清凉法池，

摄持正法，不断佛种。

释相中二：前自分，后胜进。然此二段，各具二力，至文当知。亦有三力，谓善知根缘，一音普应，成就十身，义该三通。

初自分中，先总明，后别显。前中，作清凉法池，标也，言含法喻，谓如无热恼池，清净无浊。下二句释。上句如池含于德水，故云摄持正法。下句以四辩才出愿智等，饶益众生，相续无尽，究竟入于一切智海，名不断佛种，如彼大池流出四河，相续入海。

得清净光明陀罗尼故，说法授记，辩才无尽；得具足义陀罗尼故，义辩无尽；得觉悟实法陀罗尼故，法辩无尽；得训释言辞陀罗尼故，辞辩无尽；得无边文句无尽义无碍门陀罗尼故，无碍辩无尽；得佛灌顶陀罗尼灌其顶故，欢喜辩无尽；得不由他悟陀罗尼门故，光明辩无尽；得同辩陀罗尼门故，同辩无尽；得种种义身、句身、文身中训释陀罗尼门故，训释辩无尽；得无边旋陀罗尼故，无边辩无尽。

二、得清净下，别显，文分为二：初广摄持正法；二此菩萨大悲下，广不断佛种。

今初也，具十总持，是摄持义。十持为体，十辩为用。

初句为总，寂障鉴法，名净光明。

余九为别。初四即四辩才。四持即池之德水，四辩即池之四口。五即外力加辩，智水灌心，故称根令喜，此即得辩之缘。六即内力自证之辩，谓道契内心，光明外彻，此乃得辩之因也。七同类音辩，此约顺机。八训释辩，此约穷法。前四辩中，但明通相文句，此明曲尽其源。义身即当名身，名所诠故。体是名境，义即境义。梵云得种种名身故。九总显深广，持辩无边。旋有入空、旋空入有等，故无有边。皆言无尽者，称法界故。

此菩萨大悲坚固，普摄众生，于三千大千世界变身金色，施作佛事，随诸众生根性欲乐，以广长舌，于一音中现无量音，应时说法，皆令欢

喜。假使有不可说种种业报无数众生，共会一处，其会广大充满不可说世界，菩萨于彼众会中坐，是中众生一一皆有不可说阿僧祇口，一一口能出百千亿那由他音，同时发声，各别言辞，各别所问；菩萨于一念中，悉能领受，皆为酬对，令除疑惑。如一众会中，于不可说众会中，悉亦如是。复次，假使一毛端处，念念出不可说不可说道场众会，一切毛端处皆亦如是，尽未来劫，彼劫可尽，众会无尽。是诸众会，于念念中，以各别言辞，各别所问，菩萨于一念中，悉能领受，无怖无怯，无疑无谬，而作是念：'设一切众生以如是语业俱来问我，我为说法，无断无尽，皆令欢喜，住于善道；复令善解一切言辞，能为众生说种种法，而于言语无所分别。假使不可说不可说种种言辞而来问难，一念悉领，一音咸答，普使开悟，无有遗余。'以得一切智灌顶故，以得无碍藏故，以得一切法圆满光明故，具足一切智智故。

第二广前不断佛种中，文分三别：初总明三业利生；二假使下，假设深胜；三以得一切下，总释所以。前二含于四河。

今初即大悲河。大悲坚固，标其体也。悲绍佛种，故首明之。普摄众生，正明不断。于三千下，示其摄相。

二、假设深胜，于中有三：即为三河。一大会断疑，明问答成就。处多大众，顿领顿酬，由具诸度故，即波罗蜜河。二复次下，微细断疑。前直明大会异问能答，今乃云于一毛端处有不可说如前大会，多劫殊问，一念能答，不怖大众，不怯文义，决断拣择，显转超胜，是三昧力，即三昧河。故下经云："菩萨住此三昧，能于自身一一毛孔中见不可说不可说佛刹微尘数诸佛如来，亦见彼佛所有国土道场，众会听法"，乃至云："其诸众生亦无迫隘。何以故？入不思议三昧境界故。"彼约听法，此约答问，以之为异，余义大同。此约圆教普贤位中，故于地前有斯自在，非三乘中得斯作用。三而作是念下，周遍断疑。上举毛端多众，犹有量故，今明一切众各具多言，悉能答故，即愿智河。愿智相导，悲救无休，故云作念。文中，先显多众；后假使下，复显多言。

第三总释所以者，所以得此四河广利者，略举四因。此之四因，或

以一因成前四河，或以四因成其一河。一他佛外加故，二自藏离碍故，三所照法圆故，四能照智具故。或各配属：一同体悲加故，二见心性故，三诸度圆故，四二智满故。

佛子！此菩萨摩诃萨安住善法行已，

第二佛子此菩萨下，明胜进行，亦即是前四河之相。文分为二：初牒自分行成。

能自清净，亦能以无所著方便而普饶益一切众生，不见有众生得出离者。

二、能自下，正显胜进，文分为四：一辨四河清净之义。

如于此三千大千世界，如是乃至于不可说三千大千世界，变身金色，妙音具足，于一切法无所障碍而作佛事。

二、如于此下，辨四河入海无能障义，于多界中化无障故。

佛子！此菩萨摩诃萨成就十种身，所谓入无边法界非趣身，灭一切世间故；入无边法界诸趣身，生一切世间故；不生身，住无生平等法故；不灭身，一切灭言说不可得故；不实身，得如实故；不妄身，随应现故；不迁身，离死此生彼故；不坏身，法界性无坏故；一相身，三世语言道断故；无相身，善能观察法相故。

三、佛子下，辨此四河旋绕池义。四、菩萨成就下，辨累劫入海无疲厌义。

三旋绕中，谓成就随顺身语意业，智为先导身语意业，四方流注入智海故，随顺即是旋绕之义。文中二：先总标；二所谓下，列释。皆上句标名，下句释相。勒此十身，以为五对：一证灭示生对，二不生不灭对，三非实非虚对，四不迁不坏对，五一相无相对。束此五对，不出体用，一一对中体用对辨。第一对体用自体，第二对体用之相，第三对体用之力，

第四对体用之性，第五对体用之德。

今初。理无不证，名入无边法界；世无不超，名为非趣。下释中，但释非趣者，谓若入法界，必灭世间；若灭世间，即入法界，标释相成。此即体之自体也。二、用无不遍，故入无边法界；随类受身，故云诸趣。此言入者，应往之入，不同上来证入之入。释文可知。此即用之自体也。

第二对。初不生身，即前应用之身，生而不生。言住无生平等法者，有二义：一依体起用，用不离体故；二体之与用，平等无生故。此即用之相也。后不灭身，即前体灭，离言说故：一因灭显理，理非灭故；二寂灭之理，离灭相故。此即体之相也。故上体灭现生之身，即以不生不灭为相。

第三对。体有何力？得如实理，离世俗之实也。用有何力？随应而现，不同尘也。

第四对。用以何为性？随流应而不迁。体以何为性？即法界而无坏。

第五对。体有何德？过去无始，未来无终，现在非有，故三世言断。用有何德？体即无相，能照法相。

此故十身，不离体用。用有聚义，体具体依，皆得名身。体外无用，用即是体；用外无体，体即是用。体即法性，用即智应。二既不二，理智圆融，唯一无碍法界之身，随相显十，以表无尽。一乘圆融，地前能尔。更有余义，如〈十地〉〈离世间品〉明。此略举成就随顺之身，言身，兼语意也。

菩萨成就如是十种身，为一切众生舍，长养一切善根故；为一切众生救，令其得大安隐故；为一切众生归，与其作大依处故；为一切众生导，令得无上出离故；为一切众生师，令入真实法中故；为一切众生灯，令其明见业报故；为一切众生光，令照甚深妙法故；为一切三世炬，令其晓悟实法故；为一切世间照，令入光明地中故；为一切诸趣明，示现如来自在故。

四、显无疲厌，谓四河入海，累劫无疲，菩萨亦尔，以普贤行愿，尽未来劫，修菩萨行，入如来海，不生疲厌，是以广显与生为归为救等。文中先牒前所成之身，为益他之本。为一切下，正显成益，句别有十，在文可见。〈十地〉又明，今略其要。俗须委示，故名为灯。真但高明，故目为炬。甚深则能所不二，如光合空。为照为明，但约人地，示德为异。

佛子！是名菩萨摩诃萨第九善法行。菩萨安住此行，为一切众生作清凉法池，能尽一切佛法源故。

第三佛子已下，结叹，分二：先结名。后菩萨安住下，叹胜，尽法源故。以清凉法池即是行体，故标结皆举，显中是其相。

佛子！何等为菩萨摩诃萨真实行？

第十真实行，文三同前。初征名者，如本分释。体即智度，今更略释。若约二智，受用法乐，成熟有情，并如行能说、如说能行，即是真实。《本业》有三：一无相智，即受用法乐；二一切种智，三变化智，皆成熟有情。下文云："入一切三昧真实相"，即受用法乐智；"知众生种种想"等，即成熟有情。知十力智，是一切种；不著一切世间，解众生无际，即无相智；我为善变化，及示现如来自在神通，即变化智。

此菩萨成就第一诚谛之语，如说能行，如行能说。

就释相中，文分三别：第一总显名体，二别显行相，三结住行益。

今初。初句总标。后如说下，解释。谓言行相符，故名诚谛。诚实审谛，即真实义。此有二义：一约先誓，自他二利，决志具修。今如昔说，决能行之，亦如此行，以为他说。故下文云："我若先成则违本愿"等。二约现修，自他二行，如所演说，决定能行，非数他宝，故云"如说能行"。亦如所证，宣示于人，不昧所知，名如行能说。

此菩萨学三世诸佛真实语，入三世诸佛种性，与三世诸佛善根同等，

得三世诸佛无二语，随如来学，智慧成就。

第二此菩萨学三世下，别显行相，文分二别：先标章，后依章别释。

今初，文有五句：一称实演法，狮子吼故；二深住实相，契一性故；三二利善根，等同佛故；四得如说行，同本誓故；五学佛十力，智已成故。

此菩萨成就知众生是处非处智、去来现在业报智、诸根利钝智、种种界智、种种解智、一切至处道智、诸禅解脱三昧垢净起时非时智、一切世界宿住随念智、天眼智、漏尽智，而不舍一切菩萨行。何以故？欲教化一切众生，悉令清净故。

第二此菩萨成就下，依章别释。从后倒释，即分五段。

第一释智慧成就，文中三：初显所成十力。言时非时者，垢净之时不同，化不化时别故。次而不舍下，得果不舍因。后何以下，征释所以。十力化生之智，故须得之；令物清净，故须不舍因行。

此菩萨复生如是增上心：若我不令一切众生住无上解脱道，而我先成阿耨多罗三藐三菩提者，则违我本愿，是所不应，是故要当先令一切众生得无上菩提、无余涅槃，然后成佛。何以故？非众生请我发心，我自为众生作不请之友，欲先令一切众生满足善根、成一切智。是故，我为最胜，不著一切世间故；我为最上，住无上调御地故；我为离翳，解众生无际故；我为已办，本愿成就故；我为善变化，菩萨功德庄严故；我为善依怙，三世诸佛摄受故。

第二此菩萨复生下，释得三世诸佛无二语。文中三：初反举违誓，自诫不应。次是故下，顺释，要当先人后己。

后何以下，征释所由。征有二意：一云：何以违誓，是所不应？二云：何以要须先人后己？释此二征，即分二别。初释前征云：由先许故，不与则违先誓。不请强许，今之不与，岂是所应？后是故下，释第二征。菩萨之道，必先人后己。不尔，岂得名最胜耶？文有六句，当句自释，不俟繁文。

此菩萨摩诃萨不舍本愿故，得入无上智慧庄严，利益众生，悉令满足，随本誓愿，皆得究竟，于一切法中智慧自在，令一切众生普得清净；念念遍游十方世界，念念普诣不可说不可说诸佛国土，念念悉见不可说不可说诸佛及佛庄严清净国土，示现如来自在神力，普遍法界、虚空界。

第三此菩萨摩诃萨不舍下，释同佛善根，本誓智慧皆究竟故。文中二：先标德成满。二、于一切下，别显同相：一意业智慧同；二念念下，身业神通同。

此菩萨现无量身，普入世间而无所依；于其身中，现一切刹、一切众生、一切诸法、一切诸佛。此菩萨知众生种种想、种种欲、种种解、种种业报、种种善根，随其所应，为现其身而调伏之；观诸菩萨如幻、一切法如化、佛出世如影、一切世间如梦，得义身、文身无尽藏，正念自在，决定了知一切诸法，智慧最胜，入一切三昧真实相，住一性无二地。

第四此菩萨现无量身下，释入佛种性，于中二：

一、约身明入，入世无依。又身中现刹，皆得性融故。

二、此菩萨知众生下，智入种性，于中二：初入悲种性，知根善化故。二、观诸菩萨下，入智种性，穷实相故。故结句云“住一性无二地。”以此智性导前悲性，成无住道，是为如来无二之性。文中，初会缘入实。次得义身下，依实了相。后智慧最胜下，性相无二，文有三句：初句约智，则双照性相；次句约定，动寂契真；后句释成，并由住无二性。

菩萨摩诃萨以诸众生皆著于二，安住大悲，修行如是寂灭之法；得佛十力，入因陀罗网法界，成就如来无碍解脱，人中雄猛大狮子吼，得无所畏，能转无碍清净法轮，得智慧解脱，了知一切世间境界，绝生死回流，入智慧大海，为一切众生护持三世诸佛正法，到一切佛法海实相源底。

第五菩萨摩诃萨以诸下，释学三世诸佛真实语。文中二：

先牒前起后。众生著二，不能悲智双游，菩萨即寂修悲，故得不二。

后得佛十力下，成果起用，显实语相。能狮子吼，转法轮故。结云知实相源，方为实语也。文中大同十地，穷佛所得，圆融教中位位果满故。穷法实相，谓如是性、相、体、力等，皆尽源故。余句可知。

菩萨住此真实行已，一切世间天、人、魔、梵、沙门、婆罗门、乾闼婆、阿修罗等，有亲近者，皆令开悟，欢喜清净。是名菩萨摩诃萨第十真实行。”

第三菩萨住此下，结行成益。

第三结名，并如文显。

说分已竟。

尔时，佛神力故，十方各有佛刹微尘数世界六种震动，所谓动、遍动、等遍动，起、遍起、等遍起，踊、遍踊、等遍踊，震、遍震、等遍震，吼、遍吼、等遍吼，击、遍击、等遍击。雨天妙花、天香、天末香、天鬘、天衣、天宝、天庄严具，奏天乐音，放天光明，演畅诸天微妙音声。如此世界夜摩天宫，说十行法所现神变，十方世界，悉亦如是。

复以佛神力故，十方各过十万佛刹微尘数世界外，有十万佛刹微尘数菩萨俱，来诣此土，充满十方，语功德林菩萨言：“佛子！善哉！善哉！善能演说诸菩萨行。我等一切同名功德林，所住世界皆名功德幢，彼土如来同名普功德。我等佛所，亦说此法，众会眷属，言辞义理，悉亦如是，无有增减。佛子！我等皆承佛神力，来入此会，为汝作证。十方世界，悉亦如是。”

大文第六尔时已下，显瑞证成分。文分二别：一、瑞证，二、人证。

前中，先此会；后如此下，结通。二、复以下，人证。亦先此界。十住一万，此云十万，表位增故。前现瑞中，亦应云十方各有十万，文无者略。余义已见十住之末。后佛子我等下，结通。

尔时，功德林菩萨承佛神力，普观十方一切众会，暨于法界，欲令佛种性不断故，欲令菩萨种性清净故，欲令愿种性不退转故，欲令行种性常相续故，欲令三世种性悉平等故，欲摄三世一切佛种性故，欲开演所种诸善根故，欲观察一切诸根[1]、欲解烦恼习气心行所作故，欲照了一切佛菩提故，而说颂言：

第七，重颂分中，分二：初说偈仪意。先彰说仪；后欲令下，说意。意有九句，初总余别。别中，一净治因性；二不退愿性；三行性续愿；四以真性导行；五上摄果性；六开已修性，即十行所习；七观所化性；八照当果性。

一心敬礼十力尊，　　离垢清净无碍见，
境界深远无伦匹，　　住如虚空道中者。

二、正说偈辞。总有一百一颂，大分为三：初之一颂总申归敬，次九十六颂正颂前文，三有四颂结叹深广。

今初也。将申偈颂，再展敬心。初四字申敬。十力下，显佛三德：十力，智德；次句断德；次句恩德，众生为境故。末句通喻三德，智广惑净，悲深远故。

过去人中诸最胜，　　功德无量无所著，
勇猛第一无等伦，　　彼离尘者行斯道。
现在十方诸国土，　　善能开演第一义，
离诸过恶最清净，　　彼无依者行斯道。
未来所有人狮子，　　周遍游行于法界，
已发诸佛大悲心，　　彼饶益者行斯道。
三世所有无比尊，　　自然除灭愚痴暗，
于一切法皆平等，　　彼大力人行此道。

[1] “根”下，有本有“故”字。

第二正颂前文，大分为二：初十一偈颂前本分，后八十五偈颂前说分。然十住颂文，则举其次第。今没其次第，直云行斯道者，略有四意：一前则约位始终行布而说，今将融会前说，令无始终，欲显一位之中具行诸行，一行之中具一切故。二前约别行，今约普行，普别无碍，二文互显。三前约同教，今约别教，同别无碍，为一圆教故。四前约不杂辩才，此约任放辩才，说不待次，言辞不断故。又前多约因，此多就果。或广略绮互，体用更陈，总别递明，互相影发，显菩萨行深广难思。下文虽依次第，既没本名，一同〈离世间〉圆融之行也。今初，亦可总叹行深，不颂前文，颂亦无失。

今颂本分，曲分为二：前四颂前学三世佛而修行故，后七颂前行体不可思议。

今初分二：初三别明，后一总说。各初三句辨德，后句结德所行。下诸文行斯道言，皆仿于此。

普见无量无边界，　　一切诸有及诸趣，
见已其心不分别，　　彼无动者行斯道。
法界所有皆明了，　　于第一义最清净，
永破嗔慢及愚痴，　　彼功德者行斯道。
于诸众生善分别，　　悉入法界真实性，
自然觉悟不由他，　　彼等空者行斯道。
尽空所有诸国土，　　悉往说法广开喻，
所说清净无能坏，　　彼胜牟尼行此道。
具足坚固不退转，　　成就尊重最胜法，
愿力无尽到彼岸，　　彼善修者所行道。
无量无边一切地，　　广大甚深妙境界，
悉能知见靡有遗，　　彼论狮子所行道。
一切句义皆明了，　　所有异论悉摧伏，
于法决定无所疑，　　彼大牟尼行此道。

后七颂行体中，然文旨包含，略为二解：一颂行体，二颂加之所为。然所为正为十行，义旨不殊，故得同颂。配文少异，分为二解。

先配行体，文分为四：初一颂，总显不可思议，故云心无分别，彼无动故。

二一颂，颂前与法界等。等法界有三义：所有皆明了，等事法界。次句等理法界。此二无二，等无碍法界。由此等故，能破惑成德。

三有二偈，颂等虚空界。等空五义。初偈显二，谓空无分别而显万像，菩萨亦尔，入实自悟则无分别，不碍分别于诸众生，故结云等空。由入法界，故等虚空，二界相成，故举入法界。后偈显三义：一等空广大，初二句显示；二等空清净，三等空不可坏，第三句显。由等虚空，是胜寂静，名曰牟尼。

四有三偈，颂前菩萨行。初偈总举自分之行，后二即胜进之行。

二、以此文颂加所为，虽开合不同，依次不乱。初偈颂前为增长佛智，前半所观，后半能观。次偈颂深入法界，余如前释。三中，初句颂了知众生界，次二句颂所入无碍。四中，颂所行无障，往诸国土则身无障，说法清净则自行无障，异论不坏则外无障。第五偈颂得无量方便，以愿行等皆善修故。六中颂摄取一切智性，无边一切地即智地故，十地之智同佛智故，叹胜可知。七中，初句颂觉悟一切法；次句知一切诸根，随宜摧伏；次句即持说一切法也。

远离世间诸过患，　　普与众生安隐乐，
能为无等大导师，　　彼胜德者行斯道。
恒以无畏施众生，　　普令一切皆欣庆，
其心清净离染浊，　　彼无等者行斯道。
意业清净极调善，　　离诸戏论无口过，
威光圆满众所钦，　　彼最胜者行斯道。
入真实义到彼岸，　　住功德处心永寂，
诸佛护念恒不忘，　　彼灭有者行斯道。

远离于我无恼害，　　恒以大音宣正法，
十方国土靡不周，　　彼绝譬者行斯道。
檀波罗蜜已成满，　　百福相好所庄严，
众生见者皆欣悦，　　彼最胜慧行斯道。

第二远离下，颂前说分，十行即为十段。第一六偈颂欢喜行，文分四别：初一财施，财去悭过，安隐他故；次二偈无畏施，前偈修因，后偈得果；次二偈法施；后一颂总结，因圆果满。

言百福者，《涅槃》二十四云：五品心修十善，谓下、中、上、上中、上上，各十善，成五十。始修、终修，故成百福。然十善之中，不杀、不嗔是无畏施，不盗、不贪是财施，离口四过、不淫、不痴是法施。故具上三施，成百福果。

智地甚深难可入，　　能以妙慧善安住，
其心究竟不动摇，　　彼坚固行行斯道。
法界所有悉能入，　　随所入处咸究竟，
神通自在靡不该，　　彼法光明行此道。
诸无等等大牟尼，　　勤修三昧无二相，
心常在定乐寂静，　　彼普见者行斯道。
微细广大诸国土，　　更相涉入各差别，
如其境界悉了知，　　彼智山王行此道。
意常明洁离诸垢，　　于三界中无所著，
护持众戒到彼岸，　　此净心者行斯道。

第二智地下，颂饶益行，五偈分四：初偈律仪，谓有智能护，心不动故，是菩萨律仪。次二摄善。三有一偈，饶益有情，举处摄人。后偈总结三聚。

智慧无边不可说，　　普遍法界虚空界，
善能修学住其中，　　彼金刚慧行斯道。

三世一切佛境界，　　智慧善入悉周遍，
未尝暂起疲厌心，　　彼最胜者行斯道。
善能分别十力法，　　了知一切至处道，
身业无碍得自在，　　彼功德身行此道。
十方无量无边界，　　所有一切诸众生，
我皆救护而不舍，　　彼无畏者行斯道。

第三智慧下，无违逆行，四颂中三：初一谛察法忍。

次二安受苦忍：一引他励己以策修，二引所成德以进道。

后一颂耐怨害忍，遇害无恼，但增救心。

于诸佛法勤修习，　　心常精进不懈倦，
净治一切诸世间，　　彼大龙王行此道。
了知众生根不同，　　欲解无量各差别，
种种诸界皆明达，　　此普入者行斯道。
十方世界无量刹，　　悉往受生无有数，
未曾一念生疲厌，　　彼欢喜者行斯道。
普放无量光明网，　　照耀一切诸世间，
其光所照入法性，　　此善慧者行斯道。
震动十方诸国土，　　无量亿数那由他，
不令众生有惊怖，　　此利世者所行道。

第四于诸下，无屈挠行，五偈分三：

初二颂前摄善精进，亦名加行。初半偈即颂第一精进等十句，次句即颂前离过十句，后偈颂前所为。

次一颂被甲精进，为物受苦心无厌等。

后二偈颂利乐精进。

善解一切语言法，　　问难酬对悉究竟，
聪哲辩慧靡不知，　　此无畏者所行道。

善解覆仰诸国土，　　分别思惟得究竟，
悉使住于无尽地，　　此胜慧者所行道。

第五善解下，颂离痴乱行，二颂中三：

初一颂现法乐住，于中前半颂能持色法言说等，后半通颂前无痴乱等七句。

次半偈颂引生功德禅，了一切法无有边际，得一切法真实智慧，故云得究竟也。

后半偈颂饶益有情中，我当令一切众生乃至究竟无余涅槃，即无尽地也。

功德无量那由他，　　为求佛道皆修习，
于其一切到彼岸，　　此无尽行所行道。
超出世间大论师，　　辩才第一狮子吼，
普使群生到彼岸，　　此净心者所行道。

第六功德下二颂，颂善现行。

诸佛灌顶第一法，　　已得此法灌其顶，
心恒安住正法门，　　彼广大心行此道。
一切众生无量别，　　了达其心悉周遍，
决定护持佛法藏，　　彼如须弥行此道。
能于一一语言中，　　普为示现无量音，
令彼众生随类解，　　此无碍见行斯道。
一切文字语言法，　　智皆善入不分别，
住于真实境界中，　　此见性者所行道。

第七四偈，颂无著行，对前思之。

安住甚深大法海，　　善能印定一切法，
了法无相真实门，　　此见实者所行道。

一一佛土皆往诣，　　尽于无量无边劫，
观察思惟靡暂停，　　此匪懈者所行道。
无量无数诸如来，　　种种名号各不同，
于一毛端悉明见，　　此净福者所行道。
一毛端处见诸佛，　　其数无量不可说，
一切法界悉亦然，　　彼诸佛子行斯道。
无量无边无数劫，　　于一念中悉明见，
知其修促无定相，　　此解脱行所行道。
能令见者无空过，　　皆于佛法种因缘，
而于所作心无著，　　彼诸最胜所行道。
那由他劫常遇佛，　　终不一念生疲厌，
其心欢喜转更增，　　此不空见所行道。
尽于无量无边劫，　　观察一切众生界，
未曾见有一众生，　　此坚固士所行道。

第八安住下八偈，颂难得行，分五：初一偈即自行之愿，次四神通，次一外化，次一求菩提，后一成熟有情。

若属经文，初四偈颂前于佛法中得最胜解等十句。二、无量下三偈，颂自行成益。第三一偈，颂前利他，不舍一众生、著多众生等。

修习无边福智藏，　　普作清凉功德池，
利益一切诸群生，　　彼第一人行此道。
法界所有诸品类，　　普遍虚空无数量，
了彼皆依言说住，　　此狮子吼所行道。
能于一一三昧中，　　普入无数诸三昧，
悉至法门幽奥处，　　此论月者行斯道。
忍力勤修到彼岸，　　能忍最胜寂灭法，
其心平等不动摇，　　此无边智所行道。
于一世界一坐处，　　其身不动恒寂然，

而于一切普现身，　　彼无边身行此道。
无量无边诸国土，　　悉令共入一尘中，
普得包容无障碍，　　彼无边思行此道。

第九修习下六颂，颂善法行。初一修习力，次一思择力，次二修定通，次一报得通，后一变化通。

若属经文，初偈颂释名，前半摄持正法，后半不断佛种，亦大悲河。次偈即波罗蜜河，问答成就。次偈即三昧河，前举三昧之用，此约三昧之体。次一即愿智河。次一十身体用。后一即示现如来自在。

了达是处及非处，　　于诸力处普能入，
成就如来最上力，　　彼第一力所行道。
过去未来现在世，　　无量无边诸业报，
恒以智慧悉了知，　　此达解者所行道。
了达世间时非时，　　如应调伏诸众生，
悉顺其宜而不失，　　此善了者所行道。

第十了达下四十三偈，颂真实行，文分为六：第一三偈，颂得十力。

善守身语及意业，　　恒令依法而修行，
离诸取著降众魔，　　此智心者所行道。
于诸法中得善巧，　　能入真如平等处，
辩才宣说无有穷，　　此佛行者所行道。
陀罗尼门已圆满，　　善能安住无碍藏，
于诸法界悉通达，　　此深入者所行道。

二、善守下三偈，颂得三世诸佛无二语。初偈正明依法修行，即无二语。余二偈颂我为最胜等。

三世所有一切佛，　　悉与等心同智慧，
一性一相无有殊，　　此无碍种所行道。

已决一切愚痴膜，　　深入广大智慧海，
普施众生清净眼，　　此有目者所行道。
已具一切诸导师，　　平等神通无二行，
获于如来自在力，　　此善修者所行道。
遍游一切诸世间，　　普雨无边妙法雨，
悉令于义得决了，　　此法云者所行道。
能于佛智及解脱，　　深生净信永不退，
以信而生智慧根，　　此善学者所行道。
能于一念悉了知，　　一切众生无有余，
了彼众生心自性，　　达无性者所行道。

二、六偈，颂同佛善根。

法界一切诸国土，　　悉能化往无有数，
其身最妙绝等伦，　　此无比行所行道。
佛刹无边无有数，　　无量诸佛在其中，
菩萨于彼悉现前，　　亲近供养生尊重。
菩萨能以独一身，　　入于三昧而寂定，
令见其身无有数，　　一一皆从三昧起。
菩萨所住最深妙，　　所行所作超戏论，
其心清净常悦乐，　　能令众生悉欢喜。
诸根方便各差别，　　能以智慧悉明见，
而了诸根无所依，　　调难调者所行道。
能以方便巧分别，　　于一切法得自在，
十方世界各不同，　　悉在其中作佛事。
诸根微妙行亦然，　　能为众生广说法，
谁其闻者不欣庆，　　此等虚空所行道。
智眼清净无与等，　　于一切法悉明见，
如是智慧巧分别，　　此无等者所行道。

所有无尽广大福，　一切修行使究竟，
令诸众生悉清净，　此无比者所行道。
普劝修成助道法，　悉令得住方便地，
度脱众生无有数，　未曾暂起众生想。
一切机缘悉观察，　先护彼意令无诤，
普示众生安隐处，　此方便者所行道。

四、法界下十一偈，颂入佛种性，于中分二：初三偈颂身入。余颂意入，于中，初四颂入悲种性；后智眼下四颂，颂入智种性。

成就最上第一智，　具足无量无边智，
于诸四众无所畏，　此方便智所行道。
一切世界及诸法，　悉能遍入得自在，
亦入一切众会中，　度脱群生无有数。
十方一切国土中，　击大法鼓悟群生，
为法施主最无上，　此不灭者所行道。
一身结跏而正坐，　充满十方无量刹，
而令其身不迫隘，　此法身者所行道。
能于一义一文中，　演说无量无边法，
而其边际不可得，　此无边智所行道。
于佛解脱善修学，　得佛智慧无障碍，
成就无畏为世雄，　此方便者所行道。
了知十方世界海，　亦知一切佛刹海，
智海法海悉了知，　众生见者咸欣庆。
或现入胎及初生，　或现道场成正觉，
如是皆令世间见，　此无边者所行道。
无量亿数国土中，　示现其身入涅槃，
实不舍愿归寂灭，　此雄论者所行道。
坚固微密一妙身，　与佛平等无差别，

随诸众生各异见，　　一实身者所行道。
法界平等无差别，　　具足无量无边义，
乐观一相心不移，　　三世智者所行道。
于诸众生及佛法，　　建立加持悉究竟，
所有持力同于佛，　　最上持者行斯道。
神足无碍犹如佛，　　天眼无碍最清净，
耳根无碍善听闻，　　此无碍意所行道。
所有神通皆具足，　　随其智慧悉成就，
善知一切靡所俦，　　此贤智者所行道。
其心正定不摇动，　　其智广大无边际，
所有境界皆明达，　　一切见者所行道。
已到一切功德岸，　　能随次第度众生，
其心毕竟无厌足，　　此常勤者所行道。
三世所有诸佛法，　　于此一切咸知见，
从于如来种性生，　　彼诸佛子行斯道。
随顺言辞已成就，　　乖违谈论善摧伏，
常能趣向佛菩提，　　无边慧者所行道。

五、成就下十八偈，颂学三世诸佛真实语，得佛十力等。如文思之。

一光照触无涯限，　　十方国土悉充遍，
普使世间得大明，　　此破暗者所行道。
随其应见应供养，　　为现如来清净身，
教化众生百千亿，　　庄严佛刹亦如是。

六、一光下二颂，颂益物不空。

为令众生出世间，　　一切妙行皆修习，
此行广大无边际，　　云何而有能知者？
假使分身不可说，　　而与法界虚空等，

悉共称扬彼功德，　　百千万劫无能尽。
菩萨功德无有边，　　一切修行皆具足，
假使无量无边佛，　　于无量劫说不尽。
何况世间天及人，　　一切声闻及缘觉，
能于无量无边劫，　　赞叹称扬得究竟。

第三大段，四偈，结叹深广，文显可知。

责编　赵　鹰
设计　张万兴　赵　亮
制作　赵恒丹　谷海鹏